



فتاویٰ محسوسہ

فتیہ الاہنت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی قدس سرہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر سرپرستی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مہم

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست عنوانات

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	باب القراءة	
	الفصل الأول فی وجوب القراءة فی الصلوة	
	(قراءت کے واجب ہونے کا بیان)	
۱	قراءت کی فرضیت.....	۲۹
۲	نماز میں کتنی قراءت واجب ہے؟.....	۳۰
۳	نماز میں مقدار قراءت.....	۳۱
۴	تین آیت کی مقدار.....	۳۱
۵	محض "بسم اللہ" کی قراءت سے نماز درست ہوگی یا نہیں؟.....	۳۲
۶	قراءت میں غلطی کی وجہ سے تین تسبیح کے برابر کسے.....	۳۳
۷	وتر کی تیسری رکعت میں قراءت کا حکم.....	۳۵
۸	واجب الاعادة نماز کے بعد والی دو رکعتوں میں ختم سورت کا حکم.....	۳۶

۹	لاحق کی قراءت کا حکم.....	۳۶
۱۰	جماعت میں نفل کی نیت سے شریک ہونے والے پر بعد والی دو رکعتوں میں قراءت لازم نہیں	۳۷
	الفصل الثانی فی کیفیۃ الجہر والسرّ بالقراءۃ	
	(جہری اور سری قراءت کے احکام کا بیان)	
۱۱	تشریح جہر و سر.....	۳۹
۱۲	قراءت جہری و سری کی حکمت.....	۳۹
۱۳	جہری و سری میں جہر و سری کی وجہ.....	۴۰
۱۴	نماز کے سری و جہری ہونے کا سبب.....	۴۱
۱۵	بغیر ضرورت کے زیادہ بلند آواز نماز سے پڑھنا.....	۴۲
۱۶	جہر و سری کوئی مقدار.....	۴۲
۱۷	سری قراءت میں تیز اور جہری میں ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا.....	۴۳
۱۸	ترتیل کے ساتھ قراءت.....	۴۵
۱۹	اپنے جی میں قراءت کرنا.....	۴۶
۲۰	بغیر آواز قراءت کا حکم.....	۴۶
۲۱	ہونٹ اور زبان کی حرکت کے بغیر نماز.....	۴۷
۲۲	نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال.....	۴۷
۲۳	ایضاً.....	۴۹
۲۴	نماز میں سری ہونے کا معیار.....	۴۹
۲۵	”ولا الضالین“ میں ”لین“ کی آواز پست ہونے کا حکم.....	۴۹
۲۶	خبر کی سنتوں میں قراءت بالجہر.....	۵۰
۲۷	قراءت کے اخیر لفظ کو رکوع کے ساتھ ملانا.....	۵۰
۲۸	مستندی کا سہواً قراءت کرنا.....	۵۱

الفصل الثالث فی القراءۃ خلف الإمام

(امام کے پیچھے قراءت کرنے کا بیان)

۵۲ قراءت خلف الامام.....	۲۹
۵۳ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنا.....	۳۰
۵۳ ایضاً.....	۳۱
۵۵ ایضاً.....	۳۲
۵۶ قراءت فاتحہ خلف الامام.....	۳۳
۶۲ ایضاً.....	۳۴
۶۳ ﴿وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له﴾ الایۃ کا شان نزول.....	۳۵
۶۶ قراءت فاتحہ خلف الامام.....	۳۶
۶۹ قراءت فاتحہ خلف الامام.....	۳۷
۶۹ آیت ﴿وإذا قرأ القرآن﴾ الخ خاص ہے یا عام؟.....	۳۸
۷۳ آیت ﴿وإذا قرأ القرآن﴾ الخ سے خارج صلوٰۃ وجوب استماع.....	۳۹

الفصل الرابع فی القراءۃ المسنونة فی الصلوٰۃ

(قراءت کی مقدار سنت کا بیان)

۷۶ قراءت مسنونہ.....	۴۰
۷۶ نماز میں مفصلات پڑھنے کا حکم.....	۴۱
۷۷ مفصلات کو اہتمام سے پڑھنا.....	۴۲
۷۸ کیا مسنون مقدار سے زیادہ قراءت کرنا مقتدی کی رضامندی کے باوجود مکروہ ہے؟.....	۴۳
۷۹ مغرب کی نماز طویل، فجر اور عشاء مختصر پڑھنا.....	۴۴
۸۱ عشاء میں قراءت طویل کرنا.....	۴۵

۸۲	۴۶	امام کا فرض نماز میں ختم قرآن
۸۳	۴۷	سورتوں میں بڑے اور چھوٹے ہونے کا معیار
۸۴	۴۸	پہلی رکعت کو زیادہ طویل کرنا
۸۵	۴۹	دوسری رکعت کو پہلی سے طویل کرنا
۸۶	۵۰	دوسری رکعت میں کتنی آیتوں کی زیادتی سے کراہت آئے گی؟
۸۷	۵۱	دوسری رکعت، پہلی رکعت سے کس قدر طویل ہو سکتی ہے؟
۸۸	۵۲	سنت میں دوسری رکعت کا پہلی رکعت سے طویل ہونا
۸۸	۵۳	مقتدیوں کے کہنے کے مطابق نماز میں سورتیں پڑھنا
۸۸	۵۴	غصہ اور جھجھلاہٹ کی وجہ سے قراۃت طویل کرنا
<p>الفصل الخامس فی تکرار السورۃ والآیۃ وتعددہا وترتیبہا (رکعت میں ایک سورت و آیت کا تکرار وتعدد اور ترتیب)</p>			
۹۰	۵۵	ایک رکعت میں کئی سورتیں پڑھنا
۹۱	۵۶	ایک رکعت میں متعدد سورتیں پڑھنا
۹۲	۵۷	ایک رکعت میں متعدد سورتیں درمیان میں چھوڑ کر پڑھنا
۹۲	۵۸	ہر رکعت میں ایک ہی سورت کو پڑھنا
۹۳	۵۹	ایک سورت کو دو رکعتوں میں پڑھنا
۹۴	۶۰	پہلی رکعت میں "سورۃ الناس" پڑھنے والا دوسری رکعت میں کیا پڑھے؟
۹۵	۶۱	ایک رکعت میں ایک آیت یا سورت کو کمر پڑھنا
۹۵	۶۲	جس کو صرف دو سورتیں یاد ہوں، اس کی نماز کا حکم
۹۶	۶۳	تکرار آیت
۹۷	۶۴	﴿اهدنا الصراط المستقیم﴾ کو دوبارہ پڑھنا
۹۸	۶۵	نماز میں پوری سورت سے کچھ کم پڑھنا

۶۶	پہلی رکعت میں سورت کا آخر اور دوسری میں سورت کا اول حصہ پڑھنا	۹۹
۶۷	ہر رکعت میں پوری سورت پڑھنا بہتر ہے	۱۰۰
۶۸	نماز میں مختلف مقامات سے قراءت کرنا	۱۰۱
۶۹	ایک سورت شروع کی پھر دوسری سورت کی طرف منتقل ہو گیا	۱۰۲
۷۰	دو سورتوں میں فصل	۱۰۲
۷۱	دو سورتوں کے درمیان فصل	۱۰۳
۷۲	چھوٹی سورت کو درمیان میں چھوڑنا	۱۰۳
۷۳	پہلی رکعت میں ﴿فَلْأَعُوذُ بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ﴾ پڑھ دی تو پھر کیا کرے؟	۱۰۴
۷۴	خلافتی ترتیب قراءت اور فتاویٰ دارالعلوم کا ایک فتویٰ	۱۰۵
۷۵	دو سورتوں کے درمیان ترتیب میں غلطی	۱۰۷

باب فی مسائل زَلَّةِ الْقَارِی

(قراءت میں غلطی کرنے کا بیان)

۷۶	﴿أُولَئِكَ هُم خَيْرُ الْبَرِّ﴾ کے بجائے ﴿لَهُمْ جَنَّاتُ نَجْرِ﴾ الخ پڑھنا	۱۰۹
۷۷	نماز میں معروف کو مجہول پڑھنا	۱۱۰
۷۸	قراءت میں صیغہ واحد مؤنث کی جگہ صیغہ واحد مکمل پڑھنا	۱۱۱
۷۹	جمع مکمل کے الف کو گراما	۱۱۲
۸۰	﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ کو ملا کر نون قطنی کے ساتھ پڑھنا	۱۱۳
۸۱	بے محل وقف اور مد کرنا	۱۱۳
۸۲	﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ﴾ بغیر مد کے پڑھنے سے نماز ہو جاتی ہے	۱۱۴
۸۳	﴿فَقَدْ ضَلَّ﴾ میں "دال" کو "ض" میں ادغام کر کے پڑھنا	۱۱۵
۸۴	سانس اٹھانے کے بعد لوٹ کر نہ پڑھنے سے نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟	۱۱۶

۸۵	”مذکور“ اور ”مفکور“ کی جگہ ”مذکور“ اور ”مفکور“ (بغیر الف) کے پڑھنا.....	۱۱۶
۸۶	”زیر“ کی جگہ ”زیر“ یا برعکس پڑھنے سے نماز کا حکم.....	۱۱۷
۸۷	غلط پڑھ کر وہ پاؤں صحیح پڑھ دینا.....	۱۱۸
۸۸	غلط پڑھنے کے بعد اس کا اعادہ.....	۱۱۹
۸۹	”البسری“ کی جگہ ”للعسری“ پڑھنے کے بعد صحیح پڑھنے کا حکم.....	۱۱۹
۹۰	قراءت میں غلطی کے بعد اس کو صحیح پڑھنے سے نماز کا حکم.....	۱۲۰
۹۱	فرض نماز میں اگر غلطی فاحش کی تو اصلاح سے بھی نماز نہ ہوگی.....	۱۲۰
۹۲	غلطی فاحش سے مراد.....	۱۲۱
۹۳	خطائے فاحش سے نماز نماز کا حکم.....	۱۲۲
۹۴	نماز میں ایک آیت کا چھوٹنا.....	۱۲۳
۹۵	آیت کا کچھ حصہ حذف کر دینے سے نماز کا حکم.....	۱۲۴
۹۶	سورۃ ”الطارق“ کے کچھ اجزاء چھوٹ جانے سے نماز کا حکم.....	۱۲۵
۹۷	دو آیتوں کا چھوٹ جانا.....	۱۲۵
۹۸	”سورۃ القرآن المجید“ کا اعراب.....	۱۲۶
۹۹	دو آیتیں درمیان میں چھوٹ گئیں.....	۱۲۶
۱۰۰	بجول جانے سے آیات چھوٹ جائیں تو نماز کا حکم.....	۱۲۷
۱۰۱	ضاد کا مخرج.....	۱۲۷
۱۰۲	ضاد کو زوال وغیرہ پڑھنے کا حکم.....	۱۲۸
۱۰۳	ضاد کو بلفظ دال پڑھنا.....	۱۲۹
۱۰۴	قواعد تجوید کے مطابق لفظ ”اللہ“ کا تلفظ.....	۱۳۰
۱۰۵	”الحمد“ کی جگہ ”الہمد“ پڑھنا.....	۱۳۰
۱۰۶	”الحمد“ کے دال کے پیش کو بڑھانے سے نماز کا حکم.....	۱۳۱
۱۰۷	”تسنعین“ میں الف کا اضافہ.....	۱۳۱

☆	۱۰۸	"رب العالمین" اور "ہوم الدین" کی جگہ "راب العالمین" اور "ہاوم الدین" اور
☆	۱۰۹	"مستقیم" کی جگہ "مستقیم" پڑھنا
۱۳۲	۱۱۰	"لا یوقنون" کی جگہ "لا یؤمنون" پڑھنا
۱۳۳	۱۱۱	"کافرون" کی جگہ "ظالمون" پڑھنا
۱۳۳	۱۱۲	"لبسری" کی جگہ "للمسری" پڑھنا
۱۳۴	۱۱۳	"ولم یجلو" کی جگہ "ولا یجلوا" پڑھنا
۱۳۵	۱۱۴	"ترہ" کی جگہ "الانسان" پڑھنا
۱۳۵	۱۱۵	"عمل عامل" کی جگہ "عَمَلٌ عَمَلٌ" پڑھنا
۱۳۶	۱۱۶	"ہتلون علیکم آیات ربکم" میں "آیات" کی جگہ "آہاتی" پڑھنا
۱۳۶	۱۱۷	"إذا جاء أجلهم" میں سرف "جاء أجلهم" یا "وکان سعیکم" میں سرف "سعیکم" پڑھنا
۱۳۷	۱۱۸	"جزاء أوفاء" کی جگہ "جزاء آمن ربک" پڑھنا
۱۳۸	۱۱۹	"وجوه یومئذ خاشعۃ" کے بجائے "وجوه یومئذ ناعمة" پڑھنا
۱۳۸	۱۲۰	"إنما ینھکم اللہ عن الذین قاتلوکم فی الدین" کی جگہ "لم یقاتلوکم فی الدین" پڑھنا
۱۳۹	۱۲۱	"فادخلوا ناراً" کی جگہ "فادخلوا" اور "الذین ضل سبیہم" میں "اللطین" پڑھنا
☆	☆	"الانسان" منصوب کی جگہ "الانسان" مرفوع اور "فی احسن تقویہم" کو "ما احسن تقویہم" پڑھنا
۱۴۱	۱۲۲	"ما کول" بغیر "ل" کے پڑھنا
۱۴۲	۱۲۳	"محضون" کے بجائے "محضون" پڑھنا
۱۴۳	۱۲۴	"انفسکم" مرفوع کے بجائے "انفسکم" منصوب پڑھنا
۱۴۳	۱۲۵	"ہ" کی جگہ "ح" یا "کس" پڑھنا
۱۴۴	۱۲۶	"ولنبیونکم" کی جگہ "ولا نبیونکم" اور "ما أغنی عنہ ما" کی جگہ "ما" پڑھنا
۱۴۵	۱۲۷	"ما" کی جگہ "ما" پڑھنا
۱۴۶	۱۲۸	سورہ جمعہ میں "انفضوا" کی جگہ "انفض" پڑھنا

۱۲۹	”خیراًیرہ“ کی جگہ ”شرأیرہ“ پڑھ دیا۔	۱۲۶
۱۳۰	”لا یملکون منہ خطاہا“ کی جگہ ”لا خطاہا“ پڑھنے کا حکم	۱۲۷
۱۳۱	”سمع اللہ لمن حمدہ“ میں ”ع“ کو زیر کے ساتھ اور ”بمصلیح“ کی ”ح“ کو زیر کے ساتھ پڑھنا	۱۲۷
۱۳۲	سورہ فجر میں ”اکرمین“ کی بجائے ”اعنان“ پڑھنا۔	۱۵۰
<h3>فصل فی الفتح علی الإمام</h3> <h3>(امام کو قلمہ دینے کا بیان)</h3>		
۱۳۳	امام کے بھولنے پر قلمہ دینے کی تفصیل	۱۵۱
۱۳۴	سہو پر امام کو مطلع کرنے کے لئے ”سبحان اللہ“ کہا جائے یا ”اللہ اکبر“؟	۱۵۲
۱۳۵	قلمہ دینا۔	۱۵۳
۱۳۶	قعدہ اولیٰ میں قعدہ اولیٰ کے طویل ہونے میں قلمہ دینا۔	۱۵۵
۱۳۷	تثانیٰ کا امام کو قلمہ دینا۔	۱۵۶
۱۳۸	قلمہ قلمہ دینا۔	۱۵۶

باب الوتر والقنوت

الفصل الأول فی الوتر

(وتر کی نماز کا بیان)

۱۳۹	تعدد اور رکعات وتر	۱۵۸
۱۴۰	وتر میں سورتوں کی تعیین	۱۶۰
۱۴۱	رمضان کے وتر میں سورہ قدر	۱۶۱
۱۴۲	عشاء کی نماز تنہا پڑھ کر وتر کو جماعت سے پڑھنا	۱۶۱
۱۴۳	جس نے فرض عشاء جماعت سے نہیں پڑھا، کیا وتر بھی جماعت سے نہ پڑھے؟	۱۶۲

۱۴۳	قنوت کے لئے کانوں تک رفع یدین.....	۱۶۳
۱۴۵	وتر میں قنوت کے لئے رفع یدین.....	۱۶۳
۱۴۶	قنوت کے لئے ہاتھ اٹھانا اور وتر کے بعد ”سبحان الملك القدوس“ کہنا.....	۱۶۴
۱۴۷	وعائے قنوت احادیث سے ثابت ہے یا نہیں؟.....	۱۶۵
۱۴۸	وعائے قنوت کی جگہ سورۃ اخلاص.....	۱۶۶
۱۴۹	قنوت وتر میں تشہد کا پڑھنا.....	۱۶۷
۱۵۰	وعائے قنوت کے ترک پر لقمہ دینا.....	۱۶۸
۱۵۱	شافعیہ کا وتر الگ پڑھنا.....	۱۶۸
۱۵۲	وتر کے بعد دعا.....	۱۶۹
۱۵۳	وتر میں امامت امام کرائے یا حافظ صاحب؟.....	۱۶۹

الفصل الثانی فی قنوت النازلۃ

(قنوت نازلہ کا بیان)

۱۵۴	قنوت نازلہ.....	۱۷۱
۱۵۵	قنوت نازلہ.....	۱۷۲
۱۵۶	قنوت نازلہ کے متعلق.....	۱۷۵
۱۵۷	قنوت نازلہ میں ”ذمر دہارم“ کی جگہ دوسرا لفظ.....	۱۷۶
۱۵۸	قنوت نازلہ میں ہاتھوں کے اٹھانے اور آئین پڑھنے کا حکم.....	۱۷۶
۱۵۹	قنوت نازلہ میں ہاتھ بائیں یا چھوڑے؟.....	۱۷۸
۱۶۰	قنوت نازلہ اور ختم یسین کب تک پڑھنی چاہیے؟.....	۱۷۸
۱۶۱	عام بدامنی کے موقع پر بعد نماز فجر آیت کریمہ کا ختم.....	۱۷۹

باب السنن والنوافل

الفصل الأول فی السنن المؤکدة

(سنن مؤکدہ کا بیان)

۱۸۱ کیا فجر کی سنتوں کو پڑھے بغیر فرض نماز جائز نہیں؟	۱۶۲
۱۸۲ جماعت کھڑی ہونے پر فجر کی سنت کہاں پڑھے؟	۱۶۳
۱۸۳ جماعت شروع ہو جانے پر فجر کی سنتوں کا حکم	۱۶۴
۱۹۱ جماعت کھڑی ہونے کے بعد فجر کی سنتیں	۱۶۵
۱۹۳ سنتیں پڑھتے ہوئے جماعت شروع ہو جائے تو کیا کرے؟	۱۶۶
۱۹۴ اقامت کے بعد فجر کی سنتوں کا حکم	۱۶۷
۱۹۵ مسجد فجر کی قضا	۱۶۸
۱۹۶ مسجد فجر کو جماعت کے بعد پڑھنا	۱۶۹
۱۹۷ سنت پڑھنے کے دوران خطبہ شروع ہو جائے تو کیا کیا جائے؟	۱۷۰
۱۹۷ ظہر کی سنتیں پڑھے بغیر فرض کی امامت کرنا	۱۷۱
۱۹۸ ظہر سے پہلے کی چار سنت میں دو پر سلام پھیرنے کا حکم	۱۷۲
۱۹۹ ظہر کی پہلی سنتیں دو سلام سے پڑھنا	۱۷۳
۱۹۹ ظہر کی چار سنتوں کی قضا	۱۷۴
۲۰۰ ظہر میں فرض کے بعد پہلی دو رکعت سنت پڑھی جائے یا فوت شدہ چار؟	۱۷۵
۲۰۱ امام کا مصلے پر ہی سنن ونوافل پڑھنا	۱۷۶
۲۰۱ مسجد میں سنت ادا کرنا	۱۷۷

الفصل الثانی فی سنن غیر مؤکدة

(سنن غیر مؤکدہ کا بیان)

۲۰۳ مغرب، عشاء، ظہر کے بعد کی تقظیں	۱۷۸
-----	---------------------------------------	-----

۲۰۴ الطہر مغرب، عشاء کے بعد دو نفلیں	۱۷۹
۲۰۶ نوافل مغرب میں اوائین کی نیت	۱۸۰
۲۰۶ اوائین کی تعداد	۱۸۱
۲۰۷ عشاء کے فرض سے پہلے چار رکعت سنت مؤکدہ ہیں یا غیر مؤکدہ؟	۱۸۲
۲۰۸ عشاء سے قبل سنت	۱۸۳
۲۰۸ عشاء سے پہلے سنت کی رکعات کی تعداد	۱۸۴
۲۰۹ عشاء سے پہلے چار سنت	۱۸۵
۲۱۰ عشاء سے پہلے چار رکعات	۱۸۶
۲۱۰ عشاء سے قبل چار رکعت	۱۸۷
۲۱۲ عشاء سے قبل اور بعد سنت	۱۸۸
۲۱۵ عصر کے وقت سنت و نفل	۱۸۹
۲۱۵ سنن طہر مؤکدہ میں چار کی نیت	۱۹۰
۲۱۶ صحن اذان کے وقت تحیۃ الوضو	۱۹۱
۲۱۷ تحیۃ الوضو میں مختلف نفل نمازوں کی نیت	۱۹۲

الفصل الثالث فی النوافل

(نوافل کا بیان)

۲۱۸ دن میں دو نفل کی نیت باعد سے یا چار کی؟	۱۹۳
۲۱۹ چار رکعت نفل کی نیت کر کے دو رکعت پر سلام پھیرنے سے کیا دو رکعت کی قضاء لازم ہے؟	۱۹۴
۲۱۹ دو دو رکعت نفل کی قضاء چار رکعت سے؟	۱۹۵
۲۲۱ شفعہ کسے کہتے ہیں؟	۱۹۶
۲۲۱ بلا عذر بیشہ کرو نفل پڑھنا	۱۹۷
۲۲۲ نفل نماز بیشہ کر پڑھنا	۱۹۸
۲۲۳ بعد انوتر نفل کا حکم	۱۹۹

۲۲۳	وتر کے بعد زائد نفلیں پڑھنا.....	۲۰۰
۲۲۵	وتر کے بعد نفل کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے یا بیٹھ کر؟.....	۲۰۱
۲۲۸	وتر کے بعد دو رکعت نفل بیٹھ کر پڑھنا ثابت ہے یا نہیں؟.....	۲۰۲
۲۲۹	وتر کے بعد کی نفلیں بیٹھ کر پڑھنا.....	۲۰۳
۲۳۱	وتر کے بعد دو نفل بیٹھ کر پڑھنا.....	۲۰۴
۲۳۲	ایضاً.....	۲۰۵
الفصل الرابع فی التہجد (تہجد کی نماز کا بیان)		
۲۳۳	نو نفل میں سب سے افضل نماز.....	۲۰۶
۲۳۳	تہجد کی رکعات.....	۲۰۷
۲۳۴	وتر کے بعد دو رکعت تہجد کی نیت سے پڑھنا.....	۲۰۸
۲۳۵	عشاء کے بعد دو رکعت پہلی تہجد.....	۲۰۹
۲۳۵	قضاے تہجد.....	۲۱۰
۲۳۶	ایضاً.....	۲۱۱
۲۳۶	قضاے تہجد اور نفل نماز میں جبر.....	۲۱۲
۲۳۷	تہجد کی جماعت.....	۲۱۳
۲۳۷	تہجد کی نماز یا جماعت ادا کرنا.....	۲۱۴
۲۳۸	ایضاً.....	۲۱۵
۲۳۸	تہجد کی جماعت اور تداویٰ کا مطلب.....	۲۱۶
۲۳۹	طلوع فجر کے بعد اداۓ فرض سے پہلے نفل پڑھنا.....	۲۱۷
۲۴۰	شب عیدین میں نوافل.....	۲۱۸
۲۴۱	شب براءت میں تہجد کی نماز یا جماعت.....	۲۱۹

الفصل الخامس فی صلوة النفل بالجماعة (نفل نماز کی جماعت کا بیان)

۲۳۰ نفل کی جماعت	۲۳۰
۲۳۱ نوافل میں ختم قرآن یا جماعت	۲۳۱
۲۳۲ جماعت نفل علی سبیل التداوی	۲۳۲
۲۳۳ رمضان میں نوافل کی جماعت	۲۳۳
۲۳۴ نوافل میں تداوی	۲۳۴
۲۳۵ حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کا نوافل جماعت سے ادا کرنا	۲۳۵

الفصل السادس فی صلوة التسبیح (صلوۃ تسبیح کا بیان)

۲۳۶ صلوۃ التسبیح کا طریقہ	۲۳۶
۲۳۷ ایضاً	۲۳۷
۲۳۸ صلوۃ التسبیح میں غور و فکر کی جماعت	۲۳۸
۲۳۹ جماعت کے ساتھ صلوۃ التسبیح	۲۳۹

باب التراویح

الفصل الأول فی صلوة التراویح (تراویح کی نماز کا بیان)

۲۴۰ تراویح کی بنیاد کس نے ڈالی؟	۲۴۰
۲۴۱ میں رکعت تراویح کا ثبوت	۲۴۱
۲۴۲ میں رکعات تراویح کا ثبوت	۲۴۲

۲۳۳	کیا بیس رکعت تراویح والی حدیث ضعیف ہے؟	۲۵۷
۲۳۴	کیا رکعات تراویح آٹھ ہیں؟	۲۵۸
۲۳۵	تراویح دو دو رکعت کر کے پڑھنا سنت ہے۔	۲۵۸
۲۳۶	ہر ترویج ایک نماز ہے یا مجموعہ تراویح ایک نماز ہے؟	۲۵۹
۲۳۷	بغیر قعدہ اولیٰ کے پڑھنا۔	۲۶۰
۲۳۸	تراویح ایک سلام سے چار رکعت پڑھنا۔	۲۶۳
۲۳۹	فرض سے پہلے تراویح پڑھنا۔	۲۶۴
۲۴۰	فرض، عشاء اور تراویح گھر میں جماعت سے ادا کرنا۔	۲۶۵
۲۴۱	سخت گرمی کی وجہ سے خارج مسجد میں تراویح پڑھنا۔	۲۶۶
۲۴۲	مقتدیوں کو آٹھ رکعت پڑھنا کہ امام کا اپنی تراویح پوری کرنا۔	۲۶۶
۲۴۳	بیٹھ کر تراویح پڑھانے والے کے پیچھے تراویح پڑھنا۔	۲۶۷
۲۴۴	تراویح میں طویل قیام کی وجہ سے سیر پر سہارا لینا۔	۲۶۸
۲۴۵	رہی ہوئی تراویح کی نماز جماعت سے ادا کرنا۔	۲۶۹
۲۴۶	رہی ہوئی تراویح، وتر کے بعد۔	۲۷۰
۲۴۷	تراویح کو ایک مرتبہ کے بعد دوسری مرتبہ پڑھنا۔	۲۷۰
۲۴۸	جس نے فرض عشاء جماعت سے نہ پڑھی تو وہ تراویح اور وتر کیسے پڑھے؟	۲۷۱
۲۴۹	ایک مسجد میں تراویح کی دو جماعت، یا دو اماموں کا مل کر تراویح پڑھنا۔	۲۷۳
۲۵۰	مسجدوں کو چھوڑ کر عید گاہ میں نماز تراویح وغیرہ ادا کرنا۔	۲۷۳
۲۵۱	ہذا رکی وجہ سے روزہ نہ رکھنے والے کی تراویح کی امامت۔	۲۷۴
۲۵۲	تراویح میں سنت طریقت سے مقتدی ناخوش ہوں تو کیا حکم ہے؟	۲۷۵
۲۵۳	تراویح میں نابالغ کی امامت۔	۲۷۵
۲۵۴	نابالغ کی امامت تراویح میں۔	۲۷۶
۲۵۵	نابالغ کی امامت تراویح میں۔	۲۷۷

۲۷۸	تراویح میں نابالغ کی امامت.....	۲۵۶
۲۷۹	نابالغ کی امامت تراویح میں.....	۲۵۷
۲۷۹	تراویح اور وتر میں غورتوں کی جماعت.....	۲۵۸
۲۸۰	غورت کی امامت تراویح میں.....	۲۵۹
۲۸۱	تراویح اور اس کے ضروری مسائل.....	۲۶۰
۲۹۷	تراویح کا مسنون طریقہ اور تراویح کے منکرات.....	۲۶۱
الفصل الثانی فی القراءۃ فی التراویح (تراویح میں قراءت کی کیفیت کا بیان)		
۲۹۹	تراویح میں "بسم اللہ" کی حیثیت.....	۲۶۲
۳۰۰	تراویح میں ہر سورت پر "بسم اللہ".....	۲۶۳
۳۰۳	پہلی رکعت میں "سورۃ الناس" دوسری میں "سورۃ البقرۃ" کا کچھ حصہ.....	۲۶۴
۳۰۳	تکرار فاتحہ.....	۲۶۵
۳۰۳	ہر سورت کے شروع میں "بسم اللہ".....	۲۶۶
۳۰۴	تراویح میں "آلہم ترکب" سے پڑھنے کی ترکیب.....	۲۶۷
۳۰۵	تراویح "آلہم ترکب" سے پڑھنا کب اور کیوں ایسا نہ ہوا؟.....	۲۶۸
۳۰۶	تراویح "آلہم ترکب" سے.....	۲۶۹
۳۰۸	تراویح "آلہم ترکب" سے.....	۲۷۰
۳۰۹	تراویح میں پارہ "عم" پڑھے یا "آلہم ترکب"؟.....	۲۷۱
۳۱۰	تراویح میں قراءت کی مقدار.....	۲۷۲
۳۱۱	تراویح میں غلطی سے پڑھنا.....	۲۷۳
۳۱۱	تراویح میں "قل هو اللہ احد" تین مرتبہ پڑھنا.....	۲۷۴

الفصل الثالث فی ختم القرآن فی التراویح (تراویح میں قرآن ختم کرنے کا بیان)

۳۱۳	تراویح میں ختم قرآن کا طریقہ.....	۲۷۵
۳۱۴	ختم قرآن تراویح میں سنت علی الکفایہ ہے.....	۲۷۶
۳۱۵	امام کا دومرتبہ تراویح میں ختم کرنا.....	۲۷۷
۳۱۶	ختم قرآن کے مواقع پر آیات متفرقہ بلا ترتیب پڑھنا.....	۲۷۸
۳۱۷	ختم قرآن سورۃ الناس پر یا سورۃ البقرہ کی آیتوں پر؟.....	۲۷۹
۳۱۸	تراویح میں چھوڑا ہوا قرآن پورا کرنے کی ترکیب.....	۲۸۰
۳۱۹	اخیر تراویح میں سورۃ البقرہ کا کچھ حصہ پڑھنا.....	۲۸۱
۳۲۰	اخیر تراویح میں سورۃ البقرہ پڑھنا.....	۲۸۲
۳۲۱	ختم تراویح کی بیسویں رکعت میں سورۃ البقرہ کی چند آیتیں پڑھنا.....	۲۸۳
۳۲۲	ختم تراویح میں خلافت ترتیب قراءت.....	۲۸۴
۳۲۳	امام کو ختم تراویح میں لقمہ دینا.....	۲۸۵
۳۲۴	امام تراویح میں غلط پڑھے اور سامع نہ ہو تو کیا کیا جائے؟.....	۲۸۶
۳۲۵	جس حافظ کو قرآن صحیح یاد نہ ہو اس کی امامت تراویح.....	۲۸۷
۳۲۶	شینین مروجہ.....	۲۸۸
۳۲۷	لاؤڈ اسپیکر پر شینین.....	۲۸۹
۳۲۸	شینین.....	۲۹۰
۳۲۹	شینین وقت عشاء اور تراویح.....	۲۹۱
۳۳۰	شینین کا حکم.....	۲۹۲
۳۳۱	یاد القدر میں تنہا عبادت افضل ہے یا شینین میں شرکت کرنا.....	۲۹۳
۳۳۲	ختم قرآن کے مواقع پر پانی وغیرہ دم کرنا.....	۲۹۴

۳۴۱	۲۹۵	حکم تراویح پر مٹھائی وغیرہ کے لئے چندہ دینا
۳۴۲	۲۹۶	حکم تراویح میں چراغاں اور امام صاحب کی خدمت کے لئے چندہ دینا
الفصل الرابع فی الترویجۃ وتسبیحہا (ترویج اور اس کی تسبیح کا بیان)			
۳۴۳	۲۹۷	ہر ترویج کے ختم پر کیا پڑھے؟
۳۴۴	۲۹۸	تراویح میں ہر چار رکعت کے بعد اجتماعی دعا
۳۴۵	۲۹۹	ہر ترویج میں دعا
۳۴۶	۳۰۰	ایضاً
۳۴۶	۳۰۱	ہر ترویج کے بعد دعا
۳۴۷	۳۰۲	ایضاً
۳۴۸	۳۰۳	ہر ترویج میں ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا
۳۴۹	۳۰۴	ہر دو رکعت پر تسبیح
۳۴۹	۳۰۵	تراویح میں تسبیحات
۳۵۰	۳۰۶	چہرہ تراویح کی تسبیح
۳۵۱	۳۰۷	بلند آواز سے ترویج کی تسبیح
۳۵۱	۳۰۸	ترویجات میں کیا پڑھے؟
۳۵۳	۳۰۹	دو ترویجوں کے درمیان کیا کرے؟
۳۵۶	۳۱۰	تراویح کی دو رکعت پر درود شریف اور چار پر تسبیح
۳۵۹	۳۱۱	ہر ترویج پر "صلوٰۃ بر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم" کہنا
۳۶۰	۳۱۲	ہر ترویج میں خلفائے راشدین کے نام
۳۶۱	۳۱۳	چار ترویجوں پر خلفاء کے نام
۳۶۱	۳۱۴	ترویج میں احادیث سنانا
۳۶۲	۳۱۵	ختم تراویح پر دعا

باب قضاء الفوائت

(قضا نمازوں کا بیان)

۳۱۶ قضا نمازوں کو ادا کرنے کا طریقہ	۳۱۶
۳۱۷ قضا نمازوں کے پڑھنے کا طریقہ	۳۱۷
۳۱۸ وتر کی قضا کا طریقہ	۳۱۸
۳۱۹ قضا اور ادا نماز میں فرق	۳۱۹
۳۲۰ قضا شیعہ ادا	۳۲۰
۳۲۱ ایضاً	۳۲۱
۳۲۲ جس نماز کی ادا کرتے وقت خبر نہ ہو، اس کی قضا	۳۲۲
۳۲۳ مغرب و وتر کے اعادہ کے وقت چار رکعت پڑھنا	۳۲۳
۳۲۴ کئی سالوں سے غلط پڑھی ہوئی نمازوں کا اعادہ	۳۲۴
۳۲۵ وقت کے اندر بالغ ہو جانے کے بعد پڑھی ہوئی نماز کی قضا	۳۲۵
۳۲۶ احتلام یا دھبہ تو نماز کب سے لوٹائے؟	۳۲۶
۳۲۷ دارالعلوم کے ایک فتویٰ پر اشکال اور اس کا جواب	۳۲۷
۳۲۸ وقت کے اندر بالغ ہو جانے کا اور بچہ کی گوبر کی ایک عبارت	۳۲۸
۳۲۹ ایک دو وقت کی نماز قضا ہو جانے سے آدمی صاحب ترتیب رہ جاتا ہے یا نہیں؟	۳۲۹
۳۳۰ غیر صاحب ترتیب کا وقت معین کر کے قضا نماز پڑھنا	۳۳۰
۳۳۱ صاحب ترتیب نماز جمعہ پڑھے یا فوت شدہ پڑھے؟	۳۳۱
۳۳۲ فوائد قدیر اور فائدہ دیدہ میں ترتیب	۳۳۲
۳۳۳ فائدہ یاد ہوتے ہوئے وقتی فرض پڑھنے کے متعلق مفتی بہ قول	۳۳۳
۳۳۴ جہل سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے یا نہیں؟	۳۳۴

۳۸۲ نفل نماز یا جماعت قضاے عمری کے لئے	۳۳۵
۳۸۳ رمضان میں جماعت کے ساتھ قضاے عمری	۳۳۶
۳۸۴ قضاے عمری کی نیت	۳۳۷
۳۸۴ نوافل کی جگہ بھی قضاے عمری پر مبنی چاہیے	۳۳۸
۳۸۵ جس کی قضا نمازیں باقی ہوں، کیا وہ نوافل نہ پڑھے؟	۳۳۹
۳۸۶ قضا نمازوں کے لئے ایک موضوع دعا	۳۴۰
۳۸۷ شکار کی وجہ سے نماز قضا کرنا	۳۴۱

فصل فی فدیۃ الفوائت

(قضا نمازوں کے فدیہ کا بیان)

۳۸۸ فدیہ نماز کی تفصیل	۳۴۲
۳۸۹ نماز اور روزہ کا فدیہ	۳۴۳
۳۹۰ نماز اور روزہ کے فدیہ کی ادائیگی	۳۴۴
۳۹۱ قضا نماز اور اس کا فدیہ اور حیلہ	۳۴۵
۳۹۳ مرض الموت کی نمازوں کے فدیہ کا حکم	۳۴۶
۳۹۴ صوم و صلوٰۃ کا فدیہ، اس کی مقدار اور اس کا مستحق	۳۴۷
۳۹۸ فدیہ صوم و صلوٰۃ	۳۴۸
۴۰۱ نماز کا فدیہ شیعہ کو دینا	۳۴۹
۴۰۲ ایک نماز نفل سے نمازوں کی قضا و کفارہ	۳۵۰

باب سجود السہو

(سجدہ سہو کا بیان)

۴۰۳ تسبیح تحریر آہستہ کہنے سے سجدہ سہو لازم نہیں	۳۵۱
۴۰۵ ہاتھ باندھنے اور چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب ہوگا یا نہیں؟	۳۵۲

۳۵۳	سری نماز میں سورۃ فاتحہ کو جبراً اور جبری نماز میں سر اُپڑھنے کا حکم	۳۰۵
۳۵۴	یا وَاٰنِے یا لقمہ دینے کے بعد جبر کہاں سے شروع کرے اور جبرہ سبوح کا حکم	۳۰۶
۳۵۵	منفرد کا جبری نماز کی تیسری وچوتھی رکعت میں جبراً سورۃ فاتحہ پڑھنے سے جبرہ سبوح	۳۰۶
۳۵۶	تیسری رکعت میں "الحمد" جبراً پڑھ دی	۳۰۷
۳۵۷	نماز میں جبرہ تلاوت کے بعد سورۃ فاتحہ دوبارہ پڑھنے سے جبرہ سبوح لازم ہوگا یا نہیں؟	۳۰۸
۳۵۸	تکراہ فاتحہ سے جبرہ سبوح کا حکم	۳۰۸
۳۵۹	الْبَیِّنَاتُ	۳۰۹
۳۶۰	"الحمد" کی جگہ "النحبات" پڑھ لی	۳۱۰
۳۶۱	قراءت میں تخطا کی وجہ سے جبرہ سبوح	۳۱۰
۳۶۲	قیام میں تشہد سے جبرہ سبوح	۳۱۱
۳۶۳	پہلی رکعت میں بیٹھ کر فوراً کھڑا ہو گیا	۳۱۱
۳۶۴	چوتھی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورت ملانا	۳۱۲
۳۶۵	دو رکعتوں میں سورت بھول جانے سے جبرہ سبوح کا حکم	۳۱۳
۳۶۶	قراءت کی غلطی سے جبرہ سبوح	۳۱۳
۳۶۷	رکوع کے بجائے جبرہ میں جانے سے جبرہ سبوح	۳۱۴
۳۶۸	جبرہ تلاوت مؤخر کرنے سے جبرہ سبوح	۳۱۵
۳۶۹	غیر رکوع کے ہوئے جبرہ میں جانا، بھڑاٹھنا	۳۱۶
۳۷۰	رکوع، جبرہ کی تسبیح بدلنے سے جبرہ سبوح	۳۱۶
۳۷۱	دعائے قنوت بھول کر رکوع کرنے سے جبرہ سبوح	۳۱۷
۳۷۲	جبرہ سبوح سے انھنے وقت "سمع اللہ لمن حمدہ" کہنا	۳۱۸
۳۷۳	جبرہ میں "بسم اللہ"	۳۱۸
۳۷۴	ایک جبرہ بھول گیا تو اس کو کب ادا کرے؟	۳۱۹
۳۷۵	ایک جبرہ بھول گیا، کیا جبرہ سبوح سے نماز ہو جائے گی؟	۳۲۰

۳۷۶	توہم کی دعاء کے بجائے جلسہ کی دعا سے جحدہ سہو کا حکم.....	۳۲۰
۳۷۷	قعدہ اولیٰ بھولنے اور تیسری رکعت میں جہر کرنے سے جحدہ سہو.....	۳۲۱
۳۷۸	قعدہ اولیٰ ترک کرنے سے نماز کا حکم.....	۳۲۲
۳۷۹	قعدہ اولیٰ بھول کر کھڑا ہونا، پھر بیٹھ جانا.....	۳۲۲
۳۸۰	قعدہ اولیٰ میں تشہد کے بعد کچھ پڑھنے سے جحدہ سہو.....	۳۲۳
۳۸۱	سنت و وتر میں قعدہ اولیٰ میں درود کا حکم.....	۳۲۴
۳۸۲	سنن و نوافل میں قعدہ اولیٰ کے ترک ہونے سے جحدہ سہو.....	۳۲۴
۳۸۳	دور رکعت پر بجائے بیٹھنے کے بھول کر کھڑا ہونے سے جحدہ سہو.....	۳۲۶
۳۸۴	قعدہ اولیٰ یا آخری بھول کر کھڑے ہونے سے جحدہ سہو کا حکم.....	۳۲۷
۳۸۵	قعدہ اخیرہ میں "الصلوات" کے بعد کھڑے ہونے کا حکم.....	۳۲۸
۳۸۶	قعدہ اخیرہ بھول کر پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہونا.....	۳۲۹
۳۸۷	قعدہ اخیرہ کے بعد قیام سے جحدہ سہو کا حکم.....	۳۲۹
۳۸۸	چار رکعت والی نماز میں پانچویں کے لئے کھڑا ہونے سے جحدہ سہو.....	۳۳۰
۳۸۹	پانچویں رکعت کے لئے کھڑے ہو جانے سے جحدہ سہو.....	۳۳۱
۳۹۰	مغرب کی تیسری رکعت میں قعدہ کے بعد چوتھی کے لئے کھڑا ہونا.....	۳۳۱
۳۹۱	تیسری رکعت میں بیٹھنے سے جحدہ سہو.....	۳۳۲
۳۹۲	چار رکعت والی نماز میں دو رکعت کے بعد امام کا جحدہ سہو کرنا.....	۳۳۳
۳۹۳	دعائے تہنوت یا "الصلوات" سے پہلے "بسم اللہ" پڑھنا.....	۳۳۳
۳۹۴	قیام سے قعود کی طرف رجوع کرنے سے جحدہ سہو.....	۳۳۴
۳۹۵	تشہد مکرر پڑھنے سے جحدہ سہو.....	۳۳۵
۳۹۶	جحدہ سہو کے بعد قیام کر لیا.....	۳۳۵
۳۹۷	جحدہ سہو کے بعد درود بھی پڑھا جائے یا نہیں؟.....	۳۳۶

۳۹۸	سجدہ سہو کے بعد والے قعدہ میں شرکت کرنے والے کی اقتداء درست ہے.....	۳۳۶
۳۹۹	دو رکعت کی نیت کے بعد تین یا چار پڑھنے کی مختلف صورتیں.....	۳۳۷
۴۰۰	افضل کو فرض کے ساتھ ملانے سے سجدہ سہو.....	۳۴۱
۴۰۱	پہلی رکعت کا سجدہ بھول کر دوسری رکعت میں کرنے سے سجدہ سہو کا حکم.....	۳۴۵
۴۰۲	نماز میں کوئی واجب ترک ہو گیا تو اس نماز کا کیا حکم ہے؟.....	۳۴۷
۴۰۳	ترک واجب میں شبہ.....	۳۴۷
۴۰۴	واجب اور سنت کے عدم اہتمام سے سجدہ سہو.....	۳۴۸
۴۰۵	سہو ہونے کے گمان پر سجدہ سہو کرنا.....	۳۴۸
۴۰۶	گمان سے سجدہ سہو کرنا.....	۳۵۱
۴۰۷	بھول کر سلام پھیرنے کے بعد تکمیل صلوٰۃ.....	۳۵۲
۴۰۸	بجائے "السلام" کے "اللہ اکبر" کے ذریعے نماز ختم کرنے سے سجدہ سہو.....	۳۵۳
۴۰۹	امام کو سجدہ سہو میں سہو ہو گیا، تو مقتدی کیا کریں؟.....	۳۵۳
۴۱۰	امام سے پہلے مقتدی کا سجدہ سہو.....	۳۵۴
۴۱۱	سجدہ سہو کیا، پھر معلوم ہوا کہ سجدہ سہو واجب نہیں تھا.....	۳۵۴
۴۱۲	جماعت کثیرہ ہو تو سجدہ سہو ساقط ہے.....	۳۵۵
۴۱۳	نماز جمعہ میں سجدہ سہو.....	۳۵۶
۴۱۴	جمعہ وعیدین میں سجدہ سہو.....	۳۵۷
۴۱۵	سجدہ سہو نماز عید میں.....	۳۵۸
۴۱۶	نماز عید میں اگر تکبیرات بھول جائیں تو کیا کیا جائے؟.....	۳۵۸
۴۱۷	نماز عیدین میں تکبیر زائد کہنے سے سجدہ سہو کا حکم.....	۳۵۸
۴۱۸	تکبیرات عید بھول گیا.....	۳۵۹
۴۱۹	سجدہ سہو واجب ہونے کی صورت میں سجدہ نہ کیا جائے تو عبادۃ نماز کا حکم.....	۳۶۰

باب سجود التلاوة

(سجدہ تلاوت کے احکام کا بیان)

۴۶۲	آیت سجدہ کی تفصیل.....	۴۲۰
۴۶۳	بھول کر سجدہ تلاوت کی بجائے رکوع کرنا.....	۴۲۱
۴۶۳	رکوع میں سجدہ تلاوت.....	۴۲۲
۴۶۵	سجدہ تلاوت رکوع میں ادا کرنا.....	۴۲۳
۴۶۶	ایضاً.....	۴۲۴
۴۶۶	آیت سجدہ پڑھنے کے بعد فوراً رکوع و سجدہ کر دیا جائے.....	۴۲۵
۴۶۷	سجدہ تلاوت سجدہ نماز سے.....	۴۲۶
۴۶۷	سجدہ تلاوت میں تاخیر.....	۴۲۷
۴۶۸	بوقت غروب سجدہ تلاوت.....	۴۲۸
۴۶۹	سجدہ تلاوت کی قضا.....	۴۲۹
۴۷۰	آیت سجدہ دل میں پڑھنے سے سجدہ تلاوت کا حکم.....	۴۳۰
۴۷۱	سورہ "ص" میں سجدہ کس آیت پر ہے؟.....	۴۳۱
۴۷۱	ریڈیو پر تلاوت سے سجدہ تلاوت.....	۴۳۲
۴۷۲	ریڈیو اور شپ پر پڑھی ہوئی آیت پر سجدہ تلاوت اور سلام کا جواب.....	۴۳۳
۴۷۳	ریڈیو سے آیت سجدہ سن کر سجدہ تلاوت.....	۴۳۴
۴۷۳	کیسٹ کے ذریعے قرآن پاک پڑھنا اور سجدہ تلاوت.....	۴۳۵
۴۷۴	گراموفون میں قرآن شریف سننے سے سجدہ تلاوت.....	۴۳۶
۴۷۵	سجدہ شکر.....	۴۳۷

باب صلوۃ المسافر

(مسافر کی نماز کا بیان)

۴۷۶ سفر کی ابتداء وطن کے آخری گھر سے ہوگی	۴۳۸
۴۷۶ آبادی بڑھنے کی وجہ سے مسافر سفر کا باقی نہ رہتا	۴۳۹
۴۷۷ مسافر شرمیہ	۴۴۰
۴۷۹ کیا ۳۸/میل طے کرنے کے بعد قصر کا حکم ہے یا اس سے پہلے بھی قصر جائز ہے؟	۴۴۱
۴۸۰ پندرہ دن قیام کی نیت سے چلنے والا راستہ میں قصر کرے یا نہیں؟	۴۴۲
۴۸۱ مسافر قصر کی مقدار	۴۴۳
۴۸۲ ۳۸/میل کی مسافت میں صرف جانے کا اعتبار ہے یا آنے جانے دونوں کا؟	۴۴۴
۴۸۳ مسافر قصر	۴۴۵
۴۸۴ آدمی کب مسافر شمار ہوتا ہے؟	۴۴۶
۴۸۵ ۳۲/میل کا سفر شرعی سفر نہیں	۴۴۷
۴۸۵ مسافر قصر کب سے کرے؟	۴۴۸
۴۸۷ مسافر سفر سے کم میں قصر نہیں	۴۴۹
۴۸۷ میرٹھ سے مظفر گڑھ تک مسافر سفر نہیں	۴۵۰
۴۸۸ مسافر سفر پہاڑ میں	۴۵۱
۴۸۹ علاج مقیم ہیں یا مسافر؟	۴۵۲
۴۹۰ سفر غیر شرعی کے درمیان سے شرعی کی نیت کرنا	۴۵۳
۴۹۱ وطن اصلی کب باطل ہوتا ہے؟	۴۵۴
۴۹۲ وطن اصلی دو جگہ	۴۵۵
۴۹۳ وطن اقامت	۴۵۶
۴۹۴ وطن اقامت میں قصر	۴۵۷

۳۵۸	وطن اقامت کیسے باطل ہو جاتا ہے؟	۳۹۵
۳۵۹	داما و سرال میں قصر کرے یا اتمام؟	۳۹۵
۳۶۰	ایضاً	۳۹۶
۳۶۱	سرا ل میں قصر کی جائے یا اتمام؟	۳۹۸
۳۶۲	محض ہونے سے وطن اصلی نہیں بنتا	۳۹۹
۳۶۳	داما و سرال میں قصر کرے یا اتمام؟	۵۰۰
۳۶۴	عورت میکہ میں اتمام کرے گی یا قصر؟	۵۰۱
۳۶۵	حالیہ سفر میں حیض اور بھٹی زہر کی عبارت کی وضاحت	۵۰۱
۳۶۶	سفر میں بے وضو پڑھنی واجب الاعادہ نماز میں قصر کا حکم	۵۰۳
۳۶۷	سفر میں قصر و اتمام کی صورتیں	۵۰۳
۳۶۸	قصر و اتمام	۵۰۵
۳۶۹	مسافر کو اتمام	۵۰۷
۳۷۰	ایضاً	۵۰۸
۳۷۱	امام مسافر کا اتمام کرنا	۵۰۹
۳۷۲	امام مسافر نے اتمام کر لیا تو کیا حکم ہے؟	۵۱۱
۳۷۳	ایضاً	۵۱۲
۳۷۴	امانہ قصر	۵۱۳
۳۷۵	مسافر اگر کسی روز لوٹنے کا ارادہ رکھتا ہے تو وہ قصر کرے گا؟	۵۱۴
۳۷۶	مسافر کے حق میں سنن رواتب کا حکم	۵۱۴
۳۷۷	سفر میں سنتوں کا قصر	۵۱۵
۳۷۸	سفر میں سنتیں	۵۱۷
۳۷۹	مسافر کے لئے جمعہ تراویح اور قصر	۵۱۷
۳۸۰	تراویح دارالعلوم میں نماز قصر سے متعلق تعارض کا رفع	۵۱۹

۵۲۰ ریلوے ملازم کے لئے قصر نماز کا حکم	۳۸۱
۵۲۲ ریل اور جہاز کے اسٹیشن میں کیا نماز میں قصر ہوگا؟	۳۸۲
۵۲۲ مقیم اور مسافر کی مسافر کے پیچھے اقتداء	۳۸۳
۵۲۳ مقیم کے پیچھے مسافر کی نماز	۳۸۴
۵۲۳ مسبوق کی نماز، مسافر امام کے پیچھے	۳۸۵
۵۲۵ مسافر امام کے پیچھے مقیم مقتدی کی نماز	۳۸۶
۵۲۷ مقیم مسبوق مسافر امام کے پیچھے کس طرح نماز پوری کرے؟	۳۸۷
۵۲۷ مسافر مقتدی کا مسافر امام کے پیچھے چار رکعت کی نیت کر کے اقتداء کرنا	۳۸۸
۵۲۸ مقتدی مسافر کا امام مقیم کی اقتداء میں قصر کی نیت کرنا	۳۸۹
۵۲۹ مقتدی مقیم مسبوق اپنی نماز کس طرح پوری کرے؟	۳۹۰
۵۳۰ ریل میں جہوم کے وقت نماز کا حکم	۳۹۱
۵۳۱ ٹرین میں نماز پڑھنے کا طریقہ	۳۹۲
۵۳۱ ریل میں نماز پڑھنے کا طریقہ	۳۹۳
۵۳۲ بس میں اشارہ سے نماز پڑھنا	۳۹۴
۵۳۳ ہوائی جہاز میں نماز	۳۹۵
۵۳۴ پہیلی میں نماز	۳۹۶
۵۳۵ مغرب کی نماز کے لئے سفر کر کے مخصوص مسجد میں جانا	۳۹۷
۵۳۵ کسی خاص مسجد میں کوئی نماز پڑھنے کے لئے سفر کرنا	۳۹۸
۵۳۶ دوران سفر وطن اقامت سے گزرتا سفر کے پیش نظر تنہا نماز پڑھنا	۳۹۹
۵۳۸ سفر کے چند ضروری مسائل	۵۰۰
۵۳۸ عذر کی وجہ سے نماز کو مؤخر کرنا	۵۰۱
۵۳۸ ریل میں بھیڑ کی وجہ سے نماز کو مؤخر کرنا	۵۰۲
۵۳۸ ریل میں استقبال ممکن نہ ہو تو کیا کیا جائے	۵۰۳

۵۳۹	چلتی ریل میں بیٹھ کر نماز پڑھنا.....	۵۰۴
۵۳۹	پلیٹ فارم پر نماز پڑھتے ہوئے ریل چل پڑے تو نماز توڑ دی جائے یا نہیں؟.....	۵۰۵
۵۳۹	بس میں نماز کس طرح پڑھی جائے؟.....	۵۰۶
۵۳۹	بس میں نماز پڑھنے کے لئے ایک امکانی صورت.....	۵۰۷
۵۳۹	ریل میں لوگوں کو ہٹا کر نماز پڑھنا افضل ہے یا بیٹھ کر؟.....	۵۰۸
۵۴۰	ریل میں حتم کے لئے کوئی چیز نہ ملے تو کیا کیا جائے؟.....	۵۰۹
۵۴۰	مکین مغرب کے وقت اپنے وطن میں داخل ہونے والا عمر کی نماز دو رکعت پڑھے یا چار؟.....	۵۱۰
۵۴۰	بڑے شہروں میں اپنے محلہ سے نکلنے سے آدمی مسافر ہو جاتا ہے یا حد و شہر کو پار کر کے؟.....	۵۱۱
۵۴۰	ریل میں احتلام ہونے کی صورت میں غسل کے لئے کیا کیا جائے؟.....	۵۱۲

باب صلوۃ المریض

(مریض کی نماز کا بیان)

۵۳۵	عبادات کس شخص سے معاف ہیں؟.....	۵۱۳
۵۳۶	معذور کی تعریف اور اس کا حکم.....	۵۱۴
۵۳۸	معذور کی نماز و امامت.....	۵۱۵
۵۵۰	صاحب جریان کی نماز و امامت.....	۵۱۶
۵۵۳	معذور حتم اور اشارہ سے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟.....	۵۱۷
۵۵۴	آنکھ کے آپریشن میں نماز کا حکم.....	۵۱۸
۵۵۷	ایضاً.....	۵۱۹
۵۵۸	لوٹھ کے آپریشن کی وجہ سے نماز لیٹے لیٹے پڑھنا.....	۵۲۰
۵۵۹	آنکھ کے اشارے سے نماز.....	۵۲۱

۵۶۰	۵۲۲	اعرج کی نماز کا طریقہ
۵۶۳	۵۲۳	معذور کا بیٹھ کر نماز پڑھنا
۵۶۳	۵۲۴	رحم میں دوا رکھ کر نماز پڑھنا
۵۶۳	۵۲۵	قطرہ آنے کی حالت میں نماز
۵۶۳	۵۲۶	معذور کے لئے صف کے کنارہ پر ہونا ضروری نہیں
۵۶۵	۵۲۷	معذور آدمی کا اپنے گھر پر جماعت کرنا
۵۶۶	۵۲۸	مریض زندگی میں نماز کا فدیہ ادا کر سکتا ہے یا نہیں؟

باب المتفرقات

۵۶۸	۵۲۹	عشاء کی نماز سے پہلے سونا
۵۶۹	۵۳۰	سوئے ہوئے کو نماز کے لئے جگانا
۵۶۹	۵۳۱	نماز کے بعد دعا سے پہلے مسجد کے لئے روپیہ وصول کرنا
۵۷۰	۵۳۲	برہنہ غسل کے وضو سے نماز درست ہے یا نہیں؟

باب القراءة

الفصل الأول فی وجوب القراءة فی الصلوة

(قراءت کے واجب ہونے کا بیان)

قراءت کی فرضیت

سوال [۱۳۷]: چار رکعت فرض کی پہلی دو رکعت میں قراءت کرنا واجب ہے، بالابد میں اس کو واجبات نماز میں شمار کیا ہے (۱)، تو کیا یہ واجبات نماز میں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چار رکعت فرض کی پہلی دو رکعت میں سورت طاعتا واجب ہے:

فی مرائی الفلاح: "والثانی ضم سورة قصيرة أو ثلاث آيات قصار فی رکعتین غیر متعینتین من الفرض غیر الثانی، وفي جميع الثانی (۲)۔ وفي الهدایة: "والقراءة فی الفرض واجبة فی الركعتین" (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره الحدیث محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۶/۸۹ھ۔

(۱) ونزد امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ قرأت دو رکعت از رکعات فرائض خمسہ فرض است۔ (مالا

بدمنہ، کتاب الصلوة، فصل در ارکان نماز ص: ۲۹، مکتبہ شرکۃ علمیہ، ملتان)

(۲) (مراfi الفلاح شرح نور الإيضاح، فصل فی واجبات الصلوة، ص: ۲۳۸، قدیمی)

(۳) (الهدایة، باب صفة الصلوة: ۱/۱، مکتبہ شرکۃ علمیہ، ملتان)

"قال رحمه الله: (وتعين القراءة في الأوليين) لقول علي بن أبي طالب رضي الله عنه: "القراءة في الأوليين قراءة في الآخرين". وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه، وعائشة رضي الله تعالى عنها التخيير في الآخرين: "إن شاء قرأ، وإن شاء سبّح". (تبيين الحقائق، باب صفة الصلوة: ۱/۲۷۵، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في ردالمحتار، مطلب: كل شفع من النفل صلاة: ۱/۳۵۹، سعيد)

نماز میں کتنی قرأت واجب ہے؟

سوال [۳۱۳۸]: نماز میں سورت کا ملنا واجب ہے، سوال یہ ہے کہ کتنا ملنا واجب ہے؟ آیا تین چھوٹی آیت ملنا واجب ہے یا ایک بڑی آیت بھی کافی ہے؟ اور ایک بڑی آیت کس کو کہتے ہیں ایک بڑی آیت میں کتنے لفظ ہونا چاہیے جس سے اس کو بڑی آیت کہہ سکیں؟

محمد احمد صدیقی، ضلع پر تپا بڑھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک سورت ملائے یا تین چھوٹی آیت ملائے کہ مجموعہ تین آیات میں کم از کم تیس حروف ہوں جیسے ﴿ثم نظروا﴾ ثم عیس و بصر، ثم ادبروا و استکبر ﴿یا ایک بڑی آیت ملائے، جیسے آية الكرسي یا آية المائدة۔ اگر اتنی مقدار پڑھے کہ تیس حروف ہو جائیں تب بھی کفایت ہو جائے گی، ہکذا فی رد المحتار: ۱/۳۶۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد کنگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲/محرم/۷۰ھ۔

(۱) "(قوله: تعدل ثلاثاً قصاراً) ای مثل "ثم نظروا" الخ، وهي ثلاثون حرفاً. فلو قرأ آية طويلاً قدر ثلاثين حرفاً، يكون قد انجز ثلاث آيات..... (قوله: ذكره الحلبي) ... وإن قرأ ثلاث آيات قصار أو كانت الآية أو الايتين تعدل ثلاث آيات قصار، خرج عن حد الكراهة المذكورة يعني كراهة التحريم..... اهـ.

وفی النثر خاتبة: لو قرأ آية طويلاً كآية الكرسي أو المائدة البعض في ركعة والبعض في ركعة اختلفوا فيه على قول أبي حنيفة، قيل: لا يجوز؛ لأنه ما قرأ آية تامة في كل ركعة. وعامتهم على أنه يجوز؛ لأن بعض هذه الآيات يزيد على ثلاث قصار أو يعدلها، فلا يكون قراءته أقل من ثلاث آيات. وهذا يفسدان بعض الآية كالأية في أنه إذا بلغ قدر ثلاث آيات قصار يكفى". (رد المحتار، باب صلوة الصلاة، ولها واجبات: ۱/۳۵۸، ۳۵۹، سعيد)

"(قوله: وضعت سورة)، وعند الأئمة الثلاثة سنة. ولنا رواية الترمذی مرفوعاً: "لا صلوة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة أو غيرها". أطلق السورة وأراد بها ثلاث آيات؛ لأن أقل سورة في كتاب الله تعالى ثلاث آيات قصار كسورة ﴿إنا أعطينك الكوثر﴾ : (وفراءة الفاتحة وسورة وثلاث آيات) .. والثلاث آيات قصار تفرم مقام السورة في الإعجاز، فكذا هنا، وكذا الآية الطويلة تقوم =

نماز میں مقدارِ قراءت

سوال [۳۱۳۹]: نماز میں کتنی مقدارِ قراءت فرض، کتنی واجب اور کتنی سنت ہے؟

الجواب جامداً و مصلیاً:

ایک آیت کی مقدار فرض ہے، الحمد اور کوئی سورت یا تین آیات یا ایک آیت طویلہ واجب ہے۔ حضر میں مفصلات کا پڑھنا سنت ہے یعنی فجر و ظہر میں سورۃ حجرات سے آخر بروج تک کوئی سورت اور عصر و عشاء میں اس کے بعد سے ”لم یکن“ تک اور مغرب میں اس کے بعد سے ختم تک، اس کے علاوہ بھی کبھی کبھی مخصوص سورتوں کا پڑھنا ثابت ہے، لیکن مقتدیوں کے حال اور وقت کی رعایت لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

تین آیت کی مقدار

سوال [۳۱۴۰]: امام صاحب نے تراویح کی اول رکعت میں فاتحہ کے بعد ﴿خلق الإنسان من صلصال کالفحاز، وخلق الحان من مارح من نار۔ فیائی آلاء ربکما نکذبان﴾ اور دوم رکعت میں فاتحہ کے بعد ﴿رب المشرقین و رب المغربین۔ فیائی آلاء ربکما نکذبان﴾ پڑھ کر نماز پوری کی۔ اس کی نماز کا کیا حکم ہے؟

= مقامہا۔ (البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۱۶/۱، ۵۳۷، وشیدہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الثانی فی واجبات الصلاة: ۱/۱، وشیدہ)

(۱) ”(وفرض القراءة آية على المذهب).... أقلها ستة أحرف ولو تقديرًا ”كَلِمٌ يَلِدُ“... (وقرأ آية طويلة في الركعتين فإلا صح الصلوة اتفاقاً؛ لأنه يزيد على ثلاث آيات قصار قاله الحلبي (ويس في السفر مطلق الفاتحة) وجوباً (وأي سورة شاء) وفي الضرورة بقدر الحال. (و) یسن (فی الحضر طوال المفصل) من الحجرات إلى آخر البروج (فی الفجر والظهر، و) منها إلى آخر ”لم یکن“ (أو ساطه فی العصر والعشاء و) سابقه (قصاره فی المغرب): أي فی کل رکعة سورة مما ذکر، ذکره الحلبي. واختار فی الدائع عدم التقدير، وأنه یختلف بالوقت والقوم والإمام“. (الدرا المختار، فصل فی القراءة: ۵۳۷/۱، ۵۳۰، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۹۱/۱، ۵۹۳، وشیدہ)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی بلکہ درست ہوگی:

”وَضُمَّ اقْصَرُ سُورَةِ «كَالْكُوتِ»، أَوْ مَقَامِ مَقَامِهَا، وَهُوَ ثَلَاثُ آيَاتٍ قِصَارِ نَحْوِ: ﴿ثُمَّ نَظَرَ، ثُمَّ عَمَسَ وَبَسَرَ، ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ﴾، وَكَذَالِكَ كَانَتِ الْآيَةُ أَوْ آيَتَانِ تَعْدِلُ ثَلَاثًا قِصَارًا، أَهْـ. درمختار۔“ (قوله: تعدل ثلاثاً قصاراً): أى مثل ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ الخ، وهى ثلاثون حرفاً، فلو قرأ آيةً طويلةً قدر ثلاثين حرفاً، لَيَكُونُ قَدْ أَتَى بِقَدْرِ ثَلَاثِ آيَاتٍ، لَكِنْ سَيَأْتِي فِي فَصْلِ يَجْهَرُ الْإِمَامُ أَنَّ فِرَاضَ الْقِرَاءَةِ آيَةٌ وَأَنَّ الْآيَةَ عَرَفَا طَائِفَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ مَرْتَجِمَةٌ أَقْلَهَا سِتَّةُ أَحْرَفٍ وَلَوْ تَقْدِيرًا «كَلَّمَ يَلِدُ» إِلَّا إِذَا كَانَتْ كَلِمَةً، فَالْأَصَحُّ عَدَمُ الصَّحَةِ أَهْـ، وَمُقْتَضَاهُ أَنَّهُ قَرَأَ آيَةً طَوِيلَةً قَدْرَ ثَمَانِيَةِ عَشْرِ حُرُوفًا، يَكُونُ قَدْ أَتَى بِقَدْرِ ثَلَاثِ آيَاتٍ، أَهْـ. شامی: ۱/ ۴۲۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد المذنب لعلہ العفو اللہ عنہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۶/ محرم سنہ ۱۴۰۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۶/ ۱/ ۱۴۰۷ھ۔

محض بسم اللہ کی قرأت سے نماز درست ہوگی یا نہیں؟

سوال [۳۱۴]: کسی شخص نے محض تسبیح سے نماز پڑھی، تمام اصولین اس بات پر متفق ہیں کہ نماز جائز نہیں ہوگی، باوجودیکہ ہمارے امام صاحب سے ایک روایت جوازِ صلوٰۃ کے بارے میں موجود ہے، کما فی شرح الجامع الصغیر: ”أَمَّا قَوْلُهُمْ: بِشِبْهِةٍ فِی کَوْنِهَا آيَةً تَامَةً“. اس عبارت سے عدم جوازِ صلوٰۃ مفید نہیں:

”لأنهم مع أنه لو قرأ آيةً طويلةً في كل ركعة بعضها عامة على أنه يحوز الصلوة، وفي الكفاي: وهو الأصح، ما قيل من أن الأولى أن يعلل عدم الجواز بالشبهة في الفرائية، فليس بشيء؛ لأنها عند المتأخرين قرآن فطعاً، فكيف يعلل عدمه بالشبهة فيها عندهم؟ وأما قولهم: إنما هو لقوة شبهة في ذلك“.

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب صفة الصلاة: ۱/ ۳۵۸، سعید)

(وأيضاً راجع، ص: ۳۰، رقم الحاشية: ۱)

علامہ تفتازانی اپنے کلام سے اس کا مفہوم شرح الشرح میں تحریر فرماتے ہیں "إن المراد من قوة الشبهة قوتہما عندہم من يتمسک بہا، وهو غیر شدید؛ لأنه یلزم أن لا یکفر أحد حتی الکفار العیر المعاندین أيضاً، وقد کفر الإمام الحکماء أن لهم فیہ شبهات فی غایۃ القوة عندہم۔"

منکر تسمیہ کا فرکیوں نہیں قرار دیتے؟ بدلائل عقلی و نقلی واضح فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

"وهی ایه من القرآن، أنزلت للفصل بین السور، فمافی "النمل" بعض آیاتہ إجماعاً، ولیست من الفاتحة، ولا من کل سورة فی الأصح، فتحرم علی الجنب، ولم تجز الصلوة بہا احتیاطاً، ولم یکفر جاحدها بشبه اختلاف مالک فیہا، اه۔" درمختار۔" (قوله: وهی ایه): أى خلافاً لقول مالک وبعض أصحابنا: إنها لیست من القرآن أصلاً. قال القهستانی: ولم یوجد مافی حواشی الکشاف والتلویح أنها لیست من القرآن فی المشهور من مذهب أبی حنیفة رحمه الله تعالى، اه: أى بل هو قولٌ ضعیفٌ عندنا۔"

(قوله: ولیست من الفاتحة)، قال فی النہر: فیہ ردُّ لقول الحلوانی: أكثر المشایخ علی أنها من الفاتحة، ومن ثمَّ قیل بوجوبہا، وحمله فی الذخیرۃ وروایۃ الثانی عن الإمام، وبہ أخذ، وهو أحوط، اه. وما نقلہ عن الحلوانی ذکرہ القهستانی عن المحیط والذخیرۃ والخلاصۃ.

(قوله: ولا من کل سورة): أى خلافاً لقول الشافعی: إنها ایه من کل سورة ما عدا براءۃ۔

(قوله: احتیاطاً) علة للمسلّین، وذلك أن مذهب الجمهور أنها من القرآن لتواترها فی محلہا، وخالف فی ذلك مالک، فكان الاحتیاط حرمتها علی الجنب نظراً إلی مذهب الجمهور، وعدم حواجز الاختصار علیہما فی الصلوة نظراً إلی شبهۃ الخلاف؛ لأن فرض القراءة ثابت بیقین، فلا یسقط بما فیہ شبهۃ۔

(قوله: ولم یکفر جاحدها) جواب عما قیل من الإشکال فی التسمیۃ: إنها إن كانت متواترة، لزم تکفیر منکرہا، وإلا فلیست قرآناً؟ والجواب کما فی التحریر أن القطعی إسمًا یکفر منکرہ إذا لم تثبت فیہ شبهۃ قوية کإنکار رکن، وهنّا قد وجدنا إلی آخرها۔ بسطه العلامة

۲..... امام کی قرأت اور تسبیح کا اعتبار ہوگا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

وتر کی تیسری رکعت میں قرأت کا حکم

سوال [۳۱۳]: ایک امام نے تراویح کے بعد لوگوں کو وتر پڑھائے، سورۃ فاتحہ کے بعد پہلی رکعت میں سورۃ فلق پڑھی اور دوسری رکعت میں سورۃ ناس میں سے ﴿شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ﴾ پڑھی اور تیسری رکعت میں ﴿يُوسُوسُ فِيْ صُدُوْرِ النَّاسِ﴾ الخ پڑھی۔ آیا یہ وتر صحیح ہو سکے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

وتر کی تیسری رکعت میں بھی قرأت یعنی "الحمد" کے بعد سورت یا تین آیات کا ملنا واجب ہے (۲)۔ صورت مسئلہ میں تین آیات نہیں پڑھی گئی، اس لئے یہ نماز قابل اعادہ ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۵/۹۰ھ۔

= منعه المفكر عن القراءة أو عن التسبيح، يجب عليه سجود السهو، وإلا فلا". (رد المحتار، باب سجود السهو: ۹۳/۲، سعيد)

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم: "الإمام ضامن، والمؤذن مؤتمن، اللهم أرشد الأئمة، واغفر للمؤذنين". (مسند أحمد بن حنبل، مسند أبي هريرة: ۸۳/۳، رقم الحديث: ۸۷۴۷، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(۲) "عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر ﴿بِسْمِ اسم ربك الأعلى﴾ و﴿قل يا أيها الكفرون﴾ و﴿قل هو الله أحد﴾". (سنن ابن ماجه، باب ماجاء فيما بقرا في الوتر، ص: ۸۳، مير محمد كتب خانہ)

"(وضم) أقصر (سورة) كالكثرة أو ما قام مقامها، وهو ثلاث آيات قصار (في الأولين من الفرض وجميع) ركعات (الفل و) كل (الوتر) احتياطاً". (الدوا المحتر مع رد المحتار، باب صفة الصلاة: ۳۵۸/۱، ۳۵۹، سعيد)

(وكذا في تبين الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۳۴۴/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۳) "قوله" (وقرأ الفاتحة وسورة أو ثلاث آيات) . فعين القول بوجوب الإعادة عند ترك السورة، وما يقوم مقامها كترك الفاتحة فإذا نقص عن ثلاث قصار أو آية طويلة، فقد ارتكب كراهة التحريم لتركه الواجب". (البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۳۶، ۵۳۷، رشديه)

واجب الاعادہ نماز کے بعد والی دو رکعتوں میں ختم سورت کا حکم

سوال [۳۱۴۴]: نماز ظہر یا عصر یا مغرب یا عشاء باجماعت ادا کی گئی، امام نے قعدہ اولیٰ سہواً نہیں کیا اور کسی شخص نے لغتہ بھی نہیں دیا، تیسری یا چوتھی رکعت کے بعد قعدہ اخیرہ کر کے نماز ختم کر دی گئی اور آخر میں ترک قعدہ اولیٰ کا انجبار سہو سے بھی نہیں ہوا، بعد اختتام نماز بالاتفاق محقق ہوا کہ قعدہ اولیٰ واقعی نہیں ہوا تھا، اس لئے طے ہوا کہ نماز کا اعادہ کیا جائے۔

مگر امام صاحب نے فرمایا کہ جماعتِ ثانیہ میں بہت سے نئے آدمی شریک ہو جائیں گے، اس لئے ان کی نماز نہ ہوگی کیونکہ ان کے ذمہ فرض ہے، اس واسطے فرداً فرداً ہر شخص اپنی نماز دوبارہ پڑھ لے، مگر اس میں یہ اشکال ہوا کہ اب یہ نماز پہلی والی جماعت کی کمی کی اصلاح کے لئے ادا کی جا رہی ہے، اس لئے فرض تو ہے نہیں واجب ہوگی، اور واجب یا نفل کی تیسری و چوتھی رکعت میں بعد سورہ فاتحہ ضم سورت ضروری ہے۔ اس لئے اس صورت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورت ملائی جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس اعادہ والی نماز میں دو رکعت کے بعد والی رکعات میں ”الحمد“ کے بعد ضم سورت واجب نہیں، نہ جماعتاً نہ انفراداً (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

لاحق کی قراءت کا حکم

سوال [۳۱۴۵]: امام مسافر نے ظہر کی دو رکعت نماز پڑھا کر سلام پھیر دیا، اگر کسی نے قراءت کی تو اس کی نماز ہوئی یا نہیں، اگر ہوئی تو کیسی؟

(۱) ”(ولہا واجبات) لا تفسد بترکھا، وتعاد وجوباً فی العمد والسهو إن لم یسجد لہ، وإن لم یعدھا، یكون فاسقاً آثمًا، وكذا کل صلاۃ اذیت مع کراہۃ التحريم، تجب إعادتها، والمختار أنه جائز للأنول“۔
(الدر المختار، باب صفة الصلاۃ: ۴۵۶/۱، معید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاۃ: ۵۱۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراہقی الفلاح، فصل فی المکروہات، ص: ۴۶۲، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام مسافر جب دو رکعت پر سلام پھیر دے تو مقیم مقتدی اپنی دو رکعت بغیر قراءت کے پوری کرے، اگر قراءت کی تو کراہت کا ارتکاب کیا کیونکہ وہ حکم مقتدی ہے اور مقتدی کا قراءت کرنا مکروہ ہے۔

"إذا صلى المسافر بالمقيم ركعتين سلم، وأتم المقيمون صلواتهم؛ لأن المقتدى ألزم الموافقة في الركعتين، فينفرد في الباقي كالماضي، إلا أنه لا يقرأ في الأصح؛ لأنه مقتدٍ تحرمة لا فعلاً، والغرض صار مؤدى". بحر: ۱۳۵/۲ (۱)۔ فقط والله تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد مودودی، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۹۰ھ۔

جماعت میں نفل کی نیت سے شریک ہونے والے پر بعد والی دو رکعتوں میں قراءت لازم نہیں
سوال (۳۱۴۶): ایک شخص فرض نماز ادا کر چکا تھا، مثلاً ظہر عشاء کی، بعد میں یہ شخص کسی دوسری مسجد میں پہنچا اور وہاں نماز نہ ہوئی تھی، اس کے پہنچنے پر نماز شروع ہوئی، یہ بھی اس نماز میں نفل کی نیت سے شریک ہو گیا اور امام فرض پڑھا رہا ہے۔ ادا فرض کی اخیر کی دو رکعتوں میں قراءت ضروری نہیں اور نفل میں چاروں رکعتوں میں "الحمد" اور ضم سورہ ضروری ہے، تو کیا یہ شخص جو نفل کی نیت سے شریک ہے اخیر کی دو رکعتوں میں امام کے پیچھے بھی سورہ فاتحہ اور ضم سورت کرے گا یا نہیں؟

اسی طرح ایک شخص جو کہ مفترض ہے اور امام کے پیچھے نماز ادا کر رہا ہے اور سری نماز ہے، ظہر کی یا عصر کی یا مغرب و عشاء کی اخیر دو رکعتوں میں قصد یا نسیا قراءت کرے امام کے پیچھے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مقتدی فرض پڑھے یا نفل، سری نماز ہو یا جہری، اس کو قراءت کی اجازت نہیں، خواہ امام کی نماز فرض ہو

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب المسافر: ۲۳۸/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة المسافر: ۱۲۹/۲، معبد)

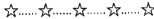
(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب صلاة المسافر: ۵۱۶/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

یا نقل: "إذا قرأ فأَنْصتوا". الحديث . مسلم شریف (۱)۔

اگر مقتدی نے قصدِ قراءت کی تو مکروہ تحریمی کا ارتکاب کیا، نماز قاسد نہیں ہوئی (۲)، سہوا قراءت سے اس کے ذمہ عمدہ سہوا جب نہیں، کذا فی رد المحتار (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۳/۸/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۸/۹۲ھ۔



(۱) "عن قاعدة من الزيادة: "وإذا قرأ فأَنْصتوا" فحديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه؟ فقال:

هو صحيح، یعنی: "وإذا قرأ فأَنْصتوا". فقال: هو عندي صحيح، فقال: لِمَ لَمْ تَضَعْ هَاهُنَا؟ قال: ليس كل شئ عندي صحيح وضعت هاهنا، إنما وضعت هاهنا ما جُمِعوا عليه". (الصحيح لمسلم، باب التشهد في الصلاة: ۱/۱۷۳، قديمی)

(۲) "(والمزوم لا يقرأ مطلقاً) ولا الفاتحة في السرية اتفاقاً (فإن قرأ كره تحريماً) وتصح في الأصح". (الدر المختار، فصل في القراءة: ۱/۵۳۳، معید)

(۳) "(قوله: لا بسهوة أصلاً) بل الأولى التمسك بما روى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عنه -صلى الله تعالى عليه وسلم-: "ليس على من خلف الإمام سهو". (رد المحتار، باب سجود السهو: ۸۲/۲، معید)

(وكذا في البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۱/۶۰۰، وباب سجود السهو: ۲/۱۷۷، رشیدیہ)

الفصل الثانی فی کیفیۃ الجہر والسرّ بالقراءۃ

(جہری اور سری قرأت کے احکام کا بیان)

تشریح جہر و سرّ

سوال [۳۱۴]: اگر قرأت اتنی آواز سے ہو کہ قریٰ شخص کو آواز بھن بھن کی سنائی دے تو اس نماز میں کوئی حرج تو نہیں ہے اور کس قدر آواز سے قرأت جہری قرار پائے گی؟ تشریح کے ساتھ تحریر فرمادیں اس لیے کہ بعض اوقات جہر اور سر میں اختلاف مشکل ہو جاتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ایک دو آدمی کو اس طرح سنائی دے تو نماز میں کوئی خرابی نہیں ہے بلکہ بر ہی ہے، امام کی آواز کو پہلی صف عوامان لے تو یہ جہر ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

قرأت جہری و سری کی حکمت

سوال [۳۱۸]: پانچ وقت کی نمازوں میں تین نمازوں میں قرأت جہری اور دو میں سری کیا

حکمت ہے؟

(۱) "ولذا قال فی الخلاصۃ والخانۃ عن الجامع الصغیر: إن الإمام إذا قرأ فی صلاۃ المخافتۃ، سمع رجل أو رجلان، لا یكون جہراً، والجہر أن یسمع الكل: أي كل الصف الأول، لا كل المصلین بدلیل ما فی القہستانی عن المسعودیة: أن جہر الإمام إسماع الصف الأول"۔ (رد المحتار، فصل فی القراءۃ: ۵۳۳/۱، سعید)

"الإمام إذا قرأ فی صلوۃ المخافتۃ بحيث سمع رجل أو رجلان، لا یكون جہراً، والجہر أن

یسمع الكل"۔ (خلاصۃ الفتاوی، الفصل الحادی عشر فی القراءۃ: ۹۵/۱، امجد اکیڈمی لاہور)

(وکذا فی البحر الرائق، باب صفۃ الصلاۃ: ۵۸۸/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اللہ ورسولہ أعلم (۱)۔ فقط۔

جبری و سرّی نماز میں جبر و سرّ کی وجہ

سوال [۳۱۳۹]: ایک آدمی یہ بات دریافت کرتا ہے کہ بوقت ظہر و عصر قراءت آہستہ کیوں پڑھی

جاتی ہے، اس کا کیا سبب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا ہی ثابت ہوتا ہے اور اللہ پاک کی مرضی اسی طرح ہے اس کے

(۱) "والأصل في الجهر والإسرار أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجهر بالقرآن في الصلوات كلها في الابتداء، وكان المشركون يؤذونه، يقولون لأتباعهم: إذا سمعوه يقرأ، فارتفعوا أصواتكم بالأشعار والأراجيز، وقابلوه بكلام اللغو، حتى تغلبوه، فيكسب ويستمون من أنزل القرآن ومن أنزل عليه، فأنزل الله تعالى: ﴿ولا تجهر بصلاحتك ولا تخافت بها﴾ أي لا تجهر بصلاحتك كلها ولا تخافت بها كلها: ﴿وابتغ بين ذلك سبيلاً﴾، بأن تجهر بصلاة الليل وتخافت بصلاة النهار، فكان بعد ذلك يخافت في صلاة الظهر والعصر لاستعدادهم بالإيذاء فيهما، ويجهر في المغرب لاشتغالهم بالأكل، وفي العشاء والفجر لرفادهم، وفي الجمعة والعيدين؛ لأنها أقامهما بالمدينة، وما كان للكفار قوة. (وقوله: وفي العشاء والفجر لرفادهم) وجهه في الفجر وفي العشاء أن السنة تأخيرها إلى ثلث الليل، وهذا إنما يظهر في زمن الشتاء، أما في غيره فالعذر فيها كالمغرب فيما يظهر". (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، فصل في بيان واجب الصلاة، ص: ۲۵۳، ۲۵۴، قديمی)

(و کذا فی إعلاء السنن، باب وجوب الجهر فی الجهریة والسر فی السریة: ۳/۱، إدارة القرآن)

(و کذا فی بدائع الصنائع، فصل فی بیان الواجبات الأصلية فی الصلاة: ۸۳/۱، دار الکتب العلمیة

بیروت)

مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں: "دورانِ قصہ یہ ہے کہ جب مکہ مکرمہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں بلند آواز سے تلاوت قرآن فرماتے تو مشرکین تمسخر و استہزاء کرتے اور قرآن اور تبریکل امتین اور خود خدا تعالیٰ کی شان میں گستاخانہ باتیں کہتے تھے تو اس کے جواب میں اسی آیت کا آخری حصہ نازل ہوا"۔ (معارف

القرآن: ۵/۵۳۴، مکتبۃ دارالعلوم)

خلاف کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت ہوگی:

”ویجہر الإمام بالقراءة فی الفجر وأولئى المغرب والعشاء والجمعة والعیدین للتوارث من زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هذا الآن، والجهر واجب، ويخفى الإمام فى الطهر والعصر، للتوارث المذكور، ۱ھ“۔ رسائل الأركان بحذف (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد نکتوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

الجواب صحیح: سعید احمد، مفتی مدرسہ ہذا۔

نماز کے سرے و جہری ہونے کا سبب

سوال [۳۱۵۰]: نماز مغرب، عشاء اور فجر جہری کیوں ہے اور ظہر، عصر سری کیوں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث وفقہ سے اسی طرح ثابت ہے، اس کی علت میں بحث کی ضرورت نہیں (۲) ورنہ یہ باب اگر مفتوح ہوا تو یہ سوال بھی پیدا ہوگا کہ فجر کی دو رکعت، ظہر کی چار رکعت، مغرب کی تین رکعت کیوں ہیں؟ اسی طرح بے شمار امور ہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ، العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) لم أظفر على هذا الكتاب، لكن راجع للتخريج، ص: ۳۰، رقم الحاشية: (۱)

(۲) ”مجموعۃ الشعائر التبعیدیۃ الخاصۃ الّتی حدّھا اللہ سبحانہ وتعالیٰ کفّاً وکیفاً، وہی تكون خالصةً للّہ، فلا تجوز فیہا الزیادۃ ولا النقصان، ولہا حکم وأسرار شُرعت لتحقيقہا، ولا ینفی الاجتہاد بالرائی والاستنباط بالہوی فیہا؛ لأن أمر تشریع احکامہا توفیق من قبل اللہ وحده لا شریک لہ، وقد أوضح لنا الاستقراء المتأنی للنصوص الشرعیۃ أنّہا مبنیۃ علی الأمر بالطہارۃ مثلاً،“

والصلاة مخصوص بأقوال وأفعال وهيئات معينة لا تجوز بغيرها، والعقل معزول عن فهم كل أسرار هذه الأحكام، والتعبد بها هو الانقياد لله وحده والخضوع لأمره كما حدّده سبحانه وتعالى. (مدافع الصنائع،

مقدمہ، الفرق بین العبادات والمعاملات: ۳۶/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

”(ومنها السجود): أى تكرار السجود أمرٌ تعبدی۔ أى لم یُعقل معاه علی قول أكثر المشايخ =

بغیر ضرورت کے زیادہ بلند آواز سے نماز پڑھنا

سوال [۳۱۵۱]: ایک فارغ التحصیل قاضی ہیں، جہری نمازوں میں قرات پراتا جہر کرتے ہیں کہ آواز مسجد کے باہر تک پہنچ جاتی ہے، بعض لوگوں نے اعتراض کیا تو انہوں نے معذرت کی کہ ہتھ پڑھنے سے دل متاثر نہیں ہوتا اور بھول جانے کا بھی اندیشہ رہتا ہے تو کیا اس سے نماز میں کراہت تخریجی یا تحریمی ہوتی ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے نماز مکروہ نہیں ہوگی مگر اس کی ضرورت بھی نہیں، کیونکہ رہ گزر ہر قسم کے ہوتے ہیں کوئی احترام کرتا ہے کوئی نہیں کرتا ہے، ہاں! اگر مسجد کہیں سڑک کے قریب ہو تو لا محالہ آواز جائے گی اگرچہ معمولی جہر ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند ۳/۵/۸۹ھ۔

جہر و ستر کی ادنیٰ مقدار

سوال [۳۱۵۲]: نماز میں قرات بالسر کی حد یہ ہے کہ کم از کم خود سے صرف زبان سے ادا کرنا کافی نہیں، کذا فی حاشیہ شرح الوقایہ (۲)۔ تو اس پر عرض یہ ہے کہ خود سننے سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ پاس

= تحقیقات للابتلاء۔ (الدر المختار مع رد المحتار، باب صفة الصلاة: ۱/۳۳۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۱/۵۱۱، وشیدیہ)

(۱) ”(و یجہر الإمام) وجوباً بحسب الجماعة، فإن زاد علیہ أساء۔“ (الدر المختار). ”(قوله: فإن زاد علیہ أساء) و فی الزاہدی عن أبی جعفر: لو زاد علی الحاجة فهو أفضل، إلا إذا أجهد نفسه أو أذى غیرہ، فہستانی۔“ (الدر المختار مع رد المحتار، فصل فی القراءة: ۱/۵۳۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۱/۵۸۶، وشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الثانی فی واجبات الصلاة: ۱/۷۲، وشیدیہ)

(۲) ”و أدنی الجہر إسماع غیرہ وأدنی المخافتة إسماع نفسه، هو الصحيح۔“ (شرح الوقایہ)

وفی الحاشیة: ”(قوله: هو الصحيح): أى تفسیر الجہر والسر بما ذکرہ هو الصحيح؛ لأن القراءة وإن كانت فعل اللسان، لیکن فعلہ الذی هو کلام، والکلام بالحروف، والحروف کیفیة تعرض للصوص لمجرد تصحیح الحروف بلا صوت إیماء إلی الحروف بالمخارج لا حروفہ فلا کلام، کذا فی فتح القدر۔“ =

کھڑا ہونے والا بھی سنے، کیوں کہ جو آواز اپنے کان میں آئے گی وہ پاس والے کو بھی پہنچے گی اور یہ جہر کا ادنیٰ درجہ ہے۔ پس بندہ کو اشکال یہ ہے کہ سر جہر ہو گیا، ورنہ پھر اپنے آپ کو سنانے کا اگر یہ مطلب ہے کہ دل میں محسوس ہو کہ میں پڑھ رہا ہوں تو حاشیہ شریعت کی یہ بات کیسے درست ہوگی کہ قراءت ادائے حروف کا نام نہیں بلکہ اس میں صوت بھی ہونی ضروری ہے؟ بہر حال اس سلسلے میں بندہ کو الجھن ہے کہ جو آواز قراءت اپنے کان میں سنائی نہ دے اس سے نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ ضروری نہیں کہ اپنی جو آواز بھی خود سنتا ہو وہ دوسرا بھی سن لیا کرے، ہاں! کوئی لفظ اگر پاس والا بھی سن لے تو یہ منافی سر نہیں:

"قالوا: لا يضر إسماع بعض الكلمات أحياناً لحديث قتادة -رضي الله تعالى عنه-، وهو في الصحيحين: "عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين الأخيرين بفاتحة الكتاب، ويسمعنا الآية أحياناً". ولأن السمع من الجهر والإخفاء لا يمكن الاحتراز عنه، لاسيماً عند مبادي الشفقات، أفاده في الفتح. وفي أواخر الحلبي عن كفاية الشعبي: يخالف إلا من عذر، وهو أن يكون هناك من يتحدث أو يغلبه النوم فيجهر لدفع النوم ورفع الكلام، اهـ. وفي الفهستاني: إذا جهر لتبين الكلمة ليس عليه شيء، اهـ. طحاوی، ص: ۱۵، تحت قول المراقی: (ويجب الإسرار هو إسماع النفس في الصحيح) فصل في بيان واجب الصلوة (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمد وغفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۹۲ھ۔

= (شرح الوقایۃ مع عمدۃ الرعیۃ، فصل فی القراءۃ ۱۳۹/۱، معید)

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی بیان واجب الصلاۃ، ص: ۲۵۳، قدیمی)

"عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر في الأوليين بألف الكتاب وسورتين، وفي الركعتين الأخيرين بألف الكتاب، ويسمعنا الآية، وبطول في الركعة الأولى ما لا يطيل في الركعة الثانية، وهكذا في العصر، وهكذا في الصبح" =

سری قرأت میں تیز اور جبری میں مہمہر کر پڑھنا

سوال [۲۱۵۲]: جو امام جماعت کی نماز سکون کے ساتھ پڑھتا ہو اور تہاہر بہت جلد جلد پڑھتا ہو، اس کی امامت پر کیا حکم ہے، کیوں کہ بظاہر اس کا ظاہر و باطن ایک نہیں، ایسے ہی اکثر امام قراءت والی دو رکعتوں میں تو قرآن شریف ترتیل کے ساتھ پڑھنے کی وجہ سے دیر تک پڑھتے ہیں اور باقی ایک یا دو رکعت بہت جلد پڑھتے ہیں، بعض بعض تو اتنی جلدی پڑھتے ہیں کہ آدھی الحمد بھی کوئی مشکل سے پڑھ سکے۔ کیا ایسے کی امامت بلا کراہت جائز ہے، کیوں کہ وہ عوام کی نماز خدا کی ہاں پیش کرنے کا وکیل ہے؟

الجواب حامداً و موصلیاً:

آہستہ پڑھتے وقت جلد پڑھنا اور زور سے پڑھتے وقت مہمہر کر پڑھنا ایسا فعل نہیں جس کی وجہ سے امامت ناجائز ہو اگرچہ امام کو چاہیے دونوں طرح پڑھتے وقت قواعد و آداب قرآن شریف کی رعایت رکھے (۱)۔ بحاجت امامت سکون کے ساتھ پڑھنے اور بحاجت انفراد جلد پڑھنے سے بھی امامت میں خرابی نہیں آتی اور اس وجہ سے اس کی نیت پر حملہ کرنا کہ اس کا ظاہر و باطن یکساں نہیں، یہ بھی ناجائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہارن پور، ۱۴/۵/۵۸ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۳/۱/۵۸ھ۔

= (صحیح البخاری، باب یقرأ فی الآخرین بفاتحة الكتاب : ۱/۱۰۷، قدیمی)

(وکذا فی الحلبي الكبير، مسائل شتی، ص: ۶۱۸، سہیل اکیلمی لاہور)

"ان أدنی المناخفة، إسماع نفسه أو من بقریه من رجل أو رجلین مثلاً، وأعلاها تصحیح الحروف كما هو مذهب الکرخی، ولا تعتبرها فی الأصح". (رد المختار، فصل فی القراءة : ۵۳۵/۱، سعید)
(۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ قُمْ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلًا نَّصْفَهُ، أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا، أَوْ زِدْ عَلَيْهِ، وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾ (سورة المزمل: ۴)

"الأخذ بالتجوید حتم لازم، من لم یجود القرآن آثم". (مغن الجزریة فی فن التجوید، باب

التجوید، ص: ۹۰، میر محمد کتب خانہ کراچی)

"وفی الحجة: یقرأ فی الفرض بالترسل حرفاً حرفاً وفی التراويح بین بین، وفی النفل لیلاً له ان

یسرع بعد أن یقرأ كما یفهم". (الدوا المختار، فصل فی القراءة : ۵۳۱/۱، سعید)

(وکذا فی الفتاوی التاتاریخانیة، کتاب الصلاة، الفرائض : ۳۵۲/۱، إدارة القرآن کراچی)

ترتیل کے ساتھ قرأت

سوال [۳۱۵۲]: ایک قاری صاحب امام مسجد ہیں، جس طرح وہ مجلس وغیرہ میں قرآن پڑھتے ہیں اسی طرح نماز کے اندر بھی پڑھتے ہیں۔ آیا نماز کے اندر قرآنِ حدر کے ساتھ پڑھنا چاہیے یا جس طرح وہ مجلس وغیرہ میں پڑھتے ہیں اس طرح سے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ترتیل کے ساتھ پڑھنے کا امر قرآن کریم میں وارد ہے اور یہ نماز پڑھنے کے لیے ہے:

﴿بِأَيِّهَا السَّمِزْلُ قُمْ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلاً نَفْه، أَوْ انْقَصَ مِنْهُ قَلِيلاً، أَوْ زِدْ عَلَيْهِ، وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ (الأنبياء: ۱)۔

حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول بھی یہی تھا، حدر پڑھنے کی بھی اجازت ہے، ترتیل کے ساتھ پڑھنے کی فقہ میں تاکید ہے (۲) مگر قواعد جو یہ کی رعایت لازم ہے:

”وَالْأَخْذُ بِالتَّجْوِيدِ حَتْمٌ لَازِمٌ مَنْ لَمْ يَجُودِ الْقُرْآنَ آثَمٌ“

جزری (۳)

نیت یہ رکھے کہ اللہ پاک کو سنارہا ہے مقتدیوں کے حال کی رعایت چاہیے (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۹/۲۰۲۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۹/۲۰۲۰ھ۔

(۱) (سورہ المزمل، آیت: ۱-۳، پارہ: ۲۹)

(۲) ”وفی الحجة: یقرأ فی الفرض بالتمسک حرفاً حرفاً، وفی التراويح بین بین، وفی الفل لیلآلہ أن یسرع بعد أن یقرأ کمایفہم“۔ (ردالمحتار، فصل فی القراءۃ: ۱/۵۳۱، سعید)

(و کذا فی الفقاوی التاتاریخانیۃ، کتاب الصلاۃ، الفرائض: ۱/۳۵۲، إدارة القرآن کراچی)

(۳) (متن الجزویۃ فی فن التجوید، باب التجوید، ص: ۹، میر محمد کتب خانہ کراچی)

(۴) ”والجمله فیہ أنه ینبغی للإمام أن یقرأ مقدار ما ینخف علی القرم، ولا ینقل علیہم بعد أن ینکون علی التمام، هكذا فی الخلاصۃ“۔ (ردالمحتار، فصل فی القراءۃ: ۱/۵۳۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاۃ: ۱/۵۹۶، رشیدیہ)

اپنے جی میں قراءت کرنا

سوال [۳۱۵۵]: مصلیٰ بلا حرکت شفتین و بلا تحریک لسان اپنے جی میں قراءت کرتا ہے تو اس کی نماز میں کوئی کراہت آئے گی یا سرے سے جائز ہی نہیں ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح فریضہ ادا نہیں ہوگا اور نماز درست نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

بغیر آواز قراءت کا حکم

سوال [۳۱۵۶]: اگر کوئی نماز میں اتنا آہستہ پڑھے کہ خود بھی نہ سن سکے تو کیا اس کی نماز بلا کراہت درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اتنا آہستہ پڑھا کہ حروف تو صحیح ادا ہو گئے لیکن آواز بالکل نہیں سنائی دی تو کرفی رحمہ اللہ تعالیٰ اور ابو بکر علی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نماز صحیح ادا ہوگئی اور ہندوانی رحمہ اللہ تعالیٰ اور فضلی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحیح نہیں ہوئی، کیونکہ ان کے نزدیک صرف صحیح حروف کافی نہیں بلکہ آواز کا کان تک پہنچنا بھی ضروری ہے اور شیخ الاسلام وقاضی خان وصاحب محیط وطلوانی نے ہندوانی کے قول کو اختیار کیا ہے، کذا فی رد المحتار،

(۱) "وأما حدّ القراءة، فيقول: تصحيح الحروف أمر لا بد منه، فإن صحح الحروف بلسانه ولم يسمع نفسه، لا يجوز، وبه أخذ عامة المشايخ، هكذا في المحيط — وهو الصحيح، هكذا في النقاية".

(الفتاوى العالمية، الباب الرابع، الفصل الأول في الفرائض: ۶۹/۱، وشيخه)

(وكذا في البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۸۷/۱، وشيخه)

"ولو قرأ بقلبه ولم يحرک لسانه، فإنه لا يجوز". (منحة الخالق على هامش البحر الرائق، باب

صفة الصلاة: ۵۸۸/۱، وشيخه)

ص: ۵۵۷ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، جامع العلوم کانپور۔

ہونٹ اور زبان کی حرکت کے بغیر نماز

سوال [۳۱۵۷]: اگر ہونٹ اور زبان نہ ملے اسی طرح ”اللہ اللہ“ یا درود شریف یا اور کوئی اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ورد کرے یا ”استغفر اللہ“ وغیرہ پڑھے تو جائز ہے یا نہیں؟ پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح بھی پڑھ سکتا ہے مگر نماز اس طرح پڑھنے سے ادا نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال

سوال [۳۱۵۸]: أن فی عصرنا هذا یکون فی اکثر المساجد فی ديارنا مکبر الصوت يستعمل للأذان والخطبة وللصلوة أيضاً، وفي مذهب الشافعي إسماع الخطبة الأربعين شرط، (۱) ”فشرط الهندواني والفضلي لوجودها عروج صوت یصل إلى أذنه، وبه قال الشافعي، ولم بشرط الكرخي وأبو بكر البليخي السماع، واكتفيا بتصحيح الحروف. واختار شيخ الإسلام وقاضي خان وصاحب المحيط والحلواني قول الهندواني، وكذا في معراج الدراية. ونقل في المجتبى عند الهندواني أنه لا يجزيه ما لم تسمع أذناه ومن بقره“. (رد المحتار، فصل في القراءة: ۵۳۳/۱، سعيد) (وكذا في البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۸۷/۱، رشديه)

(وكذا في تبیین الحقائق، باب صفة الصلاة: ۳۲۸/۱، بیروت)

(۲) ”وأما حذ القراءة، فنقول: تصحيح الحروف أمر لابد منه، فإن صحح الحروف بلسانه ولم یسمع نفسه، لا یجوز، وبه أخذ عامة المشايخ، هكذا في المحيط..... وهو الصحيح، هكذا في النقاية“.
(الفتاویٰ العالمگیریة، الباب الرابع فی صفة الصلاة: ۶۹/۱، رشديه)

(وكذا في البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۶۹/۱، رشديه)

”ولو قرأ بقلبه ولم یحرک لسانه، فإنه لا یجوز“۔ (منحة الخالق علی هامش البحر الرائق،

باب صفة الصلاة: ۵۸۸/۱، رشديه)

فهل يجوز السماع بواسطة مكبر الصوت أم لا؟ و يدعى من ينكر ذلك في ديارنا أنه صدى ليس هو صوت للخطيب۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اختلف في الصوت الذي يخرج من مكبر الصوت هل هو صوت المتكلم و تلك الآلة نرفعه و نجهره أم هو صدى، وأصل صوت المتكلم يختتم و ينعدم في الآلة؟ وأكثر مشتهرة هذا الفن على الأول، فنحجز الصلوة بتلك الآلة على قولهم، و هو الراجح عند أكثر أهل العلم، فصوت الخطيب بتلك الآلة يصل إلى السامعين و يتأدى الفرض، و أما الأذان بتلك الآلة فلا إشكال فيه (۱)، و مع هذا لا ينبغي استعمال هذه الآلة في الصلوة من غير حاجة بأن يصل صوت الإمام إلى الحاضرين بلا تكلف، فإن الصلوة على هيئة التقديم أحسن و أقرب (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمد وغفر له، دارالعلوم دہلی، ۵/۶/۸۹ھ۔

(۱) حضرت مولانا مفتی شفیع رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”جدید تحقیقات کے نتیجے میں یہ ظاہر ہوا ہے کہ ”آلہ مکبر الصوت“ سے سنی ہوئی آواز شکم کی اصلی آواز ہوتی ہے، جس کی وجہ سے فساد نماز کی اصل بنیادی منہدم ہوگئی۔“ (آلات جدیدہ، مقدمہ طبع جالٹ، ص: ۳۳، ادارۃ المعارف کراچی)

(و کذا فی ضمیمۃ امداد الفتاویٰ، بابت مسئلہ مکبر الصوت: ۶۰۷/۱، دار العلوم کراچی)

(و کذا فی کفایات المغنی: ”نمازیں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال“: ۲۱۶/۹، دار الإشاعت کراچی)

(۲) ”نمازیں آلہ مکبر الصوت کے استعمال میں بہت سے مفاسد ہیں، اس لئے اس سے اجتناب کیا جائے اور سنت کے سیدھے سادے طریقے پر آواز کو دور تک پہنچانے کے لئے مکبرین کا انتظام کیا جائے، لیکن اگر کسی جگہ آلہ مکبر الصوت پر نماز ادا کر لی گئی تو نماز قاصد و واجب الراحہ نہیں ہے، اور استعمال کرنے والوں کو کم از کم یہ لازم ہے کہ مکبرین کا پورا انتظام رکھیں، کیونکہ علماء کی ایک جماعت اس کو مفید قرار دیتی ہے، ان کے خلاف سے خروج کرنا چاہئے۔“ (آلات جدیدہ، مقدمہ طبع جالٹ، تالیف حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، ص: ۳۳، ادارۃ المعارف کراچی)

(و کذا فی أحسن الفتاویٰ، امام الکلام فی تبلیغ صوت الإمام: ۳۳۹/۳، سعید)

ایضاً

سوال [۳۱۵۹]: لاؤڈ اسپیکر سے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لاؤڈ اسپیکر کو نماز میں استعمال نہ کیا جائے، امام صاحب کو چاہئے کہ اس کو روک دیں (۱)۔ فقط واللہ
سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نماز کے سری ہونے کا معیار

سوال [۳۱۶۰]: نماز اگر اتنی زور سے نہیں پڑھتا کہ خود سن سکے تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ مفتی بہ
قول کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

احوط تو یہی ہے کہ اتنی زور سے پڑھے کہ خود سن سکے، البتہ گزشتہ نمازوں کا اعادہ نہیں (۲)۔ فقط واللہ
تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد رفیع، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۴/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۴/۸۷ھ۔

”ولا الضالین“ میں ”الین“ کی آواز پست ہونے کا حکم

سوال [۳۱۶۱]: جہری نماز میں جب زیہ ”ولا الضالین“ پڑھتا ہے تو ”الین“ کی آواز اس قدر

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”آله مكر الصوت كالاستعمال نماز میں“۔

(۲) ”وآذنی (المخافتة إسماع نفسه) ومن بقربه“ (الدر المختار). ”فشرط الهندواني والفضلي
لوجودها خروج صوت يصل إلى أذنه، وبه قال الشافعي وأن ما قاله الهندواني أصح وأرجح
لاعمدأ أكثر علمائنا عليه وهذا معنى قوله: آذنی المخافتة إسماع نفسه.“ (رد المحتار، فصل
فی القراءة: ۵۳۳/۱، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۸۷/۱، وشيخه)

(وكذا في تبیین الحقائق، باب صفة الصلاة: ۳۲۸/۱، بیروت)

پست ہو جاتی ہے کہ پہلی صف کے لوگ بھی نہیں سن پاتے تو اس صورت میں نماز ہوگی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

”ولا الضالین“ میں اگر ”الین“ کی آواز پست ہو جاتی ہے حتیٰ کہ صبح اول کے بھی پورے آدمی نہیں سنتے تو اس سے نماز قاسد نہیں ہوتی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۵/۹۱ھ۔

فجر کی سنتوں میں قراءت بالجہر

سوال [۳۱۶۲]: فجر کی سنت میں قراءت جہری جائز ہے یا نہیں؟ مدلل تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فجر کی سنت میں قراءت جہراً ثابت نہیں، سرأناً بت ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قراءت کے اخیر لفظ کو رکوع کی تکبیر کے ساتھ ملانا

سوال [۳۱۶۳]: امام کا سورۃ فاتحہ کے بعد سورت یا آیت کے آخری لفظ پر وقف نہ کرنا بلکہ ”اللہ اکبر“ کے

(۱) ”والجہر أن يسمع الكل: أي كل الصف الأول لاكل المصلين وأذن الجهر إسماع غيره ممن ليس بقربه كأهل الأول (أي الصف الأول)، وأعلاه لاحق له، فالجهر“. (رد المحتار، فصل فی القراءۃ: ۵۳۳/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۸۸/۱، وشیدہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الثانی فی واجبات الصلاة: ۷۳/۱، وشیدہ)

(۲) ”(و جہر بقراءة الفجر): أي الإمام (وأولى العشاءین ولو قضاءً والجمعة والعیدین۔ ویسر فی غیرہا کمتنفل بالنهار)؛ لأنه المأثور المتوارث من لدن النبی صلی اللہ علیہ وسلم إلی یومنا هذا۔ ولا یجتهد نفسه فی الجہر، و کذا یجہر فی التراويح والوتر إذا کان إماماً للتوارث“ (تبيين الحقائق، باب صفة الصلاة: ۵۳۷/۱، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۸۵/۱، وشیدہ)

(و کذا فی الدر المختار، باب صفة الصلاة، فصل فی القراءۃ: ۵۳۳/۱، سعید)

ساتھ وصل کر کے رکوع میں چاہا مثلاً: ﴿والله المستعان على ما تصفون﴾ اللہ اکبر سنت کے موافق ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آخری لفظ ثناء پر ختم ہو تو اس کو رکوع کی تکبیر کے ساتھ وصل کرنا اولیٰ ہے، اگر ایسا نہ ہو تو وقف کر کے تکبیر کہنا اولیٰ ہے: "ذكر في التاترخانية تفصيلاً حسناً وهو أنه إذا كان آخر السورة ثناء مثل: ﴿وَكَبِيرَةً﴾ تكبیراً ﴿فَالْوَصْلُ أَوْلَىٰ، وَالْإِفْصَالُ أَوْلَىٰ، مِثْلُ: ﴿إِنْ شَأْنُكَ هُوَ الْأَمْرُ﴾ فَيَقِفُ وَيَفْصِلُ، ثُمَّ يَكْبِرُ لِلرُّكُوعِ، اهـ." شامی: ۱/۳۳۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

مقتدی کا سہواً قراءت کرنا

سوال [۳۱۶۳]: اگر مقتدی بھول کر امام کے پیچھے قرآن یاد عا پڑھ دے تو کیا نماز مکروہ ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جی ہاں، مگر بھول کی وجہ سے تخفیف ہوگی (۲)۔ فقط۔

(۱) (ردالمحتار، فصل فی تألیف الصلاۃ إلی انتهائھا: ۴۹۳/۱، سعید)

"قولہ: ولا یکرہ وصل القراءۃ بتکبیرہ) مثالہ: أن یقول: "وأما بنعمة ربك فحدث الله اكبر" بکسر التاء المثلثة لالتقاء الساکنین، حلبی: أى مع إيقاع كل من التکبیر والقراءۃ فی محلہ." (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، فصل: الشروع فی الصلاۃ: ۳۲۰/۱، دارالمعرفۃ، بیروت)
(وکذا فی الفتاوی الصائرا عانیہ، کتاب الصلوۃ، نوع آخر فی زلة القاری، الفصل الثامن فی الوقف والوصل والابتداء: ۴۹۲/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا اكبر فكبروا، وإذا قرأ فأنصتوا". رواه أبو داود، والنسائي وابن ماجه." (مشکوۃ المصابیح، باب القراءۃ فی الصلاۃ، ص: ۸۱، قدیمی)

"(والمؤتم لا يقرأ مطلقاً) ولا الغائبة في السريّة اتفاقاً وهو مروي عن عدة من الصحابة، فالتمع أحوط، (بل يستمع) إذا جهر (وينصت) إذا أسرّ، لقول أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: "كنا نقرأ خلف الإمام فنزل: ﴿وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا﴾." (الدر المختار مع ردالمحتار، فصل فی القراءۃ: ۵۳۳/۱، ۵۳۵، سعید)

(وکذا فی تبیین الحقائق، باب صفة الصلاۃ: ۳۳۸/۱، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(وکذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاۃ: ۵۹۹/۱، ۶۰۰، رشیدیہ)

الفصل الثالث فی القراءۃ خلف الإمام (امام کے پیچھے قرأت کرنے کا بیان)

قرأت خلف الامام

سوال [۳۱۶۵]: اگر مقتدی قصد امام کے پیچھے کوئی سورت یا کوئی دعا پڑھے تو نماز میں خرابی آئے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حالیہ قیام میں شاء کے علاوہ کچھ اور پڑھنا مقتدی کو مکروہ ہے (۱)۔

(۱) "المؤتم لا یقرأ مطلقاً، ولا الفاتحة سراً، فان قرأ کره تحریماً". (الدر المختار، فصل فی القراءۃ: ۵۳۳/۱، سعید)

"عن أبي موسى رضى الله تعالى عنه قال: عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ، فليؤمكم أحدكم، وإذا قرأ الإمام، فأنصتوا". رواه أحمد ومسلم، وهو حديث صحيح". (آثار السنن، باب فی ترک القراءۃ خلف الإمام فی الجهریۃ الخ، ص: ۱۰۹، إمدادیہ ملتان)

"(قوله: كما بسطه الكمال) حاصله أن محمداً قال في كتابه الآثار: لا يرى القراءة خلف الإمام في شيء من الصلوات يجره فيه أويسر، ودعوى الاحتياط ممنوعة، بل الاحتياط ترك القراءة؛ لأنه العمل بأقوى الدليلين. وقد روى الفساد بالقراءة عن عدة من الصحابة، فأقواهما المنع اهـ". (الدر المختار). "(قوله: مروى عن عدة من الصحابة) قال في الخزان: وفي الكافي ومنع المؤتم من القراءة مأثور عن ثمانية نفر من كبار الصحابة: منهم المرتضى والعبادة، وقد روى أهل الحديث أساميه". (رد المختار، فصل فی القراءۃ: ۵۳۵، ۵۳۳/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۹۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صفة الصلاة: ۳۳۸، ۳۳۷/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی بدائع الصنائع، فصل فی بیان أركان الصلاة: ۵۱۹، ۵۱۸/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت لبنان)

امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنا

سوال [۳۱۶۶]: امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے یا نہیں اور نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ اور

اس کا ثبوت؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کے پیچھے قرأت کرنے سے حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے:

”عن أبي موسى رضي الله تعالى عنه قال: علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال:

”إذا قمتم إلى الصلوة، فليؤتكم أحدكم، وإذا قرأ الإمام، فأنصتوا“۔ رواه أحمد (۱) و مسلم (۲)

وہو حدیث صحیح“۔ آثار السنن: ۸۵/۱ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ایضاً

سوال [۳۱۶۷]: امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھی جائے یا نہیں؟ اس کا جواب قرآن وحدیث سے

مفصل و مدلل مرحمت فرمایا جائے، کیوں کہ استثناء ہذا سے قبل دو فتاویٰ حاصل کیے گئے جس میں سے ایک میں ممانعت اور دوسرے میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا ضروری قرار دیا گیا ہے، کیوں کہ یہاں پر دونوں قسم کے خیالات کے ہی اشخاص موجود ہیں اور ہر دو فتاویٰ سے ہر دو فریق کے خیالات کی تقویت ہوگئی، لیکن خدا کے فضل سے رجسٹر ودرستی کی نوبت نہیں، بلکہ ہر دو خیالات کے اشخاص صحیح راستہ حاصل کرنے کے آرزو مند ہیں۔

اس کے علاوہ ہر دو فتاویٰ میں عربی عبارت ہے جس کو اردو اس میں سمجھ سکے، اس لیے عرض ہے کہ جو عبارت عربی کی درج فرمائی جائے اس کا ترجمہ مفصل تحریر فرمادیا جائے۔ نیز دیوبند کے فتویٰ میں جواب قرأت قرآن کریم کی آیت نقل کی گئی ہے اس کی نسبت کہا جاتا ہے کہ اس میں یہ حکم نہیں ہے کہ نماز میں جب قرآن

(۱) (مسند أحمد بن حنبل، حدیث أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه: ۳/۱۵۳، رقم الحديث: ۱۹۲۲۳، المكتب الإسلامي للطباعة والنشر بيروت)

(۲) (صحيح الإمام مسلم، باب التشهد في الصلاة: ۱/۱۷۴، قديمي)

(۳) (آثار السنن، باب في ترك القراءة خلف الإمام في الجهرية، ص: ۱۰۹، مكتبة إمداديه ملتان)

پڑھا جائے اس وقت خاموش رہو یا نہ ہو بلکہ علاوہ نماز کے یہ حکم ہے۔ فقط۔ ہر دو فتاویٰ ہم رشتہ ہیں۔
احقر العباد متہاب عالم کا نالہ۔

الجواب حامداً و مصلیاً

مقلد کا منصب یہ ہے کہ اس کے امام نے قرآن و حدیث کو سمجھ کر جو مسائل استنباط کیے ہیں ان پر عمل کرے، ماخذ پر عمل کو موقوف رکھے گا تو سخت دشواری کا سامنا ہوگا کیوں کہ ہر مقلد کا علم اور فہم اس قدر وسیع نہیں کہ ہر مسئلے کی دلیل کو معلوم کر سکے اور سمجھ سکے اس لیے اسلم طریقہ یہ ہے کہ جو مسائل امام سے منقول ہیں ان پر عمل کرے اور دلیل اور ماخذ کا طالب نہ ہو، خصوصاً جب کسی مقلد کے علم کی یہ حالت ہو کہ معمولی عربی عبارت بھی سمجھنے سے قاصر ہو اور ترجمہ اردو کا محتاج ہو۔

"والسنة لا يفسر لمطلقاً، فإن فراً يكره تحريماً، بل يستمع إذا جهر، وينصت إذا سراً، لقول أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: كنا نقرأ خلف الإمام، فنزل: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ در مختار علی الشامی: ۱/۵۶۸ (۱)۔

ترجمہ: "اور مقتدی کچھ قراءت نہ کرے (نہ فاتحہ نہ سورت) اگر مقتدی قرأت کرے گا تو یہ مکروہ تحریمی ہے، بلکہ متوجہ ہو کر سنے جب امام زور سے پڑھے اور چپ رہے جب امام آہستہ سے پڑھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ: "ہم امام کے پیچھے قرأت کیا کرتے تھے کہ یہ آیت نازل ہوئی کہ "جب قرآن پڑھا جائے تو چپ رہو اور سنو"۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقتدی کو امام کے پیچھے فاتحہ وغیرہ کا پڑھنا ناجائز ہے دلیل اوپر مذکور ہے۔

یہ صحیح ہے کہ قرآن شریف میں اس کا ذکر نہیں کہ نماز میں جب قرآن شریف پڑھا جائے خاموش رہو اور سنو، مگر ساتھ ساتھ یہ بھی قرآن شریف میں نہیں کہ یہ حکم علاوہ نماز کے ہے، بلکہ مطلق ہے خواہ نماز کی حالت ہو خواہ علاوہ نماز کے ہر حال میں خاموش رہنا اور سننا ضروری ہے۔ حدیث شریف میں ہے:

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إنما

تحمل الإمام لبسؤتم به، فإذا كثر فكبروا، وإذا قرأ فأنصتوا“۔ رواہ ابو داؤد (۱) والنسائی (۲) وابن ماجہ (۳) مشکوٰۃ شریف: ۱/۸۱ (۴)۔

ترجمہ: ”امام اس لیے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے جب وہ کبیر کہے تم بھی کبیر کہو، جب وہ کچھ پڑھے تم خاموش رہو“ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور نسائی وابن ماجہ نے۔
حنفی مقلد کے لیے اتنا ہی جواب کافی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/شعبان/۵۴ھ۔
ایضاً

سوال [۳۱۶۸]: امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنا چاہیے یا نہیں؟ بعض حنفی المذہب سڑی نمازوں میں امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھتے ہیں اور جہری میں نہیں، یہ فعل کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کے پیچھے مقتدی کو سورۃ فاتحہ پڑھنا جائز ہے جیسا کہ کوئی اور سورت پڑھنا جائز ہے اور بعض حنفی المذہب کا جو طریقہ سوال میں نقل کیا ہے، وہ بھی درست نہیں اس کی بھی صراحۃً ممانعت ہے:

”والمؤتم لا یقرأ مطلقاً، ولا الفاتحة فی سرۃ اتفاقاً، وما نُسب لمحمد ضعیف، كما یسط الکمال، فان قراء کرہ تحریماً“۔ در مختار، ص: ۵۶۸ (۵)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلیہ اتم والکرم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/۵۴ھ۔
صحیح: عبداللطیف عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۵/ذی الحجہ/۵۴ھ۔ سعید احمد غفرلہ۔

(۱) (سنن ابی داؤد، باب الإمام یصلی من قعود: ۸۹/۱، مکتبہ دار الحدیث، ملتان)

(۲) (سنن النسائی، باب إذا قرأ القرآن فأنصتوا: ۱/۱۳۶ قدیمی)

(۳) (سنن ابن ماجہ، باب إذا قرأ الإمام فأنصتوا، ص: ۶۱، میر محمد کتب خانہ کراچی)

(۴) (مشکوٰۃ المصابیح، باب القراءۃ فی الصلاة، ص: ۸۱ قدیمی)

(۵) (الدر المختار، فصل فی القراءۃ: ۵۴۳/۱، سعید)

اس حدیث کے ذیل میں امام ترمذی فرماتے ہیں:

”یعنی امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بارے میں اکثر صحابہ کرام اور تابعین کا اس حدیث عبادہ پر عمل ہے اور امام مالک، حضرت عبداللہ بن مبارک شاگرد امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، امام اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ بھی امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنے کے قائل تھے“، جامع الترمذی، ص: ۱۴ (۱)۔

شرح ابوداؤد، ص: ۱۲۰۵، میں لکھتے ہیں:

”یعنی یہ حدیث نص صریح ہے کہ مقتدی کے لیے سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے خواہ امام قرأت بلند آواز سے پڑھے یا آہستہ سے، کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خاص مقتدیوں کو خطاب کر کے سورۃ فاتحہ کا حکم دیا اور اس کی وجہ بیان فرمائی کہ سورہ فاتحہ پڑھے بغیر کسی کی نماز نہیں ہوتی ہے۔ اس حدیث کی سند بہت ہی پختہ ہے جس میں طعن کی کوئی گنجائش نہیں“ (۲)۔

اس کے بارے میں دوسری دلیل یہ حدیث ہے:

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو شخص کوئی نماز پڑھے اور اس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو وہ نماز ناقص ہے مردہ ناقص ہے، مردہ ناقص ناقص ہے، مردہ ہے پوری نہیں“۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا گیا کہ ہم لوگ امام کے پیچھے ہوتے ہیں تب بھی پڑھ لیں؟

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ہاں! اس کو آہستہ پڑھنا، کیونکہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ: ”اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں نے نماز کو

= مالک بن انس و ابن المبارک والشافعی واحمد واسحق یزید القراءۃ خلف الإمام“۔ (سنن

الترمذی، باب ماجاء فی القراءۃ خلف الإمام ۱/ ۷۰۶، ص: ۷۰۶)

(۱) قال الإمام الترمذی: ”حدیث حسن“۔ (سنن الترمذی، المصدر السابق)

(۲) قلت: هذا الحديث نص بأن قراءة فاتحة الكتاب واجبة على من صلى خلف الإمام، سواء جهر

الإمام بالقراءة أو خافت بها، وإسناده جيد لا طعن فيه“۔ (مختصر سنن أبي داؤد: ۱/ ۳۹۰، مطبع أنصار

السنة المحمدية)

اپنے اور بندے کے درمیان دو حصوں میں تقسیم کر دیا ہے۔" - الصحيح لمسلم:

۱/۱۶۹ (۱)۔

اس کے علاوہ عرض ہے کہ تفسیر جلالین جلد اول، ص: ۱۳۸ (۲) اس کے علاوہ عرض ہے کہ ہدایہ جلد اول،

ص: ۹۸ (۳) میں ہے:

مکرمی عالی جناب قبلہ مفتی صاحب ہم معذرت کے ساتھ تحریر کرتے ہیں کہ تھوڑی سی زحمت تو ضرور ہوگی لیکن ہمارے لئے باعثِ مسرت ہوگی، تحریر کی ہوئی عبارت پر غور فرما کر شریعت محمدی سے خلاصہ فرما کر جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

محترمی زید احترام!

یہ مسئلہ متن حدیث، شرح حدیث، تفسیر، فقہ میں تفصیل سے مذکور ہے، اس پر مستقل رسائل عربی فارسی اور اردو میں لکھے گئے ہیں۔ جب دلائل متعارض ہوں تو ترجیح دے کر راجح کو اختیار کرنا یا تطبیق دینا لازم ہے اور یہ کام اعلیٰ طرز پر مجتہد سے انجام پاتا ہے۔

جو لوگ صرف ایک طرف سے دلائل دیکھتے ہیں وہ اُسی طرف جھک جاتے ہیں، چنانچہ آپ کے سوال

(۱) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "من صلی صلاۃ لم یقرأ فیہا بأم القرآن، فہی خداج" - ثلاثاً - "غیر تمام". فقیل لأبی ہریرۃ: إنا نكون وراء الإمام؟ فقال: اقرأ بها فی نفسك، فإنی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: "قال اللہ تعالیٰ: (قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نَصْفَيْنِ) الخ". (الصحيح لمسلم، باب وجوب قراءة الفاتحة فی كل ركعة الخ: ۱/۱۶۹، ۷۰، ۷۱، قديمی)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ عن الکلام ﴿لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ﴾ نزلت فی ترک الکلام فی الخطبة. وعبر عنها بالقرآن لاشتغالها عليه، وقيل: فی قراءة القرآن مطلقاً. (تفسير جلالين کلاں (سورة الأعراف: ۱/۱۳۷، قديمی)

(۳) "(والقراءة) لقوله تعالى: ﴿فَاقْرَأُوا مَا تيسرون القرآن﴾. (الهداية، باب صفة الصلاة: ۱/۹۸،

مکتبہ شرعہ علمية ملتان)

میں صرف ایک طرف کے دلائل ہیں، وہ بھی اصل احادیث نہیں بلکہ اردو کا ترجمہ یا حوالہ ہے۔ دوسری طرف کے دلائل اصل احادیث مبارکہ کے الفاظ پیش خدمت ہیں، ان میں غور کیجیے، امید ہے کہ آپ احادیث کے سمجھنے سے قاصر نہیں ہوں گے اور علم حدیث کو آپ نے اساتذہ سے حاصل کیا ہوگا اور ہر حدیث کی قوت و ضعف سے باخبر ہوں گے، ورنہ اس طرز پر سوال نہ کرتے، بلکہ صرف مسئلہ دریافت کرنے پر کفایت کرتے، اس لیے میں نے ان احادیث کا ترجمہ کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی:

"عن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِذَا قَعَّمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ، فَلْيُؤَمِّكُمْ أَحَدُكُمْ، وَإِذَا قَرَأَ الْإِمَامُ فَأَنْصِتُوا". أخرجه أحمد: ۴/۴۱۵ (۱) إسناده إسناده مسلم، ولفظ مسلم في حديث أبي موسى مرفوعاً: "إِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا". ۱۷۴/۱ (۲)۔

ولأحمد، ص: ۳۷۶ (۳) وأبی داؤد، ص: ۳۳۵ (۴) وابن ماجہ، ص: ۶۱ (۵) والنسائی،

(۱) (مسند الإمام أحمد بن حنبل، حدیث ابی موسیٰ الأشعری: ۴/۳۱۵، رقم الحدیث: ۱۹۲۲۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۲) "عن قتادة من الزيادة: "وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا"..... ۹ فحدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ؟ فقال: هو صحيح عندی یعنی: "وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا". فقال: هو عندی صحيح. فقال: لِمَ لَمْ تَضَعْهُ هُنَا؟ قال ليس كل شيء عندی صحيح وضعته ههنا، إنما وضعته ههنا ما أجمعو عليه". (الصحيح لمسلم، باب التشهد في الصلوة: ۱/۱۷۴، قديمی)

(۳) (الحدیث بتمامه: "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "إِنَّمَا يُجْعَلُ الْإِمَامُ لِيُؤْتِمَّ بِهِ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا"..... اهـ". (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۱۳۸/۳، حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، رقم الحدیث: ۹۱۵۱، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۴) (سنن ابی داؤد، باب الإمام یصلی من قعود: ۸۹/۱، مکتبہ دار الحدیث ملتان)

(۵) "عن ابی موسیٰ الأشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "إِذَا قَرَأَ الْإِمَامُ، فَأَنْصِتُوا، فَإِذَا كَانَ عِنْدَ الْقَعْدَةِ، فَلْيَكُنْ أَوَّلَ ذِكْرِ أَحَدِكُمُ التَّشَهُدَ". (سنن ابن ماجہ، باب: إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ فَأَنْصِتُوا)، ص: ۲۱، قديمی)

ص: ١٦٦، مثله عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعاً (١)، وقد صححه مسلم. وكذا صححه ابن حزم فى المعلى: ١٣٩/٣ (٢)۔

”عن جابر رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال: ”من صلى خلف الإمام، فإن قرأ، الإمام له قرأه“۔ أخرجه محمد: ٧٧/٣ (٣)۔

والإمام أحمد، ص: ٣٤٩ (٤). أو فى شرح المقنع: ١١/٢: ”هذا إسناده صحيح متصل، رجاله كلهم ثقة“ (٥)۔ والإمام الطحاوى: ٢٨/١ (٦)، وأحمد ابن منيع، والحديث

(١) ”عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”إنما الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، وإذا قرأ فأنصتوا“۔ قال أبو عبد الرحمن: كان المخروم يقول: هو ثقة يعنى محمد بن سعد الأنصارى“۔ (سنن النسائى، باب: (وإذا قرئ القرآن) الخ: ١٣٦/١، قديمى)

(٢) ”وذكروا أيضاً حديثاً صحيحاً من طريق ابن عجلان فيه: ”إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، وإذا ركع فاركعوا، وإذا رفع فارفعوا، وإذا سجداً فاسجدوا، وإذا قرأ فأنصتوا، وإذا صلى جالساً فصلوا جلوساً أجمعين“۔ (المحلى لابن حزم، الأمر بقراءة ما تيسر من القرآن فى الصلوة: ٢٣٠/٣، المكتب البخارى، بيروت)

(٣) (المؤظا للإمام محمد، باب القراءة فى الصلاة خلف الإمام، ص: ٩٢، مير محمد كتب خانة كراچى)

(٤) ”عن جابر رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال: ”من كان له إمام فقرأت له قرأه“ (مسند الإمام أحمد بن حنبل، حديث جابر بن عبد الله، رقم الحديث: ١٣٢٣٣، دار إحياء التراث العربى، بيروت)

(٥) ”قوله: ولا تجب القراءة على المأموم: أى قراءة الفاتحة..... لما روى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال: ”من كان له إمام فقرأت له قرأه“..... اهـ“۔ قلنا: قد رواه الإمام أحمد..... عن جابر رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم. قال فى الشرح: إسناده متصل صحيح“۔ (المقنع فى فقه السنة للإمام أحمد بن حنبل، باب صلاة الجماعة: ١٩٤/١، مكتبة الرياض الحديثية)

(٦) ”عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال: ”من كان له إمام فقرأه الإمام له قرأه“۔ (شرح معانى الآثار للطحاوى، ص: ١٣٩، سعيد)

صحیح. ولما لک، ص: ۲۹: عنه مرفوعاً بسند صحیح: "من صلی رکعة، فلم یقرأ فیہا بأم القرآن، فلم یصل، إلا وراء الإمام" (۱)۔ ولہ بسند صحیح عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: إذا صلی أحدکم خلف الإمام، فحسبه قراءة الإمام، وإذا صلی وحده، فلیقرأ. قال: "وکان عبد اللہ لا یقرأ خلف الإمام". وفي الباب عن ابن مسعود عند الطحاوی: ۱/۲۹، بسند صحیح ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أبی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ عنده بسند حسن" (۲)۔ کذا فی فقه السنن والآثار (۳)۔

ان احادیث میں کوئی اشکال اور الجھن ہو تو تحریر کریں اور اس تحریر کو بھی بھیجیں۔ اگر خدا خواستہ عمارت عربیہ کو سمجھنے سے آپ قاصر ہوں تب اس تحریر کو یہاں بھیج دیں تاکہ اردو میں مسئلے کو حل کر دیا جائے اور آپ کی استعداد کے مطابق جواب لکھ دیا جائے۔

- (۱) (موطا الإمام مالک، باب ماجاء فی أم القرآن، ص: ۶۶، ۶۷، میر محمد کتب خانہ کراچی)
 (۲) "عن أبي حمزة رضي الله تعالى عنه قال: قلت لابن عباس رضي الله تعالى عنهما: اقرأ والإمام بين يدي؟ فقال: لا". (شرح معاني الآثار للطحاوی، باب القراءة خلف الإمام، ص: ۱۵۱، سعيد)
 (۳) "وعن كثير بن مرة عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال: قام رجل فقال: يا رسول الله! أفي كل صلاة قرآن؟ قال: "نعم". فقال رجل من القوم: وجب هذا، فقال أبو الدرداء: يا كثير! -وأنا إلى جنبه- لأرى الإمام إذا أم القوم إلا لقد كفاهم". رواه الدارقطني والطحاوی وأحمد وإسناده حسن. وفي الباب آثار التابعين وحضرة الله عليهم أجمعين". (آثار السنن، باب فی ترک القراءة خلف الإمام فی الصلوات كلها، ص: ۱۱۶، إمدادیه)

"محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة قال "عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجل خلفه يقرأ، فجعل رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينهيه عن القراءة خلف نبي الله صلى الله عليه وسلم، فتنازعا، حتى ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "من صلى خلف إمام، فإن قراءة الإمام له قراءة". قال محمد: وبه نأخذ، وهو قول أبي حنيفة رحمة الله عليه". (كتاب الآثار، باب القراءة خلف الإمام وتلقينه، ص: ۱۷، إدارة القرآن، کراچی)

تنبیہ: آپ نے شروع خط میں لکھا ہے: ”فرض نماز میں جب امام کے پیچھے نماز کے لیے مقتدی کھڑا ہو تو صحیح بخاری شریف کی یہ حدیثیں پیش کی جاتی ہیں“۔ مگر سارے خط میں ایک بھی حدیث بخاری شریف کی نہیں ہے، مہربانی فرما کر اپنے خط کو غور سے پڑھیں اور بتائیں کہ اس میں بخاری شریف کی کون سی حدیث ہے، اگر نہیں ہے تو پھر بخاری شریف کا حوالہ کس لیے دیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۳/۲/۳ھ۔

ایضاً

سوال [۳۱۷۰]: زید کا قول کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا جائز نہیں ہے، بکر کہتا ہے کہ بلا فاتحہ کے نماز نہیں ہوگی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ اس کو کیا ہے، اگر نہ پڑھنا ثابت ہے تو قرآن وحدیث وآثار صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت کیجیے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنبل کی دلیل اس مسئلہ میں ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ (۱) اور مؤطا کی یہ روایت ہے: ”عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”من صلی حلف الإمام، فإن قراءة الإمام له قراءة“ (۲)۔

یہ حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ ہر ایک کی پوری تحریر تک نصب الراية میں ہے (۳)۔

(۱) (سورة الأعراف: ۲۰)

(۲) (الموطأ للإمام محمد رحمه الله تعالى، باب القراءة في الصلاة حلف الإمام، ص: ۹۳، میر محمد کتب خانہ کراچی)

(۳) ”قال المصنف رحمه الله عليه وسلم: ”من كان له إمام، فقراءة الإمام له قراءة“۔ قلت: روى من حديث جابر بن عبد الله، ومن حديث ابن عمر، ومن حديث الخدری، ومن حديث أبي هريرة، ومن حديث ابن عباس - رضي الله تعالى عنهم -۔ اھ۔

أما حديث جابر رضي الله تعالى عنه، طريق آخر رواه الإمام أحمد في ”مسنده“ عن جابر بن =

”وَإِذَا قَرَأْتَ، فَانْهَ عَنِ الْحَدِيثِ، جَسَّ كَيْ تَخْرِجَ إِمَامٌ مُسْلِمٌ نَفْسَهُ (۱)۔“

— عبد اللہ — رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ”مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَ الْإِمَامُ لَهُ قِرَاءَةً“
ولکن فی إسناده ضعف۔

”فی مسندہ“ کے بارے میں ”بغیۃ الألعمری فی تخریج الزیلعی“ میں لکھا ہے کہ:

”إِسْنَادُ أَحْمَدَ: ثَنَا أَسَدُ بْنُ عَامِرٍ أَنَا حَسَنُ بْنُ صَالِحٍ... عَنْ أَبِي الزَّهْرِيِّ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قُلْتُ: زَوَاتِهِ كُلُّهُمْ ثَقَاتٌ. قَالَ الشَّارِحُ الْكَبِيرُ ”لِلْمَقْبَعِ“: ۲ / ۱۱، بعد
أَنْ أُرْوَدَ حَدِيثُ أَحْمَدَ بِإِسْنَادِهِ وَمَتْنُهُ: وَهَذَا إِسْنَادٌ صَحِيحٌ مُتَّصِلٌ، وَرَجَالُهُ كُلُّهُمْ ثَقَاتٌ... وَأَمَّا حَدِيثُ ابْنِ
عَبْسَرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَأُخْرِجُهُ الدَّارِ قُطْنِي فِي ”سُنَنِ“ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضْلِ بْنِ عَطِيَّةٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”مَنْ كَانَ لَهُ
إِمَامٌ، فَقَرَأَ تَهْ لَهُ قِرَاءَةً“ انتهى. ثُمَّ قَالَ الدَّارِ قُطْنِي: مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ مَعْرُوفٌ... ثُمَّ أَخْرَجَهُ عَنْ
أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ: ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ فِي
الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ: يَكْفِيكَ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ“ انتهى. قَالَ: هُوَ الصَّوَابُ.

وَأَمَّا حَدِيثُ خَدْرِيِّ، فَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي ”مَعْجَمِ الْوَسِيطِ“: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَامِرٍ
إِبْرَاهِيمَ الْأَصْبَهَانِيُّ، حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي عَنِ النَّظَرِيِّ عَبْدِ اللَّهِ، ثَنَا الْحَسَنُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ أَبِي هَارُونَ
الْعَبْدِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَ الْإِمَامُ
لَهُ قِرَاءَةً“ انتهى.

وَأَمَّا حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ — رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ — فِي ”سُنَنِ“ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِبَادٍ الرَّازِيِّ ثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ — رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ —
مَرْفُوعاً لِحَوْه ”سَوَاءً“. قَالَ الدَّارِ قُطْنِي: لَا يَصِحُّ هَذَا عَنْ سَهِيلٍ، تَفَرَّدَ بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ عِبَادٍ الرَّازِيُّ،
وَهُوَ ضَعِيفٌ انْتَهَى.

وَأَمَّا حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:
”يَكْفِيكَ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ، حَافَتِ أَوْجُهٍ“ انتهى. (نَسَبُ الرَّايَةِ لِأَحَادِيثِ الْهَدَايَةِ، فَصَلٌ فِي الْقِرَاءَةِ:
۱۵۶/۲، مَكْتَبَةُ حَقَانِيَّة، پشاور)

(۱) ”عَنْ قَتَادَةَ مِنَ الزُّبَيْدَةِ“ ”وَإِذَا قَرَأْتَ فَانْصَرُ“... فَحَدَّثَ أَبُو هُرَيْرَةَ — رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ — وَقَالَ: هُوَ
صَحِيحٌ، يَعْنِي: ”وَإِذَا قَرَأْتَ فَانْصَرُ“ قَالَ: هُوَ عِنْدِي صَحِيحٌ، فَقَالَ: لِمَ لَمْ تَضَعْ هَاهُنَا؟ قَالَ: لَيْسَ كُلُّ شَيْءٍ —

بکر کسی ایک روایت کو پیش کرے جس میں امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کا حکم ہو، یا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خود پڑھنا ثابت ہو۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۲/۳/۶۳ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲/ربیع الاول/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۸/ربیع الاول/۶۳ھ۔

”إذا قرئ القرآن فاستمعوا له“ کا شان نزول

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخدمت جناب فخر المحدثین مولانا المولوی محمد زکریا صاحب!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

سوال [۱۷۱۳]:

مندرجہ ذیل آیت کے متعلق لکھیں کہ شان نزول اس کا کیا ہے اور اس کی تفسیر لکھیں مع سن کے۔ بعض علمائے اہل حدیث فرماتے ہیں کہ یہ آیت سورۃ فاتحہ کے بارے میں نہیں اتری اور بعض علمائے حنفی یہ کہتے ہیں کہ یہ سورۃ فاتحہ کے منع میں اتری ہے اور ان دونوں جماعتوں کے علماء نے ہم تمام اہل محلہ کو چکر میں ڈال رکھا ہے، اس لئے یہ پرچہ سوال کا پیش خدمت ہے، آپ صریح اور واضح طور سے اس آیت پر کریمہ کا شان نزول لکھیں۔

= عندی صحیح وضعہ ہاہنا، إنما وضعت ہاہنا ما أجمعوا علیہ۔ (الصحيح لمسلم، باب التشهد فی الصلاة: ۱/۷۳۱، قديمی)

”حاصلہ أن محمداً قال فی کتابہ الآثار: لا تری القراءة خلف الإمام فی شی من الصلوات یجہر فیہ أویسر، ودعوی الاحتیاط ممنوعہ، بل الاحتیاط ترک القراءة؛ لأنه العمل بأقوی الدلیلین، وقد روی الفساد بالقراءة عن عدة من الصحابة، فأقواهما المنع۔“

قال فی الخزائن: وفي الکافی: ومنع المؤتم من القراءة مأثور عن ثمانین نفرأ من كبار الصحابة، منهم: المرتضى والعبادلة، وقد ترون أهل الحديث أسامیہم۔ (رد المحتار، فصل فی القراءة: ۱/۵۳۴، ۵۳۵، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۱/۵۹۹، وشيخه)

(وکذا فی تبیین الحقائق، باب صفة الصلاة: ۱/۳۳۸، ۳۳۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

آیت یہ ہے: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ، وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ میثاق و جروا۔

ایم عبدالحکیم قرسی مفتی کھڑوی، ریاست جے پور (راجپوتانہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اولاً بعض حضرات صحابہ۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ امام کے پیچھے قراءت کیا کرتے تھے، ان کو منع کرنے کے لئے یہ آیت نازل ہوئی، حافظ ابو بکر جصاص راوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر احکام القرآن میں ایسا ہی نقل کیا ہے (۱)۔ تفسیر ابن کثیر میں بھی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت موجود ہے (۲)۔

”التعلیق الحسن“ میں اس پر اجماع نقل کیا ہے: ”وأخرج البيهقي عن الإمام أحمد قال: أجمع الناس على أن هذه الآية في الصلوة“ (۳)۔ اور یہ اپنے عموم کے اعتبار سے فاتحہ اور غیر فاتحہ

(۱) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، أنه قال: إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في الصلاة وقرأ معه أصحابه، فخلطوا عليه، فنزل القرآن: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾..... عن أبي العالية رضي الله تعالى عنهما قال: كان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا صلى، قرأ أصحابه أجمعون خلفه، حتى نزلت: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ فسكت القوم وقرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم..... فقد حصل من اتفاق الجمع أنه قد أريد ترك القراءة خلف الإمام، والاستماع والإنصات لقراءته..... عن ابن بحنة رضي الله تعالى عنه - وكان من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم- أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”هل قرأ معي أحد أنا في الصلاة؟“ قالوا: نعم يا رسول الله! قال: ”فإني أقول: مالي أنازع القرآن.“ قال: فاتمى الناس عن القراءة معه منذ..... عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل صلاة لا يقرأ فيها بمفاتحة الكتاب فهي خداج، وإلا وراء الإمام.“ فنص على تركها وراء الإمام.“ (أحكام القرآن للجصاص: ۳۹/۳-۴۳، باب القراءة خلف الإمام، قبيل سورة الأنفال، دار الكتاب العربي، بيروت)

(۲) ”وقال علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في الآية قوله“ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ يعني في الصلاة المفروضة، وكذا روى عن عبد الله بن مغفل رضي الله تعالى عنه.

الخ.“ (تفسير ابن کثیر: ۳/۴۷۳، (سورة الأعراف: ۲۰۳)، دار الفیحاء دمشق)

(۳) (التعلیق الحسن علی حاشیة آثار السنن، ص: ۱۰۹، باب فی ترک القراءة خلف الإمام فی

الجهرية، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ الآية: رقم الحاشية: ۱۳۷، إمدادیه ملتان)

سب کو شامل ہے (۱)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم مہارنپور، ۳/ رمضان/ ۱۴۱۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۳/ رمضان/ ۱۴۱۶ھ۔

قرأت فاتحہ خلف الامام

سوال (۱۴۲/۳۱): خلف الامام سورۃ فاتحہ کا پڑھنا کیسا ہے؟ بعض علمائے حدیث کہتے ہیں کہ سڑی اور جہری ہر ایک نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھنا چاہیے اور بعض علمائے حنفی کہتے ہیں کہ سڑی میں پڑھنا چاہیے جہری میں نہیں۔ مع دلائل جواب دیں۔ بیّنات و ہر و

ایم عبدالکیم قرنی کھیزوی، ریاست جے پور (راجستھان)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت امام ابوحنیفہ - رحمہ اللہ تعالیٰ - کا مذہب متون فقہ میں منقول ہے کہ مقتدی کو امام کے پیچھے خاموش رہنا چاہیے، جہری نماز ہو یا سڑی، نہ سورۃ فاتحہ پڑھے نہ کچھ اور:

"قال محمد: لا قراءة خلف الإمام فيما جهريه ولا فيما لم يجهريه، بذلك جاء عامة الآثار، وهو قول أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - قال محمد: أخبرنا عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال: من صلى خلف الإمام، كفته قرأته۔"

قال محمد: أخبرنا عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي، أخبرني أنس بن سيرين عن ابن عمر - رضي الله تعالى عنهما - أنه سئل عن القراءة خلف الإمام، قال: تكفيك قراءة الإمام. قال محمد: أخبرنا أبو حنيفة قال: حدثنا أبو الحسن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد بن الهاد عن جابر بن عبد الله - رضي الله تعالى عنه - عن النبي صلى الله تعالى عليه

(۱) "لكانت الآية كافية في ظهور معناها وعموم لفظها ووضوح دلالتها على وجوب الاستماع والإنصات لقراءة الإمام". (احكام القرآن للحصاص: ۳/۳۹، باب القراءة خلف الإمام، قبيل سورة الأنفال، دار الكتب العربي، بيروت)

وسلم أنه قال: "من صلى خلف الإمام، فليقرأ الإمام له قراءة، ١٠". موطأ الإمام محمد (١) -
 زياده تفصيل مطلوب هو تواتر أوجز المسالك (٢)، بهذا المجهود (٣)، إعلال السنن (٤) وغيره
 ويكفي - فقط والله سبحانه تعالى أعلم -

حرره العبد محمود كوثني عفا الله عنه، معين مفتي مدرسه مظاہر علوم بهار نپور، ٣/ رمضان/ ١٣٦٦ هـ -
 الجواب صحیح: سعید احمد غفر له، ٣/ رمضان/ ١٣٦٦ هـ -

(١) (الموطأ للإمام محمد رحمه الله تعالى، باب القراءة في الصلاة خلف الإمام، ص: ٩٥، مير محمد
 كتب حاله كراچی)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إنما يجعل الإمام
 ليؤتم به، فإذا قرأ فاتحته". وفي "التسريح": هذه حجة صريحة في أن المقتدى لا يجب عليه أن يقرأ
 خلف الإمام أصلاً..... وتعبه المنذرى في مختصره... فإن أبا خالد الأحمر: هذا هو سليمان بن حبان،
 وهو من الثقات الذين احتج بهم البخاري ومسلم، وقد سمع من ابن عجلان، وهو ثقة ثقة النسائي وابن
 معين وغيرهما.

وقد أخرج مسلم هذه الزيادة في صحيحه في حديث أبي موسى الأشعري من حديث سليمان
 عن قتادة، وضاعها (أي الزيادة المروية) أبو داود والدارقطني والبيهقي وغيرهما لتفرد سليمان التيمي
 بها، ولم يؤثر عند مسلم تفرد بها لثقة وحفظه، وصححها من حديث أبي موسى وأبي هريرة انتهى".
 "وعن جابر عن عبد الله رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه قال: "من كان له إمام، فقرأ
 له الإمام له قراءة". (أمانى الأحبار في شرح معاني الآثار، باب القراءة خلف الإمام: ٣/ ١٣٥، ١٣٩،
 إداره تاليفات أشرقيه ملتان)

(٢) "أما الكتاب، فتست بالروايات الكثيرة نزول قوله عز وجل: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ، فَاسْتَمِعُوا لَهُ،
 وَأَنْصِتُوا﴾ في القراءة خلف الإمام. قال في التنسيق: إنهم أجمعوا واتفقوا على أنها تزل في القراءة
 خلف الإمام. وأحرر البيهقي عن الإمام أحمد قال: أجمع الناس على أن هذه الآية في الصلاة، وقال ابن
 عبد البر في الاستذكار: هذا عند أهل العلم عند سماع القرآن في الصلاة، لا يحتفلون أن هذا الخطاب
 نزل في هذا المعنى دون غيره، كذا في الفرقان".

وأما السنة... وأما من الأحاديث المرفوعة نصاً فحديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: "إدا=

== قرأ فأنصتوا". أخرجه مالك وأبو داود وابن ماجة وغيرهم. وروى من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه عند مسلم وغيره.

ومنها حديث جابر رضي الله تعالى عنه أخرجه محمد في الموطأ... عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: "من صلى خلف الإمام، فإن قراءة الإمام له قراءة". وهذا الحديث مشهورٌ رَوَى عن جماعة من الصحابة غير جابر، منهم: ابن عمر، وأبو سعيد الخدري، وأبو هريرة، وابن عباس، وأنس بن مالك رضي الله تعالى عنهم. (أوجز المسالك في شرح موطأ الإمام مالك، القراءة خلف الإمام ليعمل به بالقراءة: ١٠٣/٢، إداره تاليفات أشرافه ملتان) تنبيه: انتهى عبارات عثمان: "قراءت خلف الإمام" كتحته من ٥٢، حاشية: ١، لاحظها قارئكم.

(٣) "من صلى خلف الإمام، فقرأه الإمام قراءة له"..... قلت: هذا الحديث رواه جماعة من الصحابة، وهم: جابر بن عبد الله وابن عمرو وأبو سعيد الخدري وأبو هريرة وابن عباس وأنس بن مالك رضي الله تعالى عنهم. فحديث جابر أخرجه ابن ماجة عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من كان له إمام، فإن قراءة الإمام قراءة له". أما حديث جابر، فله طرق أخرى يشد بعضها بعضاً، منها طريق صحيح وهو ما رواه محمد بن الحسن في الموطأ عن أبي حنيفة قال: أخبرنا الإمام أبو حنيفة..... مع هذا روى منع القراءة خلف الإمام عن ثمانية من الصحابة الكبار، منهم: المرتضى، والعبادلة الثلاثة، وأسامة بن جندب، فكان اتفاقهم بمنزلة الإجماع، فمن هذا قال صاحب الهداية من أصحابنا: وعلى ترك القراءة خلف الإمام إجماع الصحابة، فسماه إجماعاً باعتبار اتفاق الأكثر، ومثل هذا يسمى إجماعاً عندنا". (بذل المجهود، باب من ترك القراءة في صلاته وبحث القراءة خلف الإمام: ٥٥، ٥٣/٢، مكتبة إمداديه ملتان)

(٣) قال العلامة ظفر أحمد العثماني: "عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إنما الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، وإذا قرأ فأنصتوا". قال أبو عبد الرحمن: كان المخبر يقول: هو ثقة، يعني محمد بن سعيد الأنصاري، وصححه مسلم في صحيحه، وقال: هو عندى صحيح، وصححه ابن حزم والإمام أحمد".

"عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "كل من كان له إمام فقرأته له قراءة". رواه ابن أبي شيبة. وهذا سند صحيح.

قرأت فاتحہ خلف الامام

سوال [۳۱۷۳]: زید امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھتا ہے اور عمر نہیں پڑھتا اور دونوں اپنے کو محمدی کہتے ہیں۔ اب دریافت طلب یہ ہے کہ شریعت محمدیہ کے مطابق کس کی نماز صحیح ہوگی اور کس کی نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

سوال واضح نہیں، زید اور عمر میں جو اختلاف ہے وہ سری نماز میں ہے یا جہری نماز میں؟ یہ بھی معلوم نہ ہو کہ اگر محمدی کا کیا مصداق ہے، آیا یہ نسبت حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ہے یا کسی اور امام کی طرف، جیسے امام محمد ابن حسن یا امام محمد ابن اور لیس وغیرہما، یہ لفظ کسب حدیث میں تو کہیں نہیں ملتا۔ آپ کے سوال سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آپ محاکمہ چاہتے ہیں تو وہ موقوف ہے ہر دو کے دلائل معلوم ہونے پر، آپ نے کسی کی دلیل بھی نہیں لکھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وفخر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۸۸ھ۔

آیت: ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ“ خاص ہے یا عام؟

سوال [۳۱۷۴]: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ﴾ عام ہے یا خاص، اگر خاص ہے تو وقت بتلائے، اگر عام ہے تو:

(الف) ایک شخص صبح کی نماز کے لیے مسجد میں گیا وہاں جماعت ہو رہی تھی یہ سنت میں مشغول ہو گیا۔

(ب) یا کوئی شخص مسجد میں ایسے وقت گیا کہ تراویح شروع ہو گئی اور یہ جا کر فرض علیحدہ پڑھتا ہے۔

(ج) یا جمعہ کی نماز عذر سے یا سہواً قضا ہو گئی، خطبہ جمعہ کے وقت عذر رفع ہوا۔

(د) ایسی صورت میں اگر یہ نماز قرأت کرتا ہے تو آیت مذکورہ کی خلاف ورزی کا مرتکب ہوگا یا نہیں؟

= أخبرنا: أبو حنیفۃ قال: ... عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ

وسلم انه قال: 'من صلی خلف الإمام، فإن قراءۃ الإمام له قراءۃ'. رواہ الإمام محمد فی الموطأ قال

العینی: طریق صحیح. (إعلاء السنن، النہی عن القراءۃ خلف الإمام فی الجہریۃ والسریۃ، واكتفاء

المأموم بقراءۃ الإمام، ۳/۵۵، ۶۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیۃ کو اتشی)

۲۔۔۔ مقتدی سکے امام کے وقت سورۃ فاتحہ پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ اگر امام سکتہ نہ کرے تو بارکس کے ذمے ہوگا، مقتدی کے یا امام کے؟

۳۔۔۔ اگر سنت سمجھ کر فریضہ میں کرے تو ثواب بڑھے گا یا گھٹے گا؟

۴۔۔۔ عشاء کے بعد وتر سے پہلے بعض علماء وعظ شروع کر دیتے ہیں اور بعض مصلیٰ نماز پڑھتے رہتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟

۵۔۔۔ ﴿اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَجَاهَا تِلْكَ آوَاذُ جَائِزٍ﴾ وہاں تک اپنا حکم رکھتی ہے یا کیا؟

۶۔۔۔ لوگوں کے نماز پڑھنے کی حالت میں لڑکے بدر سے میں کلام اللہ پڑھتے ہیں۔

۷۔۔۔ چند حافظ جدا جدا تلاوت کرتے ہیں، یہ آیت مذکورہ کے خلاف تو نہیں ہے؟

۸۔۔۔ ایک شخص کہتا ہے یہ آیت تلاوت قرآن کے وقت وہی جاہی باتوں کی ممانعت کے لیے آئی ہے، آپس میں کلام اللہ پڑھنے یا قرأت فاتحہ خلف الامام کی ممانعت میں نہیں، بلکہ یہ پڑھنا ضرور واجب اور فرض ہے۔ دوسرا شخص کہتا ہے کہ یہ آیت نماز میں فاتحہ خلف الامام کے بارے میں نازل ہوئی، پہلا شخص کہتا ہے کہ نماز کے بارے میں نازل ہوئی ہے، جب بھی وہ بات باتوں کی ممانعت کے لیے نازل ہوئی ہے، نہ فاتحہ کی ممانعت کے لیے۔ اور خطبہ سے لوگوں کا خریداری غلہ کے لیے چلے جانے اور بعض نادانوں کا نماز میں باتیں کرنا وغیرہ کو اس کا شان نزول قرار دیتا ہے۔ پس ان تمام باتوں کا فیصلہ کتاب اللہ وسنت رسول اللہ سے فرمائیے۔
والسلام۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔ آیت: ﴿اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهُ وَأَنْصِتُوْا﴾ بظاہر عام ہے مگر علماء کے اس میں چند اقوال ہیں: اول یہ کہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرآن کریم کی تلاوت فرمائیں، نزول قرآن کے وقت تو اس کو خاموشی سے سنو۔

دوم یہ کہ یہ مقتدی کے حق میں ہے اور یہ جمہور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا قول ہے۔

سوم یہ کہ یہ خطبہ کے لیے ہے۔

چہارم یہ کہ یہ خطبہ اور مقتدی دونوں کے لیے ہے اور یہ صحیح ہے۔

تفسیر مدارک التنزیل ص: ۲۳۴، میں ہے: ”ظاہرہ وجوب الاستماع والإنصات وقت قراءة القرآن فی الصلوة وغيرها، وقيل: معناه: ”إذا تلى عليكم القرآن الرسولُ عند نزوله فاستمعوا له“، وجمهور الصحابة رضي الله تعالى عنهم على أنه في استماع المؤتم، وقيل: في استماع الخطبة، وقيل: فيها، وهو الأصح“ (۱)، والبسط فی التفسیرات الأحمدیہ، ص: ۴۲۶ (۲)۔

(الف) اگر ایک رکعت امام کے ساتھ ملنے کی امید ہو تو خارج مسجد یا جس صحنہ مسجد میں جماعت ہو رہی ہو اس سے دوسرے حصے میں سنتیں پڑھے، اگر دوسرے نہ ہوں اور آس پاس کوئی جگہ خارج مسجد اور بھی نہ ہو تو سنتیں نہ پڑھے، فرضوں میں شریک ہو جائے اور قرآن سننا فرض کفایہ ہے جو مقتدیوں سے ادا ہو رہا ہے، کذا فی رد المحتار: ۷۴۹/۱ (۳) وکبری (۴)۔

(۱) (تفسیر مدارک التنزیل وحقائق التأویل، (سورة الأعراف، پارہ: ۹، ۳۵۸/۱، قدیمی)

(۲) ”علی مسئلة أن المؤتم لا يقرأ لقوله تعالى ﴿وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحموا﴾ (وإذا كروكب) الآية۔ ہاتھان آہٹان، فالآية الأولى استدلل بها بعض علماء الحنفية في أن ترك القراءة للمؤتم فرض، وذلك؛ لأن الله تعالى أمر باستماع القرآن والإنصات عند قراءة القرآن مطلقاً، سواء كان في الصلاة أو في غيرها، ولكن لما كان عامة العلماء غير قائلين بوجوب استماع خارج الصلاة بل باستماعه، وكان الآية رداً على رجل من الأنصار يقرأ خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة — على مآلى الحسيني —، وكان جمهور الصحابة على أن الآية في استماع المؤتم خاصة، وقيل: في الخطبة، والأصح أنه فيهما جميعاً — على مآلى المدارك — ثبت أن القرآن وجب الاستماع في الصلاة، وكما ذلك لا يكون إلا بالسكوت لا بالقراءة عطفية؛ لأنه لما أوجب الإنصات للاستماع في الصلاة، أوجب بكماله، وذلك فيما قلنا“۔ (التفسيرات الأحمدية، (سورة الأعراف، پارہ: ۹، ص: ۴۲۶، مکتبہ حقانیہ پشاور)

(۳) ”قولہ: بأن رجاء إدراك ركعة تحوّل لعبارة المتن، وإلا فالمبادر منها القول الثاني. (قوله: وقيل: التشهد): أي إذا رجاء إدراك الإمام في التشهد لا يتركها بل يصليها، وإن علم أن نفوته تركها معه وقد انفقوا على إدراكه بإدراك التشهد، فيأتي بالسنة اتفاقاً كما أوضحه في الشرح لآية أيضاً (قوله: عند باب المسجد): أي خارج المسجد لأنه لو صلاها في المسجد كان متغلاً فيه عند اشتغال الإمام بالقريضة، وهو مكروه، فإن لم يكن على باب المسجد موضع للصلاة، يصليها في المسجد خلف سارية من سواى المسجد، وأشدّها كراهة أن يصليها مخالطاً للصف للصف للجماعة، والذي يلى ذلك خلف الصف من غير حائل. (قوله: وإلا تركها): قال في الفتح: وعلى هذا: أي على كراهة صلاتها في المسجد ينبغي أن لا يصلي فيه إذا لم يكن عند بابه مكان؛ لأن ترك المكروه مقدم على فعل السنة“۔ (رد المحتار، باب إدراك القريضة: ۵۶۲، ۵۷، سعيد)

(۴) (وكذا في الحلبي الكبير، فروع: لو ترك سنة الفجر، ص: ۳۹۶، ۳۹۷، سهيل اكيلى لاهور)

۵..... اس کا جواب گزر چکا (۱)۔

۶..... ایسی حالت میں قرآن شریف سننا فرض عین نہیں بلکہ فرض کفایہ ہے، لہذا اگر نماز کا وقت ہو تو بہتر یہ ہے کہ نماز پڑھیں ورنہ قرآن شریف سننے کا ثواب بھی تو اقل سے کم نہیں بلکہ زیادہ ہی ہے (۲)۔

۷..... اگر اس میں حرج ہوتا ہو کہ ایک پڑھے اور سب سنیں تو تمام کے پڑھنے میں بھی کوئی حرج نہیں (۳)۔

۸..... امام کے پیچھے فاتحہ یا سورت پڑھنا جائز نہیں، کما مر (۴)۔

اس آیت مذکورہ کے بارے میں اقوال مذکورہ کے علاوہ اور بھی قول ہیں، ”وہی ہذا:

”وللعللہما، فی ذلک أقوال: الأول: وهو قول الحسن وأهل الظاهر أن تجرى هذه الآية على

العموم، ففی أئی وقت وأئی موضع قرئ القرآن يجب على كل حال الاستماع والسكوت.

والقول الثاني: إنها نزلت فی تحریم الکلام فی الصلوة، وروی عن أبي هريرة رضي الله

تعالى عنه أنهم كانوا يتكلمون فی الصلوة لحوالهم، فأمروا بالسكوت والا استماع للقرآن.

وقال عبد الله: كنا يسلم بعضنا على بعض فی الصلوة: سلام على فلان وسلام على فلان، قال:

فجاء القرآن: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾۔

والقول الثالث: إنما نزلت هذه الآية فی رفع الأصوات وهم خلف رسول الله صلى الله

عليه وسلم. وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أنه سمع ناساً يقرأون مع الإمام، فلما

(۱) (راجع، ص: ۷۱، رقم الحاشية: ۲۰۱)

(۲) ”بقوله: يجب الاستماع للقراءة مطلقاً.....“ وفي شرح المنية. والأصل أن الاستماع للقرآن

فرض كفاية، لأنه لإقامة حقه بأن يكون ملتفتاً إليه غير مضطرب، وذلك يحصل بإنصات البعض، كما في

رد المسالم حين كان لرعاية حق المسلم، كفى فيه البعض عن الكل“. (رد المحتار، فصل فی القراءة :

۵۳۶/۱، سعيد)

(۳) ”ولو كان القارى فى المكتب واحداً يجب على المأذنين الاستماع، وإن أكثر ويقع الخلل فى

الاستماع، لا يجب عليهم“. (الحلى الكبير، القراءة خارج الصلاة، ص: ۳۹۷، سهيل أكديمي لاهور)

(۴) (فتح القدير، فصل فى القراءة : ۳۳۱/۱، مصطفى الحلبي الباني، مصر)

النصف، قال: أما إن لكم أن تفقهوا: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ كما أمركم الله تعالى. وقال الكلبي: كانوا يرفعون أصواتهم في الصلوة حين يسمعون ذكر الجنة والنار، انتهى ملخصاً. تفسيرات أحمدية، ص: ۴۶ (۱)۔

یہ سورت کی ہے۔ بخارہ کا واقعہ کس حدیث سے بیان کیا ہے، حوالہ دیا جائے، صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے متعلق ایسا ناواقفیت کا عقیدہ رکھنا جائز نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود حسن مشکوی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور ۲۹/۱/۵۳ھ۔
صحیح: عبد اللطیف عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم، ۳۰/محرّم/۵۵۳ھ۔

آیت ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ﴾ الغ سے خارج صلوٰۃ وجوب استماع

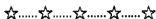
سوال [۳۱۷۵]: قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ (الآية) سے خارج صلوٰۃ میں وجوب استماع ثابت ہوتا ہے یا نہ؟ اس زمانہ میں کس پر عمل کیا جائے گا؟ جمہور احناف کا قول کیا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

وجوب ثابت ہے: "بحسب الاستماع للقراءة مطلقاً، اھ"۔ درمختار۔ "أى فى الصلوة وخارجهما؛ لأن الآية وإن كانت واردة فى الصلوة على مامر، فالعبارة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب، ثم حيث لا عذر. ولذا قال فى القنية: صيّر يقرأ فى البيت وأهله مشغولون بالعمل يُعذرون فى ترك الاستماع إن افتتحوا العمل قبل القراءة، وإلا فلا، وكذا قراءة الفقه عند قراءة القرآن. وفى الفتوح عن الخلاصة: رجل يكتب الفقه ويحنبه رجل يقرأ القرآن، فلا يمكنه استماع القرآن، فالإنم على القارى. وعلى هذا لو قرأ على السطح والناس نيام يائتم: أى لأنه يكون سبباً لا عراضهم عن استماعه، أو لأنه يؤذهم بإيقاظهم تأمل"۔

"وفى شرح المنية: والأصل أن الاستماع للقرآن فرض كفاية؛ لأنه لإقامة حقه بأن يكون ملتفتاً إليه غير مضيع، وذلك يحصل بإنصات البعض، كما فى رد السلام حين كان سرعاية حق المسلم كفى فيه البعض عن الكل، إلا أنه يجب على القارى احترامه بأن لا يقرأ فى

الأسواق ومواضع الاشتغال، فإذا قرأ فيها، كان هو المضيع بحرمته، فيكون الإثم عليه دون أهل الاشتغال دفعاً للخرج، وتماه في: طه، ح. رد المحتار، ص: ٣٦٦ (١) -

قال الطحطاوى: "يكبره للقيام أن يقرأ القرآن جملة لتضمنها ترك الاستماع والإنصات، وقيل: لا بأس به". طحطاوى، ص: ١٧٤ (٢) - فقط والله تعالى أعلم -
حرره العبد محمد غفر له، دار العلوم ديوبند، ١٣٩٥/٥/٢١ هـ -



(١) (الدر المختار مع رد المحتار، باب صفة الصلوة، فروع في القراءة خارج الصلاة ومطلب الاستماع للقرآن فرض كفاية، سعيد)
(وكذا في الفتاوى العالمة كبرى: ٣١٦/٥، الباب الرابع من آداب المسجد والتسبيح والقراءة، رشديه)

(٢) (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، فصل في صفة الأذكار، ص: ٣١٨، قديمي)
"وفي المحيط، يكبره رفع الصوت لقراءة القرآن عند المشتغلين بالأعمال". (مجموعة الفتاوى على هامش خلاصة الفتاوى: ٣٣٠/٣، امجد اكيثمي، لاهور)

الفصل الرابع في القراءة المسنونة في الصلوة

(قرآئت کی مقدار سنت کا بیان)

قرأت مسنونة

سوال [۳۱۷]: قرأت مسنونة در میان نماز جو کتب میں لکھی ہے، مثلاً مغرب میں ”لسم یکن الذین“ سے سورہ ناس تک، اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن حکیم سے اس وقت کی نماز میں اتنی ہی لمبی قرأت کی جائے جتنی ان سورتوں میں کی جاتی ہے یا ان ہی درمیان سورتوں کا پڑھنا زیادہ ثواب ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

مسنون یہی ہے کہ ان سورتوں کو پڑھا جائے، کبھی کبھی ان سورتوں کے علاوہ دوسری سورتوں کا پڑھنا بھی ثابت ہے مگر عامۃً ان ہی سورتوں کو پڑھنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نماز میں مفصلات پڑھنے کا حکم

سوال [۳۱۷]: فقد کی تمام کتب میں نماز میں مفصلات پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے اور نماز کی سنتوں

(۱) ”ویسن (فی الحضر) لإمام ومنفرد، ذکرہ الحلبي -والناس عنه غافلون- (طوال المفصل من الحجرات إلى آخر البروج (فی الفجر والظهر، و) منها إلى آخر لم یکن“. (أو ساطه فی العصر والعشاء، و) بابقه (قصاره فی المغرب): أي فی کل رکعة سورة مما ذکر، ذکرہ الحلبي“. (الدر المختار).

وقال ابن عابدين: ”قوله: واختار فی البدائع عدم التقدير الخ)“..... والظاهر ان المراد عدم التقدير بمقدار، بل تارة يقتصر على أدنى ماورد كأقصر سورة من طوال المفصل فی الفجر بالمعوذتين أو أقصر سورة من قصاره عند ضيق وقت أو نحوه من الأعذار؛ لأنه عليه الصلاة والسلام قرأ فی الفجر بالمعوذتين لتسمع بكاء صبي خشي أن يشق على أمه. وتارة يقرأ أكثر ماورد إذا لم يمل القوم“ (رد المحتار، باب صفة الصلاة، فصل في القراءة: ۱/ ۵۳۰، ۵۳۱، سعيد)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۱/ ۵۹۳، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صفة الصلاة: ۱/ ۳۳۳، مدار الکتب العلمیة، بیروت)

میں ایک سنت قراءت مسنونہ بیان کی گئی ہے، لیکن عام طور سے دیکھنے میں آتا ہے کہ امام اس کی مطلق پابندی نہیں کرتے، بلکہ مغرب میں طویل مفصل یا عشاء میں سورہ بقرہ وغیرہ پڑھا کرتے ہیں۔ تو کیا اماموں کا یہ عمل ترک سنت کی تعریف میں آتا ہے یا نہیں؟ اور ایسا پڑھنا شرعی اعتبار سے کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسنون طریقہ تو یہی ہے کہ اکثر و بیشتر مفصلات کی قراءت کی جائے (۱) لیکن کبھی اس کے خلاف کر دیا جائے تو اس پر بھی کراہت کا حکم نہیں ہوگا، البتہ مقتدیوں کی رعایت بھی اہم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مفصلات کو اہتمام سے پڑھنا

سوال [۳۱۷۸]: دریافت طلب امر یہ ہے کہ فقہاء کے ذکر کردہ تفصیل طویل مفصل، اوساط مفصل، قصار مفصل کے ساتھ قراءت کرنا کیسا ہے؟ اور یہ حکم صرف ائمہ کے لیے ہے یا منفر د کو بھی ہے؟

۲..... اسی ترتیب کو بلا کسی عذر کے عادی ترک کرنا یا مکمل سورت کے بجائے درمیان سورت سے چند آیات یا ایک آدھ رکوع پڑھنا اور عادی اکثر و بیشتر یا ہمیشہ اس طرح پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ اور کوئی عادی ایسا کرتا ہو تو اس کو نوکنا اور مکمل سورت کے لیے حجتہ کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اس سنت کے نوکدہ اور غیر نوکدہ ہونے کی تصریح نہیں دیکھی، البتہ امام اور منفر د کا حکم مقدار قراءت

(۱) (راجع، ص: ۷۶، رقم الحاشیہ: ۱)

(۲) "قولہ: ای فی کل رکعة سورة معاذ کئی: ای من الطوال والأوساط والقصار، ومقتضاه أنه لا نظر إلى مقدار معين من حيث عدد الآيات مع أنه ذكر في النهران القراءة من المفصل سنة، والمقدار المعین سنة أخرى ثم قال: وفي الجامع الصغير: يقرأ في الفجر في الركعتين سورة الفاتحة وقدر أربعين أو خمسين، واقتصر في الأصل على الأربعين. وفي المجرد: مائتين الستين إلى المائة، والكل ثابت من فعله عليه الصلاة والسلام..... والجملة فيه أنه ينبغي للإمام أن يقرأ مقدار ما يخفف على القوم ولا يقلل عليهم بعداً يكون على التمام، وهكذا في الخلاصة". (رد المحتار، باب صفة الصلاة: ۵۹۶/۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صفة الصلاة: ۳۳۳/۱ دار الکتب العلمیة بیروت)

میں یکساں ہے، کما فی شرح المنية، ص: ۲۰۳ (۱) والدر المختار علی الشامی: ۵۰۴/۱ (۲) والبحر الرائق: ۳۴۰/۱ (۳) ومراقی الفلاح، ص: ۱۴۳ (۴)۔

اس تفصیل کو فقہاء اہتمام سے ذکر کرتے ہیں اور اس کے دلائل بھی لکھتے ہیں، بعض کتب میں سنن کو جدا گانہ بیان کیا ہے اور مستحبات کو جدا گانہ اور اس تفصیل کو سنن میں شمار کیا ہے۔

۲..... عاودۃ ایسا کرنا خلاف افضل کو اختیار کرنا ہے، توجہ دلانا چاہیے: ”بأن الأفضل فی کل رکعة الفاتحة وسورة ثامة، اه“۔ شامی، ص: ۵۰۵ (۵)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرر الحدید محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۹/۷۸ھ۔

کیا مسنون مقدار سے زیادہ مقتدی کی رضامندی کے باوجود مکروہ ہے؟

سوال [۳۱۷۹]: ورمز میں تطویل قراءت علی قدر النية کو مکروہ تحریمی کہا ہے اور اس میں مقتدی

(۱) قال إبراہیم الحلبي: ”(أما الطوال فمن سورة الحجرات إلى سورة البروج، وأما الأوساط فمن سورة البروج إلى سورة لم يكن، وأما القصار فمن سورة لم يكن إلى آخر القرآن). والمنفرد كالإمام في جميع ذلك“. (الحلبي الكبير، باب صفة الصلاة، ص: ۳۱۲، سهيل أكيدمي لاهور)

(۲) ”ويسن (في الحضر) لإمام ومنفرد، ذكره الحلبي، -والناس عنه غافلون- (طوال المفصل) من الحجرات إلى آخر البروج“. (الدر المختار، فصل في القراءة: ۵۳۰/۱، سعيد)

(۳) ”قوله: (وفي الحضر طوال المفصل الخ) ... وأطلق فشمل الإمام والمنفرد كما صرح به في المجتبى من أنه يسن في حق المنفرد ما يسن في حق الإمام من القراءة“. (البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۹۳/۱، رشيدية)

(۴) ”وهذا التفسير (لو كان) المصلي هذا (مقيماً)، والمنفرد والإمام سواء إن لم يثقل على المقتدين بقراءته كذلك“. (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، فصل في بيان سنتها، ص: ۲۶۳، قديمی)

(۵) (رد المحتار، فصل في القراءة: ۵۳۱/۱، سعيد)

”الأفضل أن يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة ثامة“. (الفتاوی التاتاریخانیہ، کتاب

الصلاة، الفرائض: ۳۵۱/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ کراچی)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، الفصل الرابع فی القراءة: ۷۸/۱، رشیدية)

راضی ہو یا ناراض، اس کی بھی قید نہ کر رہے۔ اگر مقتدی راضی نہ ہوں جب تو بات سمجھ میں آتی ہے لیکن اگر راضی ہوں تو پھر کیا وجہ ہے، پھر مکروہ تحریمی کیوں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درمختار کی وہ عبارت مع حوالہ باب نقل کیجئے، تب اس کا جواب ہو سکے گا (۱)۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۶/۲۲/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱/۲۳/۸۷ھ۔

مغرب کی نماز طویل اور فجر وعشاء مختصر پڑھانا

سوال [۳۱۸۰]: مغرب کی نماز میں رکوع پڑھنا اور عشاء و فجر میں سورتیں پڑھنا کیسا ہے؟ کیا اس طرح نماز ہو جاتی ہے، امام صاحب قصد اسورہ والختس عشاء کی پہلی رکعت میں ایک ہفت تک برابر روزانہ پڑھتے ہیں جب کہ دونوں رکعتوں میں رکوع پورا نہیں ہوتا تھا اور کبھی کبھی ایسا بھی کرتے ہیں کہ پہلی رکعت میں رکوع شروع کیا اور قنوت اس پڑھا، رکعت پوری کی، دوسری رکعت میں دوسرا رکوع شروع کر دیا اور وہ بھی پورا نہیں کیا۔ کیا آج کل کے اماموں کو بھی اجازت ہے کہ مغرب کی عشاء اور فجر وعشاء کی مغرب، مجھے تو ایسا ہی معلوم ہوتا ہے

(۱) تنبیہ: سائل کا درمختار کے حوالہ سے یہ کہنا کہ "اگر مقتدی راضی ہوں تو تطویل قراءۃ علی قدر السنۃ مکروہ تحریمی ہے" صحیح نہیں، کیونکہ درمختار میں "زائدا" کی قید موجود ہے، تطویل قراءۃ علی قدر السنۃ سے زائد ہو تو مقتدی اگر راضی ہوں تب بھی مکروہ تحریمی ہے لإطلاق الأمر بالتخفيف چنانچہ درمختار میں ہے:

"(و) یکرہ تحریماً (تطویل الصلاة) علی القوم زائداً علی قدر السنۃ فی قراءۃ أو اذکار

لإطلاق الأمر بالتخفيف، نہر". (الدر المختار). "قولہ: لإطلاق الأمر بالتخفيف) وهو ما فی الصحيحین "إذا صلی أحدکم للناس فلیخفف، فإن فیہم الضعیف والسمیم والكبیر، وإذا صلی لنفسه فلیطول ما شاء". (الدر المختار مع رد المحتار، باب الإمامۃ: ۵۶۳/۱، معبد)

مقتدیوں کی رضامندی کے باوجود تطویل قراءۃ علی قدر السنۃ کی کراہت کی علت درمختار کی عبارت مذکورہ

میں ہے، یعنی: "لإطلاق الأمر بالتخفيف".

جیسا کہ اس شعر سے معلوم ہوتا ہے۔

آج کل کے نوجوانوں کا یہ طلیہ کچھ نہ پوچھ
موچھ کی داڑھی بنی اور بن گئی داڑھی کی موچھ

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح سب کی نماز ادا ہو جائے گی، امام صاحب پر اعتراض غلط ہے، اٹلی بات یہ ہے کہ ہر رکعت میں مستقل سورت پڑھی جائے، فجر اور ظہر میں طوال مفصل، عصر اور عشاء میں اوساط مفصل (سورۃ بروج سے سورۃ لم یکن تک) مغرب میں قصار مفصل (پارہ عم کے اخیر کی سورتیں) (۱)، عشاء میں سورۃ والشمس پڑھنے کی ترغیب خود حدیث پاک میں ہے (۲)، لہذا اس پر اعتراض کرنا غلط اور نادانیت ہے۔ مغرب کی نماز

(۱) ”(و) یسنّ (فی الحضر طوال المفصل) من الحجرات إلى آخر البروج (فی الفجر، والظہر، و) منہا إلى آخر لم یکن۔ (اوساطہ فی العصر والعشاء، و) باقیہ (قصارہ فی المغرب): ای فی کل رکعة سورۃ مما ذکر..... ای من الطوال، والأوساط، والقصار، ومقتضاه أنه لا نظر إلى مقدار معين من حيث عدد الآيات.“ (الدر المختار: ۱/ ۵۳۹، ۵۳۰، کتاب الصلوۃ، فصل فی القراءۃ، مطلب: السنة تكون سنة عين وسنة كفاية، سعيد)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الرابع فی القراءۃ، الباب الرابع: ۱/ ۷۷، وشیدہ)

(۲) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: کان معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ یصلی مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم..... فصلی لیلة مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم العشاء، ثم أتى قومه فأنهم..... فأقبل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی معاذ، فقال: ”یا معاذ! أفأتأتی أنت؟ القراء: ﴿والشمس وضحاها﴾ الحدیث.“ ای فی الرکعة الأولى“. (مرواف المفاتیح: ۲/ ۵۶۰-۵۶۲، کتاب الصلوۃ، باب القراءۃ فی الصلوۃ، الفصل الأول، رقم الحدیث: ۸۳۳، وشیدہ)

(و کذا فی الصحیح لمسلم: ۱/ ۱۸۷، کتاب الصلوۃ، باب القراءۃ فی العشاء، قدیمی)

”عن عبد اللہ بن بريدة رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن أبیه رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، یقرأ فی العشاء الآخرة بالشمس وضحاها“. الحدیث. (جامع الترمذی: ۱/ ۶۸، أبواب الصلوۃ، باب ما جاء فی القراءۃ فی صلاة العشاء، سعيد)

(وسنن النسائی: ۱/ ۱۵۵، کتاب الصلوۃ، باب القراءۃ فی العشاء الآخرة بالشمس وضحاها، قدیمی)

میں اگر کوئی رکوع یا چند آیت پڑھ لے تب بھی نماز نہ قاسد ہوتی ہے نہ مکروہ۔

امام صاحب بھی اپنی اصلاح کرتے رہیں اور مقتدی بھی اپنی اصلاح کرتے رہیں، بے فکر نہ ہوں اور اپنی کوتاہیوں سے غافل ہو کر دوسروں ہی کی عیب جوئی میں لگ جائیں گے تو تباہ ہو جائیں گے اور کبھی اپنی اصلاح کی توفیق نہ ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱/۹۳ھ۔

عشاء میں قراءت طویل کرنا

سوال [۳۱۸۱]: عشاء کی نماز میں تین چار رکوع کی مقدار قراءت طویل کرنا کیسا ہے، خصوصاً ایسی صورت میں کہ عموماً مصلیٰں کو اس قسم کے طویل قراءت کی شکایت ہو؟ بیٹا تو جروا۔

الاسک: حافظ عبد الکریم روسلپوری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عشاء کی نماز میں اوساط مفصل یعنی ”سورۃ بروج“ سے ”لم یکن“ تک کی سورتیں پڑھنا مستنون و مستحب ہے، اگر مقتدی راغب ہوں تو اس سے طویل قراءت بھی جائز ہے، اگر مقتدی راغب نہ ہوں بلکہ چھوٹی سورتوں کو پڑھنے سے خوش ہوں تو قراءت مختصر کرنی چاہیے۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امام کو طویل قراءت کرنے سے منع فرمایا ہے جب کہ مقتدی راغب نہ ہوں:

”وین طولاً المفصل من الحجرات إلى آخر البروج في الفجر والظهر، ومنها إلى آخر

لم یکن أو ساطه فی العصر والعشاء“۔ درمختار: ۱/۸۰ (۱)۔

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا أمَّ

أحدكم الناس، فليخفف، فإن فيهم الصغير والكبير والضعيف والمريض، فإذا صلى وحده،

فلیصل کیف شاء۔“ رواہ الترمذی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد نگوینی عفا اللہ عنہ، ۱۳/۵/۵۲ھ۔

صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ، مدرس مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور،

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۵۲ھ۔

امام کا فرض نماز میں ختم قرآن

سوال [۳۱۸۲]: ایک امام صاحب فجر کی نماز میں قرآن مجید کو ”آلَم“ سے پڑھتے ہیں جس طرح تراویح میں قرآن پڑھا جاتا ہے، تھوڑا تھوڑا کر کے، اور ختم ہو جاتا ہے تو پھر شروع سے پڑھنا شروع کر دیتے ہیں، ان کا کئی سال سے یہی دستور ہے۔ علاوہ ازیں بہت بہت جلدی جلدی آہستہ آواز سے، بسا اوقات مقتدی سننے سے محروم رہتے ہیں اور مقتدی ان کے اس پڑھنے سے راضی بھی نہیں ہیں۔ لہذا دریافت طلب امر یہ ہے کہ از روئے شرع امام کے اس فعل میں کوئی حرج تو نہیں ہے اور اگر ہے تو کیا؟ بیٹو! نوجرو!۔

الجواب جامداً ومصلیاً:

امام صاحب کا اس طرح پڑھنا خلاف سنت ہے ان کو اس سے احتراز کرنا چاہیے، خصوصاً جب کہ مقتدی اس سے راضی نہیں ہیں، گو نماز اس سے صحیح ہو جاتی ہے، فاسد نہیں ہوتی۔ مسنون طریقہ یہ ہے کہ فجر میں

(۱) (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ماجاء إذا أم أحدکم الناس فلیخفف: ۵۵/۱، سعید)

(وبسما فی صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب إذا صلی لنفسه فلیطول ماشاء: ۹۷/۱، قدیمی)

”قولہ: ای فی کل رکعة سورة مما ذکر۔“ . أو قرأ فی العصر أو العشاء سورتين من أوساط المصطل تَبْدِئَانِ عَلَى عَشْرِينَ أَوْ ثَلَاثِينَ آيَةً كَالْعَاشِيَةِ وَالْفَجْرِ، يَكُونُ ذَلِكَ مُوَافِقًا لِلْسُنَةِ عَلَى مَا فِي الْمُتَوَلَّى عَلَى الرِّوَايَةِ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: ”أَنْ أَقْرَأَ فِي الْفَجْرِ وَالظُّهْرِ بِطَوَالِ الْمَقْصَلِ، وَفِي الْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ بِأَوْسَاطِ الْمَقْصَلِ، وَفِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمَقْصَلِ۔۔۔۔۔“ وَالْجُمْلَةُ فِيهِ أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْإِمَامِ أَنْ يَقْرَأَ مَقْدَارَ مَا يَخْفِ عَلَى الْفَرَسِ، وَلَا يَنْقَلِ عَلَيْهِمْ بَعْدَ أَنْ يَكُونَ عَلَى النَّعَامِ، هَكَذَا فِي الْخُلَاصَةِ“ (ردالمحتار، فصل في القراءة: ۵۳۱/۱، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۹۵، ۵۹۶، رشيدية)

طوال مفصل یعنی سورۃ حجرات سے سورۃ بروج تک کی سورتیں وقت کی گنجائش اور مقتدیوں کے تحمل کی رعایت سے پڑھا کریں (۱)۔ اگر وقت میں کمی ہو یا مقتدیوں میں تحمل نہ ہو تو اس سے چھوٹی سورتیں پڑھیں۔ اگر وقت زیادہ ہو اور مقتدی راغب ہوں تو اس سے بڑی سورت میں بھی کوئی مضائقہ نہیں (۲)۔ ایک رکعت میں پوری سورت پڑھنا افضل ہے (۳)۔ اگر تمام قرآن کریم نماز میں پڑھنا ہو تو اپنی تنہا نماز میں پڑھیں۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غنی عنہ شکوہی۔

الجواب صحیح: سعید احمد، مظاہر علوم سہارنپور، ۲/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۰۹ھ۔
صحیح: عبداللطیف۔

سورتوں میں بڑے اور چھوٹے ہونے کا معیار

سوال [۳۱۸۳]: سورتوں کے بڑے اور چھوٹے ہونے کا معیار کیا ہے؟ "مزمّل" اور "نہا" میں

(۱) قال ابن عابدین: "قوله: إلا بالمسنون) وهو القراءة من طوال المفصل في الفجر والظهر وأوسطه في العصر والمساء وقصاره في المغرب". (رد المحتار، فصل في بيان تأليف الصلاة إلى انتهائها: ۳۹۲/۱، سعید)

(۲) "وفي الضرورة بقدر الحال، وأنه يختلف بالوقت والقوم والإمام". (الدر المختار، فصل في القراءة: ۵۳۹/۱، ۵۴۱، سعید)

"الأفضل في كل ركعة الفاتحة وسورة تامة والظاهر أن المراد عدم التقدير بمقدار معين لكل أحد وفي كل وقت — بل تامة يقتصر على أدنى ماورد كاقصر سورة من طوال المفصل في الفجر، أو أقصر سورة من قصاره عند ضيق وقت، أو نحوه من الأعداد؛ لأنه عليه الصلاة والسلام قرأ في الفجر بالمعذنتين لما سمع بكاء صبي خشية أن يشق على أمه. وتامة يقرأ أكثر ماورد إذا لم يملّ القوم — والحمل في أنه ينبغي للإمام أن يقرأ مقدار ما يخف على القوم ولا ينقل عليهم بعد أن يكون على النمام، وهكذا في الخلاصة". (رد المحتار، فصل في القراءة: ۵۴۱/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق مع منحة الخالق، باب صفة الصلوة: ۵۹۵/۱، ۵۹۶، رشیدیہ)

(۳) "ان الأفضل قراءة سورة واحدة، ففي جامع الفتاوى روى الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه قال: لأحب أن يقرأ سورتين بعد الفاتحة في المكتوبات، ولو فعل لا يكره، وفي التوافل لا بأس به".

(رد المحتار، فصل في بيان تأليف انتهائها: ۳۹۲/۱، سعید)

دو گنا فرق ہے مگر برابر ہیں تقریباً۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آیات کتنی میں برابر ہوں مگر وہ زیادہ چھوٹی بڑی ہوں تو حروف کو شمار کر لیا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

پہلی رکعت کو زیادہ طویل کرنا

سوال [۳۱۸۳]: ایک رکعت میں زیادہ پڑھنا اور ایک میں کم کیا ہے، مثلاً کوئی شخص تراویح کی ایک رکعت میں ”عم“ کا تمام پارہ پڑھے اور دوسری رکعت میں ”آلہم“ کا نصف رکوع نماز میں کچھ قضا تو نہ ہوگا؟
المستفتی: عبد المجید، ہیڈ ماسٹر سائز حواری از کرنا۔

(۱) ”لو قرأ فی الأولى والعصر“ و فی الثانية ”الہمزة“ فرمز فی القیة أولاً أنه لا یکره، ثم رمز ثانیاً أنه یکره، وقال: لأن الأولى ثلاث آیات والثانية تسع، وتکره الزیادة الكثيرة. وأما ما روى أنه علیه الصلاة والسلام ”قرأ فی الأولى من الجمعة یسبح اسم ربک الأعلى، و فی الثانية هل أتاک حدیث الغاشية“ فزاد علی الأولى یسبح، لكن السبح فی السور الطوال یسرّ دون القصار؛ لأن الست هنا ضعف الأصل والسبح ثمه أقل من نصفه: أى أن الست الزائدة فی الہمزة ضعف سورة العصر، بخلاف السبح الزائد فی الغاشية فإنها أقل من نصف سورة الأعلى فكانت یسرة والذي تحصل من مجموع كلامه وكلام القیة: أن إطلاق کراهة إطالة الثانية بثلاث آیات مقيّة بالسور القصيرة المتفاوتة آیات لظهور الإطالة حينئذ فيها، أما السور الطويلة أو القصيرة المتفاوتة فلا یعتبر العدد فیهما، بل یعتبر ظهور الإطالة من حیث الكلمات وإن اتحدت آیات السورتین عدداً. هذا ما فهمته، والله تعالیٰ أعلم“. (رد المحتار، فصل فی القراءة: ۵۳۳/۱، سعید)

”عن عبد اللہ بن أبی قتادة عن أبیه رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یطول فی الركعة الأولى من صلوة الظهر، ویقصر فی الثانية، ویفعل ذلك فی صلوة الصبح“ (صحیح البخاری، باب یطول فی الركعة الأولى: ۱۰۷۷/۱، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق مع منحة الخالق، باب صفة الصلاة: ۵۹۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صفة الصلاة: ۳۳۵/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے نماز قاسد نہیں ہوتی لیکن اس قدر پہلی رکعت کو لمبا کرنا خلاف افضل ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود کنگوا، عفا اللہ عنہ، مہتمن مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/۱۰/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۲/شوال/۵۵ھ۔

دوسری رکعت کو پہلی سے طویل کرنا

سوال [۳۱۸۵]: زید نے نماز فجر کی اول رکعت میں سورۃ قلم کا اخیر رکوع تلاوت کیا اور دوسری رکعت میں پوری سورۃ قیامہ تلاوت کی۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ در صورت ہذا نماز میں کیا زیادتی ہوئی اور کیا کمی ہوئی؟ برائے مہربانی مع حوالہ کتاب اللہ و کتب احادیث معتبرہ و کتب فقہ سے مفصل مدلل تحریر فرمائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

افضل اور مستحب یہ ہے کہ ہر رکعت میں مستقل سورت پڑھی جائے اور فجر کی پہلی رکعت کا طویل کرنا دوسری سے بہتر ہے اور اس کا کس مکروہ ہے، یعنی دوسری طویل کی جائے اور پہلی قصیر، لیکن معمولی طور پر فجر کی کبھی دوسری رکعت طویل ہو جائے تو مکروہ نہیں، چنانچہ کلمات اور حروف کی شمار سے معلوم ہوتا ہے کہ صورت مسئلہ میں اتنا طول نہیں ہوا جس سے نماز مکروہ ہوتی:

”ونظال أولى الفجر فقط، وقيد بالأولى؛ لأن إطالة الثانية على الأولى نكراه إجماعاً، اهـ.“ بحرح..... ”أقول: وفي شرح منية المصلی للحلی: وفي القنية: إن قرأ في الأولى ”والعصر“ وفي الثانية ”الهمزة“ يكره؛ لأن الأولى ثلث آيات، والثانية تسع آيات، ونكراه الزيادة الكثيره. وأما ما روى أنه صلى الله عليه وسلم ”قرأ في الأولى من الجمعة“ فليس اسم ركعت

(۱) ”(قوله: مطلقاً).....“ وقيد بالفرض؛ لأنه يسو في السنن والنوافل بين ركعاتها في الفراءۃ إلا

فيما وردت به السنة أو الأثر.“ (رد المحتار، فصل في الفراءۃ: ۱/۵۳۳، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۱/۵۹۸، وشيخه)

(وکذا فی الحلی الكبير، فی صفة الصلاة، ص: ۳۱۳، سهیل اکیدمی لاہور)

الأعلى ﴿ وفي الثانية: ﴿هـ﴾ أناك حديث الغاشية ﴿ فزاد الثانية على الأولى سبع، لكن السبع في السور الطوال يسيرٌ دون نقصاره لأن الست هنا ضعف الأصل والسبع ثمة أقل من نصفه، فعلم منه أن الإطالة المذكورة إنما تكره إذا كانت فاحشة الطول من غير نظر إلى عدد الآيات. بحر: ۱/۳۴۲ (۱)۔ وكذا في الشامي: ۱/۳۶۲، مضبوغة نعمانيه ديوبند (۲)۔ فقط والله تعالى أعلم۔ حرره العبد محمود شنگوي عفا الله عنه، معين مفتي مدرستہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۲۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۶/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۲۶ھ، صحیح: عبد اللطیف۔

دوسری رکعت میں کتنی آیتوں کی زیادتی سے کراہت آئے گی؟

سوال (۱۸۱/۳): پہلی رکعت سے دوسری رکعت میں کس قدر آیتیں زیادہ ہو جائیں جو نماز کے مکروہ ہونے کا سبب ہوگا؟

محمد صلاح الدین، شملہ، بنگلہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تین آیات کی مقدار زیادتی سے کراہت خنزہی ہوگی، طحاوی، ص: ۱۹۳ (۳)، مگر یہ ان چھوٹی سورتوں

(۱) (البحر الرائق مع منحة الخالق، باب صفة الصلاة: ۱/۵۹۷، رشیدیہ)

(۲) (رد المحتار، فصل في القراءة: ۱/۵۳۳، سعید)

”عن نعمان بن بشير رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ في العيدين ويوم الجمعة يسبح اسم ربك الأعلى وهل أناك حديث الغاشية. قال: وربما اجتمعا في يوم واحد فقرأ بهما“. (سنن أبي داود، باب ما يقرأ في الجمعة: ۱/۱۵۹، مكتبة دار الحديث، ملتان)

”عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يطول في الركعة الأولى من صلاة الظهر، ويقصر في الثانية، ويفعل ذلك في الصبح“ (صحيح البخاري، باب يطول في الركعة الأولى: ۱/۱۰۷، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق مع منحة الخالق، باب صفة الصلاة: ۱/۵۹۷، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صفة الصلاة: ۱/۳۳۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) (و) یکره (تطویل) الركعة (الثانية على) الركعة (الأولى) بثلاث آيات فأكثر، لا تطويل الثالثة، لأنه =

میں ہے جن کی آیات چھوٹی بڑی ہونے میں قریب قریب ہیں ورنہ بڑی سورتوں میں جن کی آیات میں بڑے چھوٹے ہونے کا نمایاں فرق ہو حروف کی گنتی کا اعتبار ہوگا، جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر دوسری رکعت میں جو سورت پڑھی گئی اس کے زیادتی والے حروف پہلی رکعت کے سورت کے نصف کے برابر یا زائد ہیں تو کراہت ہوگی ورنہ نہیں۔ جو سورتیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہیں وہ کراہت میں داخل نہیں، شاہی: ۱/۳۶۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

دوسری رکعت پہلی رکعت سے کس قدر طویل ہو سکتی ہے؟

سوال [۳۱۸۷]: بعض مساجد کے امام پہلی رکعت میں صرف ایک دو بڑی آیتیں پڑھتے ہیں اور دوسری رکعت میں دس پندرہ آیتوں والی سورت مثلاً ”الضحیٰ، والطارق“ وغیرہ پڑھتے ہیں تو اس طرح پڑھنا کیسا ہے؟ آیتوں کے حروف کی تعداد پہلی رکعت سے حروف کی تعداد میں کتنا ہونا چاہیے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی صورت میں حروف گن کر دیکھ لیں، دوسری رکعت میں جس قدر حروف زائد ہوں، وہ اگر پہلی

= ابتداء صلاة لفل. (مراقی الفلاح). ”(قوله: بثلاث آیات) إنما قيد بها؛ لأنه لا كراهة فيما دونها لما ورد أنه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الفجر بالمعوذتين والثانية أطول من الأولى بآية، وكراهة الإطالة بالثلاث فأكثر في غير ماوردت به السنة تنزيهية، كذا في السيد^{۱۲}. (حاشية الطحطاوى، فصل في بيان مكروهات الصلاة، ص: ۳۵۱، قديمي)

(۱) ”الحاصل أن سنة إطالة الأولى على الثانية وكراهية العكس إنما تعتبر من حيث عدد الآيات إن تفاوتت طولاً وقصره، فإن تفاوتت تعتبر من حيث الكلمات، فإذا قرأ في الأولى من الفجر عشرين آية طويلة وفي الثانية منها عشرين آية قصيرة تبلغ كلماتها قدر نصف كلمات الأولى، فقد حصل السنة، ولو عكس كره. . . . (قوله: واستثنى في البحر ماوردت به السنة): أي كراهة نه عليه الصلاة والسلام- في الجمعة والعیدین فی الأولى بالأعلى وفي الثانية بالغاوية، فإنه ثبت في الصحيحين مع أن الأولى تسع عشرة آية والثانية ستة وعشرون آية“. (ردالمحتار، فصل في القراءة، ۵۳۳/۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صفة الصلاة: ۳۳۵/۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

رکعت والی سورۃ کے نصف سے زائد ہیں تو مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۸۹ھ۔

سنت میں دوسری رکعت کا پہلی رکعت سے طویل ہونا

سوال [۳۱۸۸]: چار رکعت سنت نماز میں پہلے چھوٹی سورت بعد میں بڑی سورت پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح کرنا مناسب نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۰/۸۹ھ۔

مقتدیوں کے کہنے کے موافق نماز میں سورتیں پڑھنا

سوال [۳۱۸۹]: ہماری مسجد میں امام ہیں لوگ کہتے ہیں کہ آج یہ سورت پڑھیے اور آج یہ سورت

پڑھیے اور وہ اسی پر عمل کرتے ہیں۔ یہ کیسا ہے اور مصلیان کا کہنا جائز ہے یا نہیں، نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ہو جائے گی مگر مقتدیوں کو نہیں چاہیے کہ امام کو اپنے پابند کریں اور امام کے لئے بھی یہ پابندی لازم نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

غصہ اور جھنجھلاہٹ کی وجہ سے قرأت طویل کرنا

سوال [۳۱۹۰]: امام کی طبیعت میں تکدر ہے، بعض دفعہ حالاتِ خشکی میں قرأت اس قدر طویل

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان المسئلة: "دوسری رکعت میں کتنی آیتوں کی زیادتی سے کراہت آئے گی؟")

(۲) "(قوله: مطلقاً) - وقيد بالفرض؛ لانه يسوى في السنن والنوافل بين ركعاتها في القراءة إلا فيما وردت به السنة أو الأثر - - - قال في شرح المنية: والأصح كراهة إطالة الثانية على الأولى في النفل أيضاً إلحاقاً له بالفرض فيما لم يرد به تخصيص من التوسعة كجوازها قاعداً بلا عذر ونحوه، وأما إطالة الثالثة على الثانية والأولى، فلا تكروه، لما أنه شفع آخر". (رد المحتار، فصل في القراءة: ۵۴۳/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۹۸/۱، وشيخه)

کرتے ہیں کہ جس سے مقتدی تکلیف محسوس کر کے یہ ارادہ کرنے لگتے ہیں کہ نیت تو ذکر بھاگ چائیں، امام کا یہ فعل کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی جھنجھلاہٹ یا غفلت کی وجہ سے قراءت طویل کرنا غلط ہے ایسا نہیں چاہئے، مقتدیوں کے حال کی رعایت دینی چاہئے کہ ان میں بوڑھے، ضعیف، بیمار سب قسم کے لوگ ہوتے ہیں (۱)، شریعت نے اس کی رعایت رکھتے ہوئے طویل، اوساط، قصار کی قرأت تجویز کی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "وكره تطويل الصلوة، كذا في التبيين، وينبغي للإمام أن لا يطول بهم الصلوة بعد القدر المسمون، وينبغي له أن يراعى حال الجماعة، هكذا في الجوهر النيرة". (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة، والفصل الثالث في بيان من يصلح إماماً لغيره: ۸۷/۱، رشديه)
(و كذا في تبين الحقائق، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۳۳۸/۱، دار الكتب العلمية بيروت)
(۲) "واستحسنوا في الحضر طوال المفصل في الفجر والظهر وأوساطه في العصر والعشاء، وقصاره في المغرب، كذا في الوقاية". (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الرابع في القراءة: ۷۷/۱، رشديه)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في القراءة: ۵۳۹/۱، ۵۴۰، سعيد)

الفصل الخامس فی تکرار السورة والآية وتعددہا وترتيبہا (ایک رکعت میں ایک سورت و آیت کا تکرار و تعدد اور ترتیب)

ایک رکعت میں کئی سورتیں پڑھنا

سوال [۳۱۹۱]: اول: اگر کوئی شخص کسی ایک رکعت میں کئی کئی سورتیں پڑھے، مثلاً ”سورۃ نبا“ کے بعد ”قل هو اللہ“ پھر ”ناس“ کیا یہ جائز ہے؟
دوم: کیا ہر سورت کے شروع کرتے وقت ”بسم اللہ“ پڑھنا چاہیے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

فرائض میں نامناسب، نوافل میں مضائقہ نہیں، طحاوی، ص: ۱۹۳ (۱)۔ جہری نماز میں سورت کے شروع میں بسم اللہ نہ پڑھے، سری میں پڑھے، یہی طریقہ بہتر ہے، طحاوی، ص: ۱۳۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”ویکبرہ الانتقال لآیۃ من سورتہا ولو فصل بآیۃ، والجمع بین سورتین بینہما سورۃ أو سورۃ، فی الخلاصۃ: لایکبرہ هذا فی المنفصل“. (مراقی الفلاح). ”(قوله: لایکبرہ هذا فی المنفصل) یعنی القراءة منکوساً، والفصل والجمع کما هو مفاد عبارة الخلاصۃ: ... وهذا کله فی الترائص، أما فی التوافل لایکبرہ“. (حاشیۃ الطحطاوی، فصل فی المکروہات، ص: ۳۵۲، قدیمی)

(وکذا فی رد المحتار، فصل فی القراءة: ۵۳۶/۱، معید)

(وکذا فی النہر العاتق، باب صفۃ الصلوۃ: ۲۳۷/۱، إمدادیہ)

(۲) ”وعن محمد أنها تسن فی السریۃ دون الجہریۃ لتلا یلزم الإخفاء بین جہریں، وهو شیع، واختارہ فی العناية والمحیط“. (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی بیان سنہا، ص: ۲۶۰، قدیمی)

(وکذا فی البدائع الصنائع، فصل فی سنن الصلاۃ: ۳۷۲، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

”بسم اللہ“ فاتحہ اور سورۃ کے درمیان پڑھ لینا بہتر اور لوٹی ہے، نماز سری ہو یا جہری:

ایک رکعت میں متعدد سورتیں پڑھنا

سوال [۳۱۹۲]: ایک امام نے صبح کی نماز میں فاتحہ کے بعد ”سورۃ جمعہ“ پڑھا پھر ”اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ“ پڑھا اور دوسری رکعت میں ”سورۃ اَلْم ترکیف“ سے لے کر ”سورۃ ناس“ تک پڑھا۔ کیا اس طرح فرض نمازوں میں سورتوں کا ملنا درست ہے یا نہیں؟ جواب دلیل کے ساتھ تحریر کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح ایک رکعت میں متعدد سورتوں کو فرض نماز میں جمع کرنا ثابت نہیں، اس لئے خلاف سنت ہے، لیکن نماز پھر بھی ادا ہوگئی (۱)، مجدد سہو بھی واجب نہیں ہوا، کیونکہ کوئی واجب ترک نہیں ہوا۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد و غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۲/۹۴ھ۔

= "عن أنس رضي الله تعالى عنه : أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وأبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما". رواه الطبرانی في الكبير والأوسط ورجاله موثقون، مجمع الزوائد.

"وعن أنس بن مالك قال : صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم، فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العلمين لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في آخرها". رواه مسلم. (إعلاء السنن، باب سنية التعوذ والتسمية وترك الجهر بهما: ۱۸۵/۲، إدارة القرآن، कराچی)

"(قوله: لا تسنن) وقال محمد: تسنن إن خافت، لا إن جهر وذكر في المصنف أن الفتوى على قول أبي يوسف أنه يسمي في أول كل ركعة ويخفيها وإنما اختير قول أبي يوسف، لأن لفظة الفتوى أكد وأبلغ من لفظة المختار، ولأن قول أبي يوسف وسطاً، وخير الأمور أوسطها، كذا في شرح عمدة المصلي.

(قوله: ولا تكره اتفاقاً) وبهذا صرح في الذخيرة والمجتبى بأنه سمي بين الفاتحة والسورة المقروءة سرّاً أو جهرّاً، كان حسناً عند أبي حنيفة، ورجحه المحقق ابن الهمام". (رد المحتار، فصل في بيان تأليف الصلاة إلى إنتهائها : ۳۹۰/۱، معيد)

(و كذا في البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۳۵/۱، وشيخه)

(۱) "وإذا جمع بين سورتين سور أو سورة واحدة في ركعة واحدة، يكره، أما في ركعتين إن كان بينهما =

ایک رکعت میں متعدد سورتیں درمیان میں چھوڑ کر پڑھنا

سوال [۳۱۹۳]: ایک شخص ایک ہی رکعت میں ”والضحیٰ“، ”الم لشرح“، ”والنہین“ پڑھ کر درمیان کی سورتیں چھوڑ کر ”الم تر کیف“ سے شروع کر دیتا ہے اور ”والناس“ پر ختم کر دیتا ہے، سب کچھ ایک ہی رکعت میں کرتا ہے۔ اس میں کچھ کراہت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا کرنا مکروہ ہے: ”لو انتفل فی الركعة الواحدة من آية إلى آية بكرة وإن كان بينهما آيات بلا ضرورة، فإن سها ثم نذر بعد مراعات ترتيب الآيات، شرح المنية، أما فی رکعة فبكره الجمع بين سورتين بينهما سور أو سورة، فتح، اه“۔ ردالمحتار: ۵۷/۱، قبیل باب الإمامة (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العہد محمد تنکوی عفا اللہ عنہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، ۲۹/ربیع الاول/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ربیع الاول/۵۹ھ۔

ہر رکعت میں ایک ہی سورت کو پڑھنا

سوال [۳۱۹۴]: ہر رکعت میں اگر ایک ہی سورت پڑھی جائے تو جائز ہے یا ناجائز؟ اگر مجبوری کے سبب ایسا کرے تو کیا حکم ہے؟

= سور، لایکروہ۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الرابع فی القراءة: ۷۸/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی ردالمحتار، فصل فی القراءة: ۵۳۶/۱، سعید)

(وکذا فی النہر الفائق، باب صفة الصلاة: ۲۳۷/۱، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(۱) (ردالمحتار، فصل فی القراءة: ۵۳۶/۱، سعید)

”وإذا جمع بين سورتين بينهما سور أو سورة واحدة في ركعة واحدة، بكرة، أما فی رکعتین إن

كان بينهما سور، لایکروہ۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الرابع فی القراءة: ۷۸/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی النہر الفائق، باب صفة الصلاة: ۲۳۷/۱، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کسی کو ایک ہی سورت یاد ہو تو وہ اسی سورت کو پڑھے گا اور اس میں کوئی کراہت نہیں، اگر آدر سورت بھی یاد ہو تو فرض نماز میں تصدأ ہر رکعت میں ایک ہی سورت کو پڑھنا مکروہ ہے، مجملے سے ایسا کرنا مکروہ نہیں، نوافل میں مطلقاً مکروہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ایک سورت کو دو رکعتوں میں پڑھنا

سوال [۳۱۹۵]: ایک امام نے صبح کی نماز میں ”سورۃ دھر“ کا پہلا رکوع پہلی رکعت میں پڑھا اور دوسرا رکوع دوسری رکعت میں پڑھا، یعنی ایک ہی سورت کے دونوں رکوع سے دونوں رکعت پڑھادی اور یہ نہیں کہ ہر رکعت میں مستقل پوری سورت پڑھے۔

اب سوال یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بڑی ایک سورت میں دو رکعت پوری کر دے تو نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ اس طرح نماز نہیں ہوئی اور وہ ایک سورت کو ایک ہی رکعت میں تمام کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔ ان کا یہ خیال صحیح ہے یا غلط؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

افضل یہ ہے کہ ہر رکعت میں پوری سورت پڑھے مگر صورتِ مسئلہ میں نماز قاسد نہیں ہوئی، جو شخص قاسد کہتا ہے اس کا یہ خیال خود قاسد ہے، اس طرح تو خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورۃ ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ سے دو رکعت پڑھائی، کچھ حصہ پہلی رکعت

(۱) ”ولا بأس أن یقرأ سورۃ وبعیدھا فی الثانیۃ“۔ (الدر المختار)۔ ”أفاد أنه یکرہ تنزیہاً..... هذا إذا لم یضطر، فإن اضطر بأن قرأ فی الأولى ﴿قل أعوذ برب الناس﴾ أعادھا فی الثانیۃ إن لم یختم، نہر؛ لأن التکرار آھون من القراءۃ منکوساً، بزازیۃ“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، فصل فی القراءۃ ۵۳۶/۱، سعید)

(وکذا فی النہر الفائق، باب صفۃ الصلاۃ: ۳۳۷/۱، إمدادیہ ملتان)

(وکذا فی تبیین الحقائق، باب صفۃ الصلاۃ: ۳۳۶/۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

میں کچھ حصہ دوسری رکعت میں پڑھا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۹/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا۔

پہلی رکعت میں سورۃ الناس پڑھنے والا دوسری رکعت میں کیا پڑھے؟

سوال (۳۱۹۶): کسی نماز کی پہلی ہی رکعت میں بھول کر ﴿قل أعوذ برب الناس﴾ پڑھ دی تو اب دوسری، تیسری اور چوتھی میں کون سی سورت پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اسی سورت کو ہر رکعت میں پڑھ کر نماز پوری کرے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "عن معاذ ابن عبد اللہ الجہنی أن رجلاً من جہینۃ سرحی اللہ تعالیٰ عنہ - سحرہ - أنه سمع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقرأ فی الصبح: ﴿إذا زلزلت الأرض﴾ فی الرکعتین کلّیہما، فلا أفری أنسی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أم قرأ ذلک عمداً". (سنن أبی داؤد، باب القراءة فی العشاء: ۱۱۸/۱، دار الحدیث، ملتان)

"عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرأ فی صلوۃ المغرب بسورۃ الأعراف، فقرأ فی رکعتین". (مسند السنائی، القراءة فی المغرب بالتمن: ۱۵۳/۱، قدیمی)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الرابع فی القراءة: ۷۸/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی الحلبي الكبير، تصانیت فیما یکرہ من القرآن، ص: ۴۹۳، سہیل اکبڈمی لاہور)

(۲) "فبان اضطرّ بأن قرأ فی الأولى ﴿قل أعوذ برب الناس﴾. أعادها فی الثانية إن لم یختم، نهر؛ لأن التکرار أھون من القراءة منکوماً". (رد المحتار، فصل فی القراءة: ۵۳۶/۱، سعید)

"ولا بأس بأن یقرأ سورۃً ویعیدھا فی الثانية، كما روی من فعلہ علیہ الصلاۃ والسلام، کذا فی الشرح. وجزم فی القنیۃ بالکراہۃ، والظاهر أنها تنزیہیۃ..... هذا إذا لم یضطرّ، فإن اضطرّ بأن قرأ فی الأولى ﴿قل أعوذ برب الناس﴾ أعادها فی الثانية إن لم یختم القرآن فی رکعۃ، فإن فصل، قرأ فی الثانية من البقرۃ، کذا فی المعجّبی". (النہر الفائق، باب صفۃ الصلاۃ: ۲۳۷/۱، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(وکذا فی الفتاویٰ الثائر خانیۃ، کتاب الصلوۃ، نوع آخر فی کل رکعۃ بفتحۃ الکتاب: ۳۵۳/۱، إدارة القرآن کراچی)

ایک رکعت میں ایک آیت یا سورت کو کمر پڑھنا

سوال [۳۱۹۷]: کیا نماز میں ایک رکعت میں ایک سورت یا ایک آیت کمر پڑھنا جائز ہے یا

نہیں؟ یعنی اگر کوئی سورت یا آیت ہی رکعت میں کمر بہ کر پڑھی جاوے تو کیا نماز میں حرج واقع ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ہو جاتی ہے، لیکن فرض نماز میں قصد ایسا کرنا مکروہ ہے، نفل میں مکروہ نہیں:

”وبكره تكرار السورة في ركعة واحدة من الفرض، وقيد بالفرض؛ لأنه لا يكره في

النفل؛ لأن شانه أو سعه؛ لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم قام إلى الصباح بأية واحدة يكررها في

تهجد، اهـ“۔ (مراقی الفلاح، ص: ۲۰۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد نکتوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم۔

جس کو صرف دو سورتیں یا دھول اس کی نماز کا حکم

سوال [۳۱۹۸]: ایک یوزمی عورت ہے، اس کو صرف دو سورتیں یا دو ہیں: ﴿إِنَّا أُعْطِينَا﴾ اور

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ﴾ کوئی اور سورت یا نہیں۔ کیا اس سے اس کی نماز ہو جائے گی؟ دعائے قنوت بھی یاد نہیں، اس کی

(۱) (مراقی الفلاح، فصل فی المکروہات، ص: ۳۵۲، قدیمی)

”عن عبد الله بن شقيق قال: سألت عائشة رضي الله تعالى عنها أكان رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم يجمع بين السور؟ قالت: نعم من المفصل“۔ رواه أبو داود وصححه ابن حزيمة“۔

”قولہ: عن عبد الله بن شقيق قلت: حديث عائشة هذا، وكذا ابن مسعود الآتي: لقد عرفت

النظائر التي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرن بينهما الخ، كلاهما وإرکان فی صلاة التهجد،

كما يشعر به سياقهما، فلا دلالة فيهما على جواز ذلك في الفرض بلا كراهة تنزيهية، نعم يؤخذ منهما

أن الجمع بين السور في ركعة من التوافل لا يكره أصلاً، وهو قولنا معشر الحنفية“۔ (اعلاء السنن، باب

استحباب سورة في ركعة، وجواز سورتين فصاً عدداً فيها الخ: ۱/۸، إدارة القرآن کراچی)

(وكذا في رد المحتار، فصل في القراءة: ۵۳۶/۱، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، الفصل الثاني فيما يكره الصلاة وما لا يكره: ۱/۱۰۷، رشديه)

جگہ ﴿قل هو اللہ﴾ پڑھتی ہے۔ کیا صحیح ہے؟ اگر نہیں تو کوئی چھوٹی دعا تحریر فرمائیں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر نماز میں ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ﴾ اور ﴿قل هو اللہ﴾ پڑھنے سے بھی اس کی نماز ہو جاتی ہے (۱)۔ قنوت کی حکمت و ترس میں ﴿إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ آخر تک پڑھ لیا کرے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۵/۱۱ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔
تکرار آیت

سوال [۳۱۹۹]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں:
جو امام فرض نمازوں میں آیتوں کا تکرار کرے سہواً یا شجاعتاً یا عادتاً لوٹا لوٹا کر پڑھے تو یہ کرنا کیسا ہے؟

(۱) "عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه أخبرني أخى قتادة بن نعمان أن رجلاً قام فى زمن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ من السحر ﴿قل هو الله أحد﴾ لا يزيد عليها، فلما أصبحنا أتى الرجل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه. أخرجه البخارى".

"(قولہ: عن أبى سعيد) قال فى مرافى الفلاح: ويكره تكرار السورة فى ركعة واحدة من الغرض، وكذا تكرارها فى الركعتين إن حفظ غيرها وتعمد له عدم ورودہ، وإن لم يحفظه وجب قراءتها لوجوب ضم السورة للضائحة، وإن نسي لا يترك". (إعلاء السنن، باب قراءة القرآن منكوساً فى الصلاة وغيرها الخ: ۱۲۹/۳، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي)

(۲) "(قولہ: وهو مطلق الدعاء): أى قنوت الواجب يحصل بأى دعاء كان. فى النهى: وأما خصوص "اللهم إنا نسئع بك" فسهة فقط، حتى لو أتى بغيره، جاز إجماعاً". (رد المحتار، باب صفة الصلاة، مطلب. واجبات الصلاة: ۱/۲۶۸، سعيد)

"ومن لا يحسن القنوت يقول: "ربنا اتنا فى الدنيا حسنة" الآية. وقال أبو الليث: يقول: "اللهم اغفر لى" يكررها ثلاثاً، وقيل: يقول: "يارب"، ثلاثاً، ذكره فى الذخيرة". (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۲/۷۷، سعيد)

(وكذا فى البحر الرائق، باب صفة الصلوة: ۵۲۶/۱، رشديه)

مکروہ ہے یا مفید؟ اور مفید اور مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض نماز میں قصد ایذا عذرا یت کا تکرار کرنا مکروہ تنزیہی ہے، سہواً یا ہیچاً مکروہ نہیں ہے:

”وإذا كثر رايه واحدة مراراً، فإن كان في التطوع الذي يصلي واحدة، فذلك غير

مكروه، وإن كان في الصلوة المفروضة، فهو مكروه في حالة الاختيار، وأما في حالة العذر

والنسيان، فلا بأس، هكذا في المحيط“. عالمگیری: ۱/۶۰۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۱۰/۵۳ھ۔

جواب صحیح ہیں: سعید احمد غفرلہ۔

”اهدنا الصراط المستقیم“ کو دوبارہ پڑھنا

سوال [۳۲۰۰]: زیر نے سورۃ فاتحہ ”مستقیم“ تک پڑھا اور پھر زید نے صرف ﴿اهدنا

الصراط المستقیم﴾ کو دوبارہ پڑھ کر سورۃ فاتحہ کو مکمل کیا تو ایسی صورت میں جب کہ ﴿اهدنا الصراط

المستقیم﴾ کو کمر پڑھ لیا گیا تو نماز میں کوئی خرابی پیدا ہوئی یا نہیں؟ جب کہ سجدہ سہو وغیرہ نہیں کیا گیا، آپ

دونوں طرح کا جواب کہئے، یا عہد کیا ہوا ہو یا شک کی وجہ سے؟

۲۔۔۔ بعض آدمی نماز میں رکوع سے کھڑے ہو کر سجدہ میں جاتے وقت دونوں زانوں سے کپڑا اٹھاتے

ہوئے یا سینے سے سجدہ میں جاتے ہیں، دونوں ہاتھوں سے کیا۔ اس سے نماز ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ عہد ﴿اهدنا الصراط المستقیم﴾ کو دوبارہ پڑھا ہو یا شک کی وجہ سے، ہر صورت سجدہ سہو

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الثانی فیما یکرہ الصلاۃ وما لا یکرہ: ۱/۱۰۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلی الکبیر، تمات فیما یکرہ من القرآن فی الصلاۃ وما لا یکرہ الخ، ص: ۳۹۳، سہیل

اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مرقاۃ الفلاح، فصل فی المکروہات، ص: ۳۵۲، قدیمی)

واجب نہیں نماز ہوگئی (۱)۔

۲۔۔۔ اگر معمولی حرکت سے کپڑے کو درست کرتے ہیں تاکہ مجدد آسانی سے ہو جائے کوئی تنگی نہ ہو تو بھی نماز ہو جائے گی، ناجائز نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

نماز میں پوری سورت سے کچھ کم پڑھنا

سوال (۳۲۰۱): نماز میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سورتیں ہی پڑھنا ثابت ہے یا کہیں مختلف بھی پڑھنا ثابت ہے، یعنی کوئی رکوع کسی سورت کا اور کوئی رکوع کسی سورت کا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک رکعت میں پوری سورت پڑھنا بھی ثابت ہے (۳) اور ایک سورت سے کم پڑھنا بھی ثابت ہے (۴)۔ بخاری شریف: ۱۰۶/۱ میں ہے:

(۱) "وإذا قرأ آية واحدة مراراً، فإن كان في التطوع الذي يصلي واحدة، فذلك غير مكروه، وإن كان في الصلاة المفروضة، فهو مكروه في حالة الاختيار، وأما في حالة العذر والسيان، فلا بأس، هكذا في المحيط". (الفتاوى العالمة، الفصل الثاني فيما يكره في الصلاة ومالا يكره: ۱/۱۰۷، رشیدیہ)
(وكذا في الحلبي الكبير، تمتات فيما يكره من القرآن في الصلاة ومالا يكره الخ، ص: ۴۹۳، سهيل اكيذهي، لاهور)

(۲) "(و) كره (كفه): أي رفعه (وعنه به): أي بثوبه (وبجسده) لئلهي إلا لحاجة". (الدر المختار).

"(قولہ: إلا لحاجة) كحك بدنه ثشني أكله وأضره وسلت عرق يؤلمه ويشغل قلبه، وهذا لو يدون عمل كثير". (رد المحتار، باب ما يغسد الصلوة وما يكره فيها: ۶۳۰/۱، سعيد)

(۳) "عن زياد بن علفة عن عمه قطبة بن مالك قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الفجر "والنخل باسقات" في الركعة الأولى". (سنن الترمذی، باب ما جاء في القراءة في الصبح: ۶۷/۱، سعيد)

(۴) "عن معاذ بن عبد الله الجهني أن رجلاً من جهينة -رضي الله تعالى عنه- أخبره أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الصبح: ﴿إذا زلزلت الأرض﴾ في الركعتين كلتيهما، فلا أدري أتسى رسول =

”عن عبد اللہ بن السائب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرأ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”المؤمنون“ فی الصبح، حتی إذا جاء ذکر موسیٰ وهارون أو ذکر عیسیٰ، أخذته سعة، الخ“ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ محمود غنی عنہ۔
عبد اللطیف عفا اللہ عنہ، بندہ عبد الرحمن غنی عنہ۔

پہلی رکعت میں سورت کا آخر اور دوسری میں سورت کا اول حصہ پڑھنا
سوال [۳۲۰۲]: ایک امام صاحب نے صبح کی نماز کی پہلی رکعت میں ”سورۃ یسین“ کا
آخری رکوع پڑھ کر اس کے متصل دوسری سورت ”والصافات“ کا پہلا رکوع پورا پڑھا۔ ایسے کرنے سے نماز
ہوتی ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح پڑھنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ درست ہوتی ہے، لیکن ایک رکعت میں پوری سورت
= اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ام قرأ ذلک بعداً“۔ (سنن أبی داؤد، باب القراءۃ فی العشاء :
۱/۱۸، دار الحديث، ملتان)

”عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرأ فی صلوۃ المغرب
بسورۃ الأعراف، فرقی فی رکعتین“۔ (سنن النسائی، القراءۃ فی المغرب بالتمیص: ۱/۵۳، قدیمی)
(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الرابع فی القراءۃ: ۱/۷۸، رشیدیہ)
(وکذا فی الحللی الكبير، تمات فیما یکرہ من القرآن، ص: ۳۹۳، سہیل اکیڈمی لاہور)
”الأفضل أن یقرأ فی کل رکعة الفاتحة وسورۃ کاملۃ فی المکتوبۃ، ولو قرأ بعض السورۃ فی
الرکعة والبعض فی رکعة، قیل: یکرہ، وقیل: لا، وهو الصحیح“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الرابع
فی القراءۃ: ۱/۷۸، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصلاۃ، الفرائض، نوع آخر: ۱/۳۵۱، إدارة القرآن)
(۱) (صحیح السحاری، باب الجمع بین السورتین فی رکعة والقراءۃ بالخواتیم بسورۃ قبل سورۃ
وبآول سورۃ: ۱/۱۰۶، قدیمی)
(وسنن ابن ماجہ، باب فی صلوۃ الفجر، ص: ۵۹، میر محمد کتب خانہ، کراچی)

پڑھنا افضل ہے:

”الافضل أن يقرأ في كل ركعة الفاتحة وسورة كاملة في المكتوبة، وقيل: لا يكره، وهو الصحيح..... ولو قرأ في ركعة من وسط سورة أو من آخر سورة، وقرأ في الركعة الأخرى من وسط سورة أخرى أو من آخر سورة أخرى، لا ينبغي له أن يعمل ذلك على ما هو ظاهر الرواية، ولكن لو فعل ذلك لا بأس به..... لو قرأ في الركعة الأولى آخر سورة وفي الركعة الثانية ركعة قصيرة كما لو قرأ: ﴿امن الرسول﴾ في ركعة و﴿وقل هو الله أحد﴾ في ركعة، لا يكره، كذا في التاتارخانية، ۱۰۳. فتاویٰ عالمگیری: ۱/۷۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفر لہ۔

ہر رکعت میں پوری سورت پڑھنا بہتر ہے

سوال [۳۲۰۳]: فرض نماز میں اگر امام ایک سورت کا کھڑا جس کی مقدار تین آیت سے زائد ہو ایک رکعت میں اور دوسری سورت کا کھڑا دوسری میں پڑھے، یا ایک سورت کے دو کھڑے کرے نصف ایک رکعت میں نصف دوسری میں، یا ایک پوری سورت ایک رکعت میں اور دوسری رکعت میں دوسری سورت پڑھے۔ ان تینوں طریقوں میں بہتر کونسا طریقہ ہے؟ نوافل بھی انہیں سورتوں سے پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر طریقہ یہ ہے کہ ہر رکعت میں پوری سورت جدا گانہ پڑھی جائے، نماز تینوں طرح ہو جائے گی، نوافل کا بھی یہی حکم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الرابع فی القراءۃ: ۷۸/۱، وشہیدہ)

”الافضل فی کل رکعة الفاتحة وسورة تامة..... والجملة فیہ أنه ینبغی للإمام أن یقرأ مقدار ما ینخف علی القوم ولا یثقل علیہم بعد أن یکون علی التمام، هكذا فی الخلاصة“. (رد المحتار، فصل فی القراءۃ: ۵۴۱/۱، معید)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتارخانیۃ، کتاب الصلاۃ، الفرائض، نوع آخر: ۳۵۱/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”أی فی کل رکعة سورة مما ذکر، ذکرہ الحلبي، واختار فی البدائع عدم التقدير، وأنه یختلف =

نماز میں مختلف مقامات سے قراءت کرنا

سوال [۳۲۰۴] : مختلف پاروں سے نماز میں ایک ایک آیت پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز میں اس طرح پڑھنا کہ ایک آیت ایک پارہ کی، پھر دوسری آیت کسی اور پارہ کی، تیسری آیت کسی اور پارہ کی پڑھی جائے تو یہ مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد عقی عتہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔
الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عقی عتہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۸۷ھ۔

= بالوقت والقوم والإمام، مع أنهم صرحوا بأن الأفضل في كل ركعة الفاتحة وسورة تامة الخ.“
(رد المحتار، فصل في القراءة : ۱ / ۵۴۱، سعيد)

(وأيضاً تقدم تخريجه تحت عنوان: ”كَبَلِي رَكَعَتِ مِ سُوْرَتِ كَا آخِرِ اُوْرُوْمِ رِ مِ سُوْرَتِ كَا اَوَّلِ حَصْرِ پڑھنا“
(۱) ”عن سعيد بن المسيب رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرّ بلال رضى الله تعالى عنه وهو يقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة، فقال: ”يا بلال امررت بك وانت تقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة؟“ فقال: أخلطت الطيب بالطيب، فقال: ”اقرأ السورة على وجهها“ أو قال: ”على نحوها“. أخرجه أبو داؤد (وهو مرسل صحيح، كذا في الإتيان).

”قولہ : عن سعيد بن المسيب) قلت: الظاهر من قول بلال رضى الله تعالى عنه: ”أخلطت الطيب بالطيب“ أنه كان يجمع الآيات من سورٍ مختلفة، فأنكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك، وقال: ”اقرأ السورة على وجهها“، أى لا تخلط السورة بغيرها في ركعة واحدة. وهذا هو قولنا معشر الحنفية. ... والحاصل أن الانتقال من آية من سورة إلى آية من سورة أخرى، أو من هذه السورة في ركعة واحدة مكروه مطلقاً، فرضاً كان أو نفلًا. اهـ“. (إعلاء السنن، باب استحباب سورة في ركعة، وجواز سورتين فصاعداً فيها الخ : ۳ / ۱۲۲، ۱۲۳، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي)

(وكذا في رد المحتار، فصل في القراءة : ۱ / ۵۴۶، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكبرية، الفصل الرابع في القراءة : ۱ / ۷۸، وشيخه)

ایک سورت شروع کی پھر دوسری سورت کی طرف منتقل ہو گیا۔

سوال [۳۲۰۵]: اگر کوئی نماز میں ایک سورت یا ایک رکوع شروع کرے اور پھر فوراً ہی دوسری سورت یا رکوع شروع کر دے ترتیب وغیرہ کا خیال کرے۔ کیا ایسا کرنا جائز ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ترتیب کا خیال تو رکھنا چاہیے لیکن اگر بھول اور لفظی سے کوئی سورت یا رکوع خلاف ترتیب شروع کر دے تو اس کو چھوڑ کر ترتیب وار سورت اور رکوع پڑھنے کی ضرورت نہیں، یہ مکروہ ہے:

”وفی الثنية: قرأ فی الأولى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وفي الثانية: ”ألم نركب“: أي نكس وفصل بسورة قصيرة. (قوله: ثم ذكرتم) أفاد أن التكبس أو الفصل بالقصيرة إنما يكره إذا كان عن قصد، فلو سهواً فلا، كما في شرح المنية. وإذا انتفت الكراهة، فإعراضه عن التي شرع فيها لا ينبغي. وفي الخلاصة: افتتح سورة وقصده سورة أخرى، فلما قرأ آية أو آيتين أراد أن يترك تلك السورة، ويفتح التي أرادها، يكره، اه. وفي الفتح: ولو كان: أي المقرؤ حرفاً واحداً. شامی: ۱/ ۵۷۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد تگلوبی عفا اللہ عنہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہارِ پور، ۵۹/۲/۴ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد، صحیح: عبداللطیف غفرلہ۔

دوسورتوں میں فصل

سوال [۳۲۰۶]: امام نے مغرب کی نماز میں پہلی رکعت میں ”إِذَا جَاءَ“ پڑھی اور دوسری میں ”قُلْ هُوَ اللَّهُ“۔ ایسا کرنا منع تو نہیں؟

(۱) (الدرا المختار مع رد المحتار، فصل فی القراءة: ۵۳۷/۱، سعید)

”افتتح سورة، وقصد سورة أخرى، فلما قرأ آية أو آيتين، أراد أن يترك السورة ويفتح التي أرادها، يكره، وكذا لو قرأ أقل من آية وإن كان حرفاً.“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الرابع فی القراءة: ۷۹/۱، رشیدیہ)

(وكذا في الشهر الثاقب، باب صفة الصلاة: ۲۳۷/۱، إمدادیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر قصد ایسا کیا ہے تو مکروہ تہیجی ہے، اگر بھول کر ایسا ہو گیا تو مکروہ بھی نہیں (۱)۔ فقط۔

دوسور توں کے درمیان فصل

سوال [۳۲۰۷]: پہلی رکعت میں ”قل یا ایہا الکافرون“ دوسری میں ”قل هو اللہ“ تیسری میں ”قلق“ چوتھی میں ”ناس“ پانزہویں یا نہیں، مکروہ تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا کر اہت جائز ہے، شامی ۳۶۵/۱ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

چھوٹی سورت کو درمیان میں چھوڑنا

سوال [۳۲۰۸]: امام صاحب نے مغرب کی پہلی رکعت میں ”اٰلم تر“ پڑھا اور دوسری میں ”لا یسلط“ چھوڑ کر ”ارایت الذی“ پڑھا تو اس طرح نماز ہو گئی یا نہیں؟ کوئی کہتا ہے ہو گئی، کوئی کہتا ہے نہیں ہوئی۔

(۱) ”(و) یکرہ (لفصلہ بسورۃ بین السورتین قرأ ہما فی رکعتین) لما فیہ من شبهۃ التفضیل والہجر، وقال بعضهم: لا یکرہ إذا كانت السورۃ طویلة الخ“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی مکروہات الصلاۃ، ص: ۳۵۲، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، فصل فی القراءۃ: ۵۳۶/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الرابع فی القراءۃ: ۷۸/۱، رشیدیہ)

(۲) ”(قوله) ویکرہ سورۃ قصیرۃ) أما بسورۃ طویلہ بحیث یلزم منہ إطالۃ الرکعۃ الثانیۃ إطالۃ کثیرۃ، فلا یکرہ، شرح المنیۃ، کما إذا كانت سورتان قصیرتان، وهذا لو فی رکعتین“۔ (رد المحتار، فصل فی القراءۃ: ۵۳۶/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الرابع فی القراءۃ: ۷۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ الساتر حانیہ، کتاب الصلاۃ، القرائن فی کل رکعۃ فاتحۃ الكتاب وسورۃ تامة:

۳۵۲/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیۃ، کراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

مغرب کی پہلی رکعت میں ”السم ترکیف“ پڑھ کر دوسری رکعت میں ”لا یلف“ چھوڑ کر ”ارایت الذی“ پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے، نماز ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

پہلی رکعت میں ”قل أعوذ برب الناس“ پڑھ دی تو پھر کیا کرے؟

سوال [۳۲۰۹]: کوئی شخص چار رکعت والی نماز میں پہلی رکعت میں ”قل أعوذ برب الناس“ پڑھ دے تو اس کے لئے بقیہ تین رکعتوں میں کون سی سورت پڑھنا چاہیے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بقیہ میں بھی ”قل أعوذ برب الناس“ ہی پڑھے (۲) اگر یہ فرض نماز ہے تو صرف دوسری میں پڑھے

(۱) ”ویکرمہ الفصل بسورة قصيرة“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، قبیل باب الإمامة: ۵۳۶/۱، سعید)
”وهذا إذا كان بين السورتين سورتان أو أكثر، فإن كان بينهما سورة واحدة، يكره، إلا من ضرورة“۔ (الحلی الكبير، ص: ۲۹۳، نعمات فیما یکره من القرآن وما لا یکره اہ، سہیل اکیڈمی، لاہور)
(وکذا فی الفتاویٰ العالمکریة: ۷۸/۱، رشیدیہ)

(۲) ”فإن اضطرَّ بأن قرأ فی الأولى: ﴿قل أعوذ برب الناس﴾، أعادها فی الثانية إن لم یختم إلان التکرار أهون من القراءة منکوساً“۔ (رد المحتار، فصل فی القراءۃ: ۵۳۶/۱، سعید)
”ولابأس بأن یقرأ سورةً ویعیدها فی الثانية كما روى من فعله علیه الصلاة والسلام، کذا فی الشرح. وحرم فی القنیة بالکراهة، والظاهر أنها تنزیهية، هذا إذا لم یضطرَّ، فإن اضطرَّ بأن قرأ فی الأولى ﴿قل أعوذ برب الناس﴾ أعادها فی الثانية إن لم یختم القرآن فی رکعة، فإن فصل قرأ فی الثانية من البقرة، کذا فی المحتسب“۔ (النهر الفائق، باب صفة الصلاة: ۲۳۷/۱، إمدادیہ ملتان)
(وکذا فی الفتاویٰ الثنائرخانیة، کتاب الصلاة، نوع آخر فی کل رکعة بفاتحة الكتاب: ۳۵۳/۱، إدارة القرآن، کراچی)

گا، اگر نفل یا سنت یا واجب ہے تو بقیہ سب رکعت میں پڑھے گا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار بنوریہ ۲۰/۷/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۶/۷/رجب/۵۶ھ۔

خلاف ترتیب قرات اور فتاویٰ دارالعلوم کا ایک فتویٰ

سوال [۳۲۱۰]: نماز فرض و واجب میں خلاف ترتیب قرات کرنا مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی؟ کسب معتبرہ میں سے کس میں اس کی تصریح ہے؟ شامی (۱)، شرح منیہ (۲) میں تو مطلقاً مکروہ لکھا ہے لیکن بعض اردو فتاویٰ کی عبارت سے مکروہ تنزیہی معلوم ہوتا ہے (۳)۔

اور فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۲/۲۲۳، سوال: امام یا منفرد نماز فرض، سنت و نفل میں پہلی رکعت میں ”لا یشاف“ الخ دوسری رکعت میں سورہ نفل کے جواب میں لکھا ہے کہ ”نماز فرض و واجب میں اس طرح برعکس ترتیب یعنی منکوس پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، اس کا اعادہ واجب ہے“ (یعنی نماز) (۴)۔ کیا یہ صحیح ہے؟ اگر درست

(۱) ”ویکبرہ الفصل بسورۃ قصیرۃ وان یقرأ منکوساً، إلا إذا ختم لیقرأ من البقرۃ۔۔۔۔۔ ولا یکبرہ فی النفل شئی من ذلک۔“ (الدر المختار، فصل فی القراءۃ: ۵۳۶/۱، سعید)

(۲) ”وفی فتاویٰ السنفی: سئل أبو الفضل عن قرأ فی النفل فی الأولی“ ثبت یدلأی لہب“ وفی الثانیۃ: ”إذا جاء نصر اللہ“ قال: ان يعتمد ذلک، یکبرہ. وذكر القاضي الإمام أبو یکر أنه یکبرہ فی الفریضۃ ولا یکبرہ فی النفل، انہی۔“ (الحلی الکبیر، نعمات فیما یکبرہ من القرآن، ص ۳۹۳، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۳) سوال میں ذکر کردہ عبارت ”بعض اردو فتاویٰ کی عبارت سے مکروہ تنزیہی معلوم ہوتا ہے“ تلاش بسیار کے بعد اردو فتاویٰ میں نہیں ملی، البتہ اردو فتاویٰ میں مطلق مکروہ لکھا ہے۔ دیکھیے: فتاویٰ رحیمیہ: ۲۳۶/۱، کتایت المنشی: ۳۵۲/۳، عزیز الفتاویٰ: ۱/۷۱، امداد الفتاویٰ: ۱/۷۱، احسن الفتاویٰ: ۳/۳۳۳، اور زبدۃ الفقہ، کتاب الصلاۃ، ص: ۹۳۔ البتہ علم الفقہ، حصہ دوم، ص: ۲۷۰، میں مکروہ تحریمی لکھا ہے۔

(۴) ”سوال: امام یا منفرد نماز فرض یا سنت و نفل پہلی رکعت میں ”لا یشاف“ اور دوسری رکعت میں سورہ نفل یا پہلی میں سورہ نفل اور دوسری میں ”الم نشوح“ پڑھیں تو نماز مکروہ تحریمی ہوگی یا مکروہ تنزیہی اور نماز قابل اعادہ ہے یا نہیں؟“

”جواب: نماز فرض و واجب میں اس طرح برعکس ترتیب یعنی منکوس پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور جب قاعدہ ”کل صلاۃ أدیت مع کراهۃ التحریم تجب إعادتها“ اعادہ اس کا واجب ہے اور نوافل میں مکروہ نہیں ”وان یقرأ منکوساً“ =

ہے تو اس کا ماخذ کہاں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”یکرہ قراءۃ سورۃ منکوساً، قال ابن مسعود رضی اللہ عنہ: ”من قرأ القرآن منکوساً فهو منکوس“ وما شرع لتعلیم الأطفال لیبتسر الحفظ بقصر السور، اھ“، مراقی الفلاح۔
”واستثنی فی الأشیاء النافلۃ، فلا یکرہ فیہا ذلک، وأقر علیہ الغزوی والحموی، ونقلہ عن أبی الیسر، وجزم بہ فی البحر والدر وغیرہما، قال بعض الفضلاء: فیہ تأمل؛ لأن النکس إذا کرہ خارج الصلوۃ، کما مر قولہ: وما شرع لتعلیم الأطفال الخ، لکن الترتیب من واجبات التلاوۃ، ففی النافلۃ أولى، وکون باب النفل واسعاً لایستلزم العموم، بل فی بعض الأحکام، اھ“، طحطاوی، ص: ۲۱۲ (۱)۔

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ خلاف ترتیب نقل میں پڑھنے کو الّا شاہد میں کراہت سے مستثنیٰ کیا ہے اور غزوی و حموی نے اس کو برقرار رکھا ہے رد نہیں کیا، اور ابوالیسر سے اسے نقل کیا ہے، بحر، ردّ وغیرہ نے اس پر جزم کیا ہے۔ الحاصل: یہ صاحب الاشباہ کا قول شاہد نہیں اور وہ اس میں منکر نہیں، ہاں بعض فضلاء نے اس پر تامل کیا ہے جن کا نام و نشان کچھ مذکور نہیں۔

طحطاوی، ص: ۲۰۶، ۲۰۷، میں مکروہ تحریمی و تنزیہی کے درمیان فرق متعدد طرق سے لکھا ہے:

”وقال ابن امیر حاج: وکنیراً ما تطلق الکراہۃ علی کراہۃ التنزیہ: ائی والأصل فی إطلاقها التحریم، وحينئذ فلا بد من النظر فی الدلیل الفارق بینہما، کما فی البحر والنہر، وحاصله أن الفعل إن تضمن ترك واجب فمکروه تحریم، وإن تضمن ترك سنة فمکروه تنزیہاً

= الخ، ولا یکرہ فی الفعل شی من ذلک الخ“ در مختار، اور امام اور مقرر کا حکم اس بارے میں برابر ہے۔

(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۲/۲۲۳، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(۱) (حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی المکروہات، ص: ۳۵۲، قدیمی)۔

اھ، وتعاد الصلوة مع كونها صحيحة لترك واجب وجوباً، اھ۔ (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ ترک واجب سے جو کراہت ہوتی ہے وہ تحریمی ہے، اور کراہت تحریمی کی صورت میں اعادۂ نماز واجب ہوتا ہے، لیکن جس واجب کا تعلق صلب صلوة سے ہے وہ اقویٰ ہے اور جس کا تعلق صلب صلوة سے نہ ہو، اس کے حکم میں فرق ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دوسورتوں کے درمیان ترتیب میں غلطی

سوال [۳۲۱]: امام صاحب نے ﴿والضحی واللیل إذا سجد﴾ پر حال اور پھر اس سے جو پہلی سورت ہے اس کی ایک آیت چھوڑی اور قرأت یہاں سے شروع کی: ﴿والنہار إذا تجلی وما خلق﴾ الخ یعنی یہی سورت آخر تک پڑھی۔ اس صورت میں نماز ہوگی یا نہیں اور سجدہ سہو ہوگا یا نماز لوٹانی پڑے گی یا پھر کچھ کئے بغیر ہی نماز ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلباً:

اس صورت میں نماز فاسد نہیں ہوئی، سجدہ سہو بھی واجب نہیں ہوا، اعادہ بھی لازم نہیں، اس غلطی کی وجہ

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی المکروہات، ص: ۳۴۳، قدیمی)

"(قوله: ولا یکرہ فی النفل شی من ذلک) عزاء فی الفتح إلى الخلاصة واعتراض بانهم نصوا بأن القراءة علی الترتیب من واجبات القراءة، فلو عکسہ عارج الصلاة، یکرہ، فکیف لا یکرہ فی النفل؟ تأمل وأجاب ط: بأن النفل لاتساع بابہ نزلت کل رکعة منه فعلاً مستقلاً، فیکون کما لو قرأ انسان سورۃ، ثم سکت، ثم قرأ ما فوقها، فلا کراهة فیہ". (ردالمحتار، فصل فی القراءة: ۵۳۷/۱، سعید)

"قال فی فتح القدیر: والحق التفصیل بین کون ذلک الکراهة کراهة تحریم، فتجب الإعادة، أو تنزیہ فتستحب". (ردالمحتار، مطلب: کل صلوة أدیت مع کراهة التحریم تحب إعادتها - ۵۳۷/۱، سعید)
(وکذا فی الحلی الكبير، فصل فی ما یکرہ فعله فی الصلاة وما لا یکرہ، ص: ۳۴۵، سهیل اکیدمی، لاہور)

سے معنی نہیں پڑے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۷/۱۴۰۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۷/۱۴۰۰ھ۔



(۱) "لو ذکر آية مكان آية، إن وقف وقفاً تاماً، ثم ابتدا بآية أخرى أو ببعض آية، لاتفسد، كما لو قرأ ﴿والعصر إن الإنسان﴾ ثم قال: ﴿إن الأبرار لفي نعيم﴾، أو قرأ: ﴿والنبي﴾ وهذا البلد الأمين﴾ ووقف، ثم قرأ: "لقد خلقنا الإنسان في كبد" ... لا تفسد". (الفتاوى العالمكبرى، الفصل الخامس فى زلة القارى : ۸۰/۱، وشيديه)

(و كذا فى خلاصة الفتاوى، الفصل الثانى فى زلة القارى، جنس آخر: لو ذكر آية مكان آية : ۱۱۷/۱، امجد اكلى، لاهور)

(و كذا فى الفتاوى التاتارىخانية، الفصل الرابع فى ذكر آية مكان آية : ۳۸/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشى)

باب فی مسائل زلۃ القاری

(قرأت میں غلطی کرنے کا بیان)

”اولئك هم خير البرية“ کے بجائے ”لهم جنت تجری الخ“ پڑھنا

سوال [۳۲۱۲]: امر ذیل دریافت طلب ہے کہ ایک شخص نماز پڑھا رہا ہے اور اول رکعت میں سورۃ البینہ کے پہلے حصہ کو ﴿اولئك هم شر البرية﴾ تک صحیح پڑھتا ہے اور دوسری رکعت میں باقی حصہ سورۃ مذکورہ کا سمجھ کر پڑھ جاتا ہے: ﴿ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات، لهم جنت تجری من تحتها الأنهار، خلدین فیہا ابدًا، رضى الله عنهم ورضوا عنه، ذلك لمن خشی ربه﴾ (۱) اور باقی نماز حسب ضرورت پوری کر کے سلام پھیر لیتا ہے اور کسی نمازی نے کوئی اعتراض بھی نہیں کیا اور خود پڑھانے والا بھی شک ہی میں ہے کہ اگر یہ غلطی اس طرح ہوتی تو اعتراض ضرور ہوتا۔ ایسی حالت میں نماز صحیح ہو جائے گی یا نہیں، اگر نہیں تو کیا چارہ کار ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح پڑھنے سے معنی نہیں بگڑے، لہذا نماز خراب نہیں ہوئی بلکہ صحیح ہوگئی (۲)۔ ہر رکعت میں

(۱) (البینہ: ۸)

(۲) ”لم تفسد ما لم یغیر المعنی“۔ (الدر المختار، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا: ۱/۶۳۳، معید)

”اما إذا لم یقف ووصل، إن لم یغیر المعنی نحو أن یقرأ: ”إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات،

فلهم جزاء الحسنی“ مکان قوله: ﴿كانت جنات الفردوس نزلاً﴾ لا تفسد“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ،

الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۱/۸۰، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی، الفصل الثانی عشر فی زلۃ القاری، جنس آخر: لو ذکر آیۃ مکان ایه:

۱/۱۱۷، امجد اکیڈمی، لاہور)

مستقل سورت پڑھنا افضل ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/حرم/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۳/حرم/۵۹ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/حرم/۵۹ھ۔

نماز میں معروف کو مجہول پڑھنا

سوال [۳۲۱۳]: اگر کسی نے نماز کے اندر بجائے معروف کے مجہول پڑھا یا یعنی سورۃ

والعادیات کے اندر ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثَ رَافِئُ الْقُبُورِ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّلُورِ، إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ آیت مذکورہ کے اندر جو لفظ ”يَعْلَمُ“ معروف کے ساتھ ہے اس کو ”يُعْلَمُ“ مجہول کے ساتھ پڑھا دیا۔ آیا اس کی نماز ہوگئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس صورت مذکورہ میں نماز درست ہوگئی لیکن ہر معروف کو مجہول پڑھنے کا یہ حکم نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، الجواب صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) ”(قوله: سورة) أشار إلى أن الأفضل قراءة سورة واحدة“۔ (رد المحتار، فصل فی بیان تالیف الصلوۃ إلى انتهائھا: ۱/۳۹۲، سعید)

” (قوله: أي في كل ركعة سورة مما ذكر) انهم صرحوا بأن الأفضل في كل ركعة الفاتحة وسورة تامة“۔ (رد المحتار، فصل فی القراءة: ۱/۵۳۱، سعید)

(و کذا فی الفتاوی التاتاریخانیہ، کتاب الصلوۃ، نوع آخر، الأفضل أن یقرأ فی کل رکعة بفاتحة الكتاب وسورة تامة: ۱/۳۵۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، کراتشی)

(۲) ”إذا لحن في الإعراب لحناً لا يغير المعنى بأن قرأ ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ برفع التاء، لا تفسد صلاته بالإجماع“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، ومنها اللحن فی الإعراب: ۱/۸۱، رشیدیہ)۔

قرأت میں صیغہ واحد مؤنث کی جگہ صیغہ واحد متکلم کا پڑھنا

سوال [۳۲۱۴]: امام نے فجر میں ﴿یوم نقول لجنہم هل امنات﴾ کی جگہ ”امنات“ پڑھ دیا تو نماز صحیح ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرأت نماز میں اگر کوئی لفظ غلط زبان سے نکل گیا تو نماز کو فساد سے بچانے کے لئے فقہاء دور دراز کی تاویل سے بھی کام لے کر جواز نماز کا حکم فرما دیتے ہیں، جیسا کہ زلۃ القاری کے مسائل عالمگیری (۱)، ہزازیہ (۲)، خانیہ (۳)، کبیری (۴)، وغیرہ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے۔ صورتِ مسئلہ میں خطاب جنم کو ہے اور صیغہ واحد مؤنث کا ہے، پڑھنے میں غلطی یہ ہوئی کہ یہ واحد متکلم کا صیغہ ہو گیا۔ اگر امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے اصول کہ ”خطائے اعراب مقید صلوٰۃ نہیں“ سے صرف نظر بھی کر لیا جائے تب بھی ایک تاویل یہ ہو سکتی ہے کہ جنم مغلیر غضب ہے، جتنا غضب الہی شدید ہوتا ہے اسی قدر جنم پر اثر ہوتا ہے، ”هل امنات“ کا مطلب یہ ہوگا کہ ”هل امنات غضباً“ یعنی کیا میرا غضب شدید ہو گیا ہے جس کے نتیجہ میں تجھ کو بھر جانا چاہئے تو کیا تو بھر گئی ہے۔ یہ مطلب مقصد قرآن کے خلاف نہیں، اس لئے فساد نماز کا حکم نہیں دیا جائے گا، مگر قصد اس طرح

”و کذا فی فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصلاة، فصل فی قرأۃ القرآن خطأ، و فی الأحکام المتعلقة بالقرأۃ: ۱/۱۳۹، رشیدیہ)

(۱) ”إذا لحن فی الإعراب لحناً لا یغیر المعنی..... لا تفسد صلاته بالإجماع وإن غیر المعنی تغیراً فاحشاً إذا قد أخطأ، فسدت صلاته فی قول المتقدمین، واختلف المتأخرون: قال محمد بن مقاتل وأبو نصر محمد بن سلام..... لا تفسد صلاته، وما قاله المتقدمون أحوط..... و ما قاله المتأخرون أوسع؛ لأن الناس لا یمیزون بین إعراب وإعراب، کذا فی فتاویٰ قاضی خان. و هو الأشد، کذا فی المحيط. و به یفتی، کذا فی العتابة. و هكذا فی الظہیریۃ“. (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، و منها اللحن فی الإعراب: ۸۱/۱، رشیدیہ)

(۲) (الفتاویٰ البزازیۃ، کتاب الصلاة، الثانی عشر فی زلۃ القاری: ۱/۳۵، رشیدیہ)

(۳) (الفتاویٰ قاضی خان، فصل فی قرأۃ القرآن خطأ و فی الأحکام المتعلقة: ۱/۱۳۹، رشیدیہ)

(۴) (الحلی الكبير، فصل فی بیان احکام زلۃ القاری، ص: ۳۷۶، مہیل اکیڈمی لاہور)

پڑھنے کی ہرگز اجازت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۸/۱/۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۸/۱/۷ھ۔

جمع متکلم کے الف کو گرانا

سوال [۳۲۱۵]: اگر قاری نے ﴿لَوَ اُنزِلْنَا هَذَا الْقُرْآنُ﴾ کے بجائے ”انزلن“ پڑھا یعنی جمع متکلم کو جمع مؤنث غائب سے بدل دیا تو کیا نماز قاسد ہو جائے گی؟

الجواب حامداً و موصلیاً:

جمع متکلم کے اس الف کو اس جگہ گرا دینا درست نہیں، پورا خیال رکھیں، لیکن دیگر مقامات پر اجتماع ساکنین کی صورت میں یہ الف گرجا تا ہے جیسے ﴿وَ اُنزِلْنَا الْحَدِيدَ﴾ ﴿نَزَلْنَا الذِّكْرَ﴾ اس لئے ایسی حالت میں نماز کو قاسد نہیں کہا جائے گا، نساوت بچانے کے لئے اتنا بھی کافی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۳/۱۲ھ۔

”قل هو اللہ أحد، اللہ الصمد“ کو ملا کر نوں قطنی کے ساتھ پڑھنا

سوال [۳۲۱۶]: امام صاحب نے مغرب کی نماز میں سورۃ اخلاص کی پہلی آیت کو نوں قطنی کے

(۱) ”إِذَا لَحَنَ فِي الْإِعْرَابِ لَحْنًا لَا يَغَيِّرُ الْمَعْنَى بَأَن قُرَأَ ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ بِرَفْعِ النَّاءِ، لَا تَفْسِدُ صَلَاتَهُ بِالْإِجْمَاعِ“۔ (الفتاویٰ العالَمِکِیَہ، الفصل الخامس، ومنها فی اللحن فی الإعراب: ۸۱/۱، رشیدیہ)
(و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الصلوٰۃ، الفصل العاشر فی اللحن فی الإعراب: ۳۷۹/۱، غفریہ کوئٹہ)
(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل العاشر فی اللحن فی الإعراب: ۳۹۳/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”و لو زاد کلمةً أو نقص کلمةً أو فقص حرفاً لم یفسد ما لم یغیر المعنی“۔ (الدر المختار، باب ما یفسد الصلاۃ و ما یکره فیہا: ۶۳۲/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، نوع آخر فی زلة القاری، الفصل الخامس فی حذف حرف عن کلمة: ۳۸۶/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ کراچی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالَمِکِیَہ، الفصل الخامس فی زلة القاری، و منها حذف حرف: ۷۹/۱، رشیدیہ)

ساتھ دوسری آیت سے ملا کر پڑھا یعنی وصل کیا، نماز کے بعد بعض لوگوں نے آپس میں کہا کہ آج امام صاحب نے ایسا کیوں پڑھا؟ بعض لوگوں نے کہا کہ امام صاحب نے صحیح پڑھا، کیونکہ امام صاحب قاری اور مولوی ہیں۔ غرض نائب متولی کے پاس یہ بات پہنچی، نائب متولی صاحب نے امام صاحب کو اپنے گھریلا کر کہا کہ آپ اس طرح قرآن شریف کیوں پڑھتے ہیں جو مقتدی کی سمجھ میں نہیں آتا اور گڑبڑ ہوتی ہے؟ امام صاحب نے کہا کہ سورۃ اخلاص کی پہلی آیت کو دوسری آیت کے ساتھ ملا کر پڑھنے سے نماز میں کوئی خرابی نہیں آئے گی، کیوں کہ یہ قاعدہ کے مطابق ہے۔ پھر بعض لوگوں نے متولی صاحب سے کہا کہ آپ اس کا فتویٰ منگائیے، متولی صاحب نے کہا کہ فتویٰ کی کوئی ضرورت نہیں اور امام صاحب سے کہا کہ آپ اس طرح قرآن شریف پڑھیں جس طرح لکھا ہے اور جس طرح لوگ سمجھ سکیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام صاحب نے یہ قولید تجوید کے موافق پڑھا ہے، سب تجوید میں یہ مسئلہ صراحۃً موجود ہے (۱)۔ فقط

واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بے محل وقف اور مد کرنا

سوال [۳۲۱]: ہمارے یہاں کے امام صاحب قرأت کے اندر جہاں آیت ہوتی ہے وہاں پر نہیں رکھتے، اور جہاں آیت نہیں ہوتی وہاں رک جاتے ہیں۔ جہاں مد یا کثر الف ہوتا ہے وہاں پر ٹھہرتے ہیں، جہاں نہ مد نہ ہونا الف وہاں ٹھہرتے ہیں، الف کو نہیں کھینچتے اور جہاں الف نہیں ہوتا وہاں کھینچتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جہاں آیت ہو وہاں آیت کرنا اچھا ہے، جہاں آیت نہ ہو وہاں آیت نہ کرنا اچھا ہے، سانس بے جگہ ٹوٹ

(۱) "فائدہ" کلمہ منونہ یعنی جس کلمہ کے اخیر حرف پر دو زبر یا دو زیر یا دو پیش ہوں تو وہاں پر ایک نون ساکن پڑھا جاتا ہے اس کو نون تنوین کہتے ہیں، یہ تنوین وقف میں حذف کی جاتی ہے مگر دو زبر ہوں تو اس کو الف سے بدلتے ہیں اور وصل میں جب اس کے بعد مزہ وصلی ہو تو وہ وصلی حذف ہو جائے گا اور یہ تنوین بسبب اجتماع ساکنین علی غیر عددہ کے کمور پڑھی جائے گی اور اکثر کثرت خلاف قیاس چھوٹا سا نون لکھ دیتے ہیں مثل: (زینۃ الکواہب، خیرۃ الویۃ الخ) (فوائد مکیہ، تیسرا باب، ص: ۳۱، قدیمی)

جائے تو آیت کر سکتا ہے، بلا وجہ بے موقع آیت نہ کی جائے (۱)۔ مذکی جگہ مد پڑھیں، جہاں مد نہ ہو وہاں مد نہ کیا جائے، معنی بگڑ جائے کا اندیشہ ہے۔ ایسے ہی جہاں الف نہ ہو وہاں کھینچ کر الف بنانے اور جہاں الف ہو وہاں الف نہ پڑھنے سے بھی معنی بگڑ جائے کا اندیشہ ہے (۲)، امام صاحب کو بہت احتیاط لازم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۷/۹۴ھ۔

”إنا أعطينا“ بغیر مد کے پڑھنے سے نماز ہو جاتی ہے

سوال [۳۲۱۸]: تجوید کے لحاظ سے ”إنا أعطينا“ کے اندر کھینچنا لازم آتے ہیں یا نہیں؟ اگر کوئی شخص نماز میں بغیر کھینچے پڑھ دے تو نماز ہوگی کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس غلطی سے نماز قاسد نہیں ہوگی مگر صحیح پڑھنے کی کوشش لازم ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

(۱) ”إذا وقف لمی غیر موضع وقف أو ابتداء من غیر موضع الابتداء أو أنه علی وجهین: الأول: أن لا یغیر بہ المعنی تغیراً فاحشاً، نحو: إن وقف علی الشرط قبل ذکر الجزء، ثم ابتداء فی الجزء، فقرأ ﴿إن الذین آمنوا و عملوا الصالحات﴾ و وقف ثم ابتداء بقوله: ﴿أولئک هم خیر البریۃ﴾، لا تفسد صلاته بالإجماع بین علمائنا. الثانی: أن یتغیر بہ المعنی تغیراً فاحشاً بأن قرأ: ﴿شهد الله أنه لا إله﴾ و وقف ثم ”قرأ: ﴿إلا هو﴾، ولی هذا الوجه لا تفسد صلاته عند علمائنا. . . . لأن القاری عسی لا یجد بدأ عن الوقف لمی مثل هذا الموضع إما لا تقطع النفس أو غیره“. (المحیط البرہانی، کتاب الصلاة، الفصل الثامن فی الوقف والوصل والابتداء: ۱/۳۷۷، مکتبہ غفریہ)

(۲) ”ترک المذو والتشدید فی موضعها، والإتیان بہما فی غیر موضعهما إن کان لا یتغیر المعنی و لا یقبح الکلام، لا یوجب فساد الصلاة، وإن کان یتغیر المعنی و یقبح الکلام، اختلف المشایخ: قال بعضهم: لا تفسد صلاته دفعاً للخرج، و قال عامتهم: تفسد صلاته“. (المحیط البرہانی، کتاب الصلاة، الفصل التاسع فی ترک المذو والتشدید فی موضعها: ۱/۳۸۷، مکتبہ غفریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، و منها ترک التشدید و المد فی موضعها: ۸۱/۱، رشیدیہ)

(۳) ”وأما ترک المذو إن کان لا یتغیر بأن قرأ: ﴿أولئک﴾ بلا مد، و: ﴿إنا أعطیناک﴾ بدون المد، لا تفسد“ (الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۸۱/۱، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، رشیدیہ)۔

”فقد ضل“ میں ”وال“ کو ”ضاد“ میں ادغام کر کے پڑھنا

سوال [۳۲۱]: ایک شخص فرض نماز میں: ﴿ومن يتبدل الكفر بالإيمان﴾ پڑھ کر کے ابتداء بعد کے لفظ ”فقد ضل“ سے کرتا ہے، ”فقد“ کی ”دل“ کو ”ضاد“ میں ادغام بھی کرتا ہے، ایسا کرنے سے نماز میں نقص آتا ہے یا نہیں؟ اور امام جزریؒ یہ فرماتے ہیں: ”وغير ما تم قبيح وله يوقف“ (۱)۔

والسلام:

سائل: احقر شریف احمد، محلہ کھسی دروازہ۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس سے نماز میں کوئی فساد نہیں آتا، نہ اس وقف سے نہ اس ادغام سے، البتہ اختیاراً ایسی جگہ وقف نہ کرنا چاہیے، جزری کا مطلب بھی یہی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود لنگوئی عفا اللہ عنہ، محسن مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۷/۷/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۷/رجب/۵۶ھ۔

= (وكذا في التاتارخانية : ۴۹۲/۱، الفصل التاسع في الترك والعشيد، إدارة القرآن كراچی)

(وكذا في فتح القدیر : ۲۸۱/۱، فصل في القراءة، رشیدیہ)

(۱) پراسم: ”وغير ما تم قبيح وله يوقف مضطراً ويبدأ قبله“.

(متن المقدمة الجزرية، باب معرفة الوقف والابتداء، ص: ۳۹، مكتبة القراءة لاہور)

(۲) ”إذا وقف في غير موضع الوقف أو ابتداء في غير موضع الابتداء، إن لم يتغير به المعنى تغيراً فاحشاً نحو أن يقرأ: ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ ووقف ثم ابتداء بقوله: ﴿أولئك هم خير البرية﴾ لا تفسد بالإجماع بين علمائنا، هكذا في المحيط..... وإن أتى بإدغام في موضع لم يدغمه أحد، إلا أن المعنى لا يتغير به، ويفهم ما يفهم مع الإظهار نحو أن يقرأ: ﴿قل سيروا﴾ بإدغام اللام في السين، لا تفسد صلاحه“. (الفتاوى العالمكبرية، الفصل الخامس في زلة القاری، منها الوقف والوصل، ومنها ترك الإدغام والإتيان به: ۸۱/۱، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثامن في الوقف والوصل والابتداء: ۳۸۹/۱،

والفصل الحادی عشر فی ترک الإدغام والإتيان به: ۳۹۶/۱، إدارة القرآن، كراچی)

سائنس ٹوٹنے کے بعد لوٹ کر نہ پڑھنے سے نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟

سوال [۳۲۲۰]: اگر کچھ آیت پر سائنس ٹوٹ جائے اور اس کی طرف لوٹ کر نہیں پڑھا تو اس حالت میں نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہوئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عوفی، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۲ھ۔

”مذکوراً“ اور ”کفوراً“ کی جگہ ”مذکور“ اور ”کفور“ (بغیر الف کے) پڑھنا

سوال [۳۲۲۱]: امام صاحب نے نماز جمعہ میں سورہ ہر پڑھی، اس میں ”مذکوراً“ کی جگہ

”مذکور“ اور ”کفوراً“ کی جگہ ”کفور“ پڑھا۔ یعنی ”راء“ کو ساکن کر کے پڑھا، ایک مقتدی نے لقمہ بھی دیا،

لیکن امام صاحب نے لقمہ نہیں لیا۔ اب عرض ہے کہ نماز درست ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس اعرابی غلطی سے معنی نہیں بگڑے اس لئے نماز فاسد نہیں ہوئی (۲)، لقمہ دینے کی بھی ضرورت نہیں

(۱) ”إذا وقف فی غیر موضع الوقف أو ابتداء من غیر موضع الابتداء، وأنه علی وجهین: الأول: أن

لا یتغیر بہ المعنی تغیراً فاحشاً۔۔۔۔۔ فقراً: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ووقف ثم ابتداء

بقوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُم خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾۔۔۔۔۔ لا تفسد صلاته بالإجماع بین علمائنا رحمہم اللہ۔

(المحیط البہرانی، کتاب الصلوۃ، الفصل الثامن فی الرقف والوصل والابتداء:

۱/۳۷۷، الغراریہ)

(وکذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصلوۃ، نوع آخر فی زلۃ القاری، الفصل الثامن فی الوقف

والوصل والابتداء: ۱/۳۷۹، إداۃ القرآن کراتشی)

(۲) (سیاتی تخریجہ تحت عنوان: ”ق والقرآن المجید کا اعراب“)

تھی، جس نے لقمہ دیا اس کی نماز بھی فاسد نہیں ہوگی، البسوط فی الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۸۶ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۸۵ھ۔

”زبر“ کی جگہ ”زیر“ یا برعکس پڑھنے سے نماز کا حکم

سوال [۳۲۲]: زیر کی جگہ زیر یا برعکس پڑھنے سے نماز فاسد ہو جائے گی، یہ سوچ فتاویٰ دارالعلوم

دیوبند: ۳۰/۱۱/۸۹ (۲)۔ کیا اعادہ کرتے وقت نیا آدمی جماعت میں شریک نہیں ہو سکتا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

معنی بگڑیں گے تو نماز فاسد ہوگی درست نہیں (۳) اور جب تک معنی بگڑنے کی تحقیق نہ ہو جائے اعادہ واجب نہیں۔ ایسی صورت میں اعادہ والی نماز میں نئے آدمی کو شرکت کرنی درست نہیں (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۹۲ھ۔

(۱) ”وبكره للمفتدى أن يعتدل بالفتح؛ لأن الإمام وبما يتذكر، فيكون التلقين من غير حاجة، وبكره للإمام أن يذنبهم إليه بأن يقف ساكناً بعد الحصر، أو يكرر الآية، بل ينتقل إلى آية أخرى أو يركع إن قرأ القدر المستحب، وقبل: قدر الفرض، والأول هو الظاهر“۔ (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب ما یفسد الصلوة، ص: ۳۳۴، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها: ۱/۶۲۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها: ۴/۱۰، رشیدیہ)

(۲) ”سوال: ایک کتاب میں لکھا ہے کہ اگر مصلیٰ نماز میں ”زیر“ کی جگہ ”زیر“ یا برعکس پڑھے تو کافر ہو جاتا ہے، یہ صحیح ہے یا کیا؟

جواب: ”کافر نہیں ہوتا، مگر نماز فاسد ہو جاتی ہے“۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۸۹/۳، مکتبہ امدادیہ)

(۳) ”مسئلتی تخریجہ تحت عنوان: ”سمع الله لمن حمده“ میں ”ع“ کو زیر کے ساتھ ”بصالح“ کی ”ح“ کو زیر کے ساتھ پڑھنا“

(۴) ”کل صلاة أدبت مع كراهة التحريم تجب إعادتها، والمختار أنه جاهر للأول“۔ (الدر المختار)

”قولہ: والمختار أنه: أى الفعل الثانى جاهر للأول بمنزلة الجبر بسجود السهو، وبالأول يخرج عن =

غلط پڑھ کر دوبارہ صحیح پڑھ دینا

سوال [۳۲۲۳]: امام نے جوئی فرض نماز میں قراءت میں ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ کی جگہ ”إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي جَحِيمٍ“ پڑھا۔ مگر پھر دوبارہ لوٹا صحیح پڑھ لیا تو کیا نماز صحیح ہوگئی یا نہیں اور اعادہ کی ضرورت تو نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

”وإن تعیر المعنی بأن قرأ: ”إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي جَحِيمٍ، وَإِنَّ الْفَجَّارَ لَفِي نَعِيمٍ“ أو قرأ: ”إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ“ أو قرأ: ”وَجُودَ يَوْمئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ، أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا“ تفسد صلوٰۃ؛ لأنہ اخیر بخلاف ما أخیر اللہ تعالیٰ بہ. وقال بعضهم: لا تفسد صلوٰۃ لعموم البلوی، والأول أصح، اه“۔ فتاویٰ قاضی خان: ۱/۱۵۳ (۱)۔

= العہدۃ وإن كان علی وجه الکراہۃ علی الأصح“۔ (رد المحتار، باب صفة الصلاة: ۱/۳۵۷، سعید)
(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۱/۵۱۷، رشیدیہ)
(۱) (فتاویٰ قاضی خان، فصل فی قراءة القرآن خطأ، وفي الأحکام المتعلقة بالقراءة: ۱/۱۵۳، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۱/۸۰، ۸۱، رشیدیہ)
(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الثانی عشر فی زلۃ القاری، جنس آخر: لو ذکر ایه مکان ایه: ۱/۱۱۸، امجد اکینمی لاہور)

تنبیہ: قلمی فاحش کے بعد صحیح کر دی، تو نماز صحیح ہو جائے گی، جیسا کہ فتاویٰ حنفیہ میں ہے کہ: ”سوال: کوئی شخص نماز میں قرأت کے دوران الفاظ یا اعراب کی قلمی کرجائے اور بعد میں علم ہوئے پر فوراً اس کا ازالہ کر دے اور دوبارہ درست قرأت پڑھے، تو اس سے نماز میں کوئی فرق تو نہیں آئے گا؟

الجواب: نماز میں قرأت کی قلمی ”ہوجانے کے بعد اس کا تذکرہ کرنے سے نماز پر کوئی اثر نہیں پڑتا مگر مذہب درست اور صحیح ہوگی۔“
”ذکر فی الغوائد لو قرأ فی الصلوۃ بغطا فاحش ثم وجع وقرء صحیحاً قال عندی صلاتہ جائزۃ و کذا لک الاعراب“۔ (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۸۲، الباب الرابع فی صفة الصلوۃ، فصل فی زلۃ القاری)۔ (فتاویٰ حقانیہ، باب القراءة: ۳/۱۷۷، المطبع العربیہ، لاہور)

(و کذا فی احسن الفتاویٰ، مسائل زلۃ القاری: ۳/۳۳۵، سعید)
(و کذا فی امداد الفتاویٰ، باب شروط الصلوۃ وصفتها: ۱/۱۶۸، مکتبہ دارالعلوم کراچی)
(و کذا فی الفتاویٰ دارالعلوم دیوبند، مسائل زلۃ القاری: ۳/۸۱، دارالاشاعت)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ اصح قول کی بناء پر ایسی غلطی سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور جب فاسد ہو گئی تو دوبارہ لوٹا کر صحیح پڑھنے سے درست نہ ہوگی، لہذا اس کا اعادہ کرنا چاہیے اور چونکہ یہ نماز جمعہ کی ہے اس لئے بجائے جمعہ کے اس روز کی ظہر کی نماز قضاء پڑھی جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، محسن مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۲۹/۲/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، یکم/ربیع الاول/۵۹ھ، صحیح: عبداللطیف، یکم/ربیع الاول/۵۹ھ۔

غلط پڑھنے کے بعد اس کا اعادہ

سوال [۳۲۲۳]: اگر امام پہلی رکعت میں کسی آیت کی تلاوت اس طرح کرے کہ اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے لیکن دوسری رکعت میں اس کی تصحیح کرے تو ایسی صورت میں نماز فاسد رہے گی، یا اس کا فساد جاتا رہے گا اور نماز درست ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فاسد ہی رہے گی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

”لیسری“ کی جگہ ”للعسری“ پڑھنے کے بعد صحیح پڑھنے کا حکم

سوال [۳۲۲۵]: اگر امام نماز فرض میں غلط آیت پڑھ دے پھر صحیح کر کے لوٹا لے تو کیا نماز درست

ہو جائے گی، مثلاً پہلے: ”وَصَدَقَ بِالْحَسَنِ فَسَنَسِرُهُ لِّلْعَسْرِ“ غلطی سے پڑھ دیا، پھر لوٹا کر ﴿فَسَنَسِرُهُ

لِّلْعَسْرِ﴾ پڑھ دیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس لوٹانے سے نماز درست نہ ہوگی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (راجع، ص: ۱۱۸، رقم الحاشیہ: ۱)

(۲) (راجع، ص: ۱۱۸، رقم الحاشیہ: ۱)

قراءت میں غلطی کے بعد اس کو صحیح پڑھنے سے نماز کا حکم

سوال [۳۲۲۱]: نماز میں کس طرح کی غلطی سے نماز قاسد ہو جاتی ہے؟ اگر معنی بدل گئے پھر صحیح کر کے اعادہ کر لیا تو اس طرح سے نماز صحیح ہوگئی؟ کبھی وسط جملہ میں سانس ٹوٹ جاتا ہے اس سے کچھ حرج ہے یا نہیں؟ اور تشہد وغیرہ اور قراءت میں کچھ فرق ہے یا ایک حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو غلطی منافی صلوٰۃ ہے اس سے نماز قاسد ہو جاتی ہے، اگر معنی بگڑنے سے نماز قاسد ہوگئی تھی تو اس لفظ کا صحیح طور پر اعادہ کرنے سے نماز صحیح نہیں ہوئی بلکہ نماز کا اعادہ ضروری ہوگا (۱)، البتہ عالمگیری کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز صحیح ہو جائے گی (۲)، ہمارے اکابر اس کو نقل و تراویح وغیرہ پر حمل کرتے ہیں۔ وسط کلمہ پر سانس توڑنے سے خواہ تشہد وغیرہ میں معنی صحیح رہیں یا بگڑیں، سب کا ایک حکم ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب دین محمد مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد۔

فرض نماز میں اگر غلطی فاحش کی تو اصلاح سے بھی نماز نہ ہوگی

سوال [۳۲۲۲]: ایک امام صاحب نے فجر کی نماز میں درمیان قراءت پارہ نمبر ۲۳ ﴿وَ تَسْبِیْهِ﴾ اور ﴿و تَسْبِیْهِ﴾ حسین نری العذاب لو ان لی کثرۃ فاکون من المحسنین ﴿اس آیت میں﴾ ﴿فَاکُونَ مِنَ الْمُحْسِنِیْنَ﴾ پڑھا اور پھر خود ہی ﴿فَاکُونَ مِنَ الْمُحْسِنِیْنَ﴾ پڑھ لیا، اسی رکعت میں آگے چل کر ﴿بِیْنَ يَدَیْهِ فَاعْبُدْ وَ کُنْ مِنَ الشَّاکِرِیْنَ﴾ اس آیت میں ﴿وَ کُنْ مِنَ الْخَاسِرِیْنَ﴾ پڑھ دیا۔ مقتدی نے فقرہ دیا اور اس کو امام نے ﴿وَ کُنْ مِنَ الشَّاکِرِیْنَ﴾ پڑھ کر اصلاح کر لی۔ آیا ان اغلاط کی تصحیح کرنے پر نماز ہوگی یا نہیں؟ نماز کے اندر غلطی فاحش سے مراد کون سی غلطی ہے جس سے نماز قاسد ہو جاتی ہے؟

(۱) (راجع، ص ۱۱۸، رقم الحاشیہ: ۱)

(۲) "ذکر فی الفوائد: لو قرأ فی الصلاة بخطأ فاحش، ثم وجع وقرأ صحیحاً، قال: عندی صلاتہ جائزۃ، وكذلك الإعراب." (الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۸۲/۱، وشیدہ)

ایک صاحب فرماتے ہیں کہ اگر قراءت کے اندر غلطی فاحش ہوگئی خواہ اس کی اصلاح بھی کر لی گئی ہو، از خود یا بتلائے سے، تو نماز فاسد ہوگئی اور حضرت مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا حوالہ دیتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ تراویح کے اندر اگر قراءت میں غلطی فاحش ہوگئی تو صحیح ہو جانے پر گنجائش ہے، لیکن فرض نماز میں اگر اصلاح بھی کر لی ہو تو گنجائش نہیں (۱) اور درمختار کی اس عبارت کا حوالہ دیتے ہیں: ”کما لو بدل کلمۃً بکلمۃً وغیر المعنی، إلی آخره“۔ درمختار: ۱/۳۳۳ (۲)۔

براہ کرم اس عبارت کا مطالعہ فرما کر مدلل بحوالہ کتاب جواب ارسال فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

غلطی فاحش وہ ہے جس سے معنی بگڑ جائیں، مقصود قرآن کے خلاف ہو جائیں جیسا کہ صورت مسؤلہ میں ہے، ایسی غلطی سے فرض نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اصلاح کر لینے پر بھی درست نہیں ہوگی، کذا فی منظومہ ابن وہبان: ”وان لحن القاری وأصلح بعده إذا غیر المعنی، الفساد مقرر“ (۳)۔ ایسی نماز کو دوبارہ پڑھا جائے۔ تراویح میں ختم قرآن کریم مقصود ہوتا ہے، اس میں ایسی غلطی کا ہو جانا اور نہیں اس لئے وہاں توسیع ہے، یہی عمل ہے نماز کی درمختار کی عبارت کا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۵/۹۱ھ۔

غلطی فاحش سے مراد

سوال [۳۲۲۸]: امام نے سورۃ انفطار پڑھی ﴿الذی خلقک فسواک فعدلک﴾، فی ائی صورت؟

(۱) تلاش بسیار کے بعد حضرت تھانویؒ کی طرف جو حوالہ منسوب کیا گیا ہے کہ ”تراویح کے اندر قراءۃ میں غلطی فاحش ہوگئی تو صحیح ہو جانے پر گنجائش ہے، لیکن فرض نماز میں اگر اصلاح بھی کر لی تو گنجائش نہیں“، نہیں ملا، البتہ امداد الفتاویٰ میں ”سخت ملا“ بعد تدارک زلۃ القاریؒ کے عنوان کے تحت صحیح کرنے پر ترمیم ہو جائے گی، مذکورہ دیکھئے: امداد الفتاویٰ: ۱/۶۸، مکتبہ دارالعلوم کراچی۔

(۲) (الدر المختار، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکره فیہا: ۱/۶۳۳، سعید)

(۳) (مقدمۃ نور الإيضاح رسالة منظومة للشيخ العلامة الهمام ابن وهبان، فصل من کتاب الصلاة، ص: ۱۳، سعید)

(وایضاً راجع، ص: ۱۱۸، رقم الحاشیة: ۱)

ماشاء، رکعت کے بعد ”کلا“ پھر معاً امام کو احساس ہوا اور بغیر اس لفظ کی تصحیح کے بقدر تین سکنڈ کے بعد ﴿ہل تکذبون بالمدین﴾ پڑھ کر رکوع کر دیا۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ آیت تلاوت میں داخل ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو نماز ہوئی یا نہیں؟ مع حوالہ جواب سے مستفیض فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”فی ائنی صورة ماشاء، رکعت، کلا بل“ پڑھ کر یعنی غلطی سے لفظ ”رب“ زائد پڑھ کر غلطی کا احساس ہوا اور بغیر اس لفظ کی تصحیح کے تقریباً تین سکنڈ کے بعد ﴿ہل تکذبون بالمدین﴾ پڑھ کر نماز پوری کر دی، تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوئی، فساد کا مدعا معنی بگڑنے پر ہے، یہاں یہ بات نہیں ہوئی۔ لفظ ”کلا“ لفظ ”کلا“ کی تاکید بن جائے گا اور معنی درست ہو جائیں گے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد شفر، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۹۱ھ۔

خطائے فاحش سے فساد نماز کا حکم

سوال [۲۲۲۹]: حافظ اگر غلط پڑھ کر نماز ختم کر دے اس کا کیا حکم ہے؟ بیٹا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ایسی غلطی کی جس سے معنی میں تحریف فاحش ہو گیا اور کسی قاعدہ عربیہ سے معنی کی تصحیح نہیں ہو سکتی تو نماز فاسد ہوگئی، اعادہ لازم ہے:

”وان غیر المعنی تعیراً فاحشاً، فإن قرأ: ﴿وعسی ادم ربہ فعوی﴾ بصب میم ”ادم“ ورفع ہاء ”ربہ“ وما أشبه ذلك، لو نعد به یکفر إذا قرأ خطأ، فسدت صلوٰتہ، الخ“.

(۱) ”ولو زاد کلمۃ أو نقص کلمۃ أو نقص حرفاً لم یفسد ما لم یتغیر المعنی“، (الدر المختار، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا: ۱/۶۳۴، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الخامس فی زلة القاری، ومنها زیادة کلمۃ لا علی الوحۃ البدل: ۱/۸۰، رشیدیہ)

(وکذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، النوع الثانی عشر فی زلة القاری، نوع منه: إن زاد کلمۃ - ۱/۷۷، امجد اکبڑی، لاہور)

قاضی خان: ۱/۱۶۸ (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ عنہ۔

صحیح: بندہ عبدالرحمن، صحیح: عبداللطیف، ۷/۱ محرم الحرام ۱۳۵۱ھ۔

نماز میں ایک آیت کا چھوٹنا

سوال [۳۲۳۰]: فجر میں امام صاحب نے سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ والفجر شروع کی تو پڑھتے پڑھتے ایک آیت ﴿واللیل إذا بسر﴾ چھوڑ دی اور آگے پھر سورۃ شریف پڑھ لی، اس طرح اب نماز سے فارغ ہونے کے بعد کچھ آدمیوں نے جو مقتدی شامل تھے، مشکوک حالت میں انفرادی طور پر دوبارہ الگ الگ نماز پڑھی، دوسری دفعہ پھر ایسی ہی غلطی ہوئی، ”والشمس“ پڑھی لیکن حسب سابق پڑھتے پڑھتے ﴿والارض وماطہا﴾ چھوڑ دی اور باقی سورۃ مکمل کر کے نماز پڑھی۔ اس طرح سہوایا بوجہ یاد نہ ہونے کے قصداً نماز پڑھانے سے ادا ہو جاتی ہے اور اعراب کی غلطیوں تک کی پرواہ نہیں کرتے جب کہ وہ معنی نہیں جانتے۔ یہ دور افتادہ علاقہ ہے، کوئی دینی ادارہ یا مفتی کے نہ ہونے کی وجہ سے آپ سے رجوع کیا جاتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان دونوں جگہوں کو بھول کر امام نے جو آیتیں چھوڑی ہیں اس کی وجہ سے نماز قاسد نہیں ہوتی (۲)۔

(۱) (فتاویٰ قاضی خان، فصل فی قراءۃ القرآن خطأً وفي الأحكام المتعلقة بالقراءة: ۱/۱۳۹، رشیدیہ)

”واختلف المتأخرون فی ذلك لا تفسد صلاته وما قاله المتقدمون أحوط . . .“

وما قاله المتأخرون أو مع؛ لأن الناس لا يميزون بين إعراب وإعراب، فلا تفسد الصلاة“۔ (فتاویٰ

قاضی خان، المصدر السابق: ۱/۱۳۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، ومنها اللحن فی الإعراب: ۱/۸۱، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، مطلب: مسائل زلۃ القاری: ۱/۶۳۱، سعید)

(۲) ”لو ذکر آية مکان آية، إن وقف وفقاً تماماً، ثم ابتدأ بآية أخرى أو ببعض آية، لا تفسد — أما إذا

لم يقف ووصل، إن لم يغير المعنى نحو أن يقرأ: ”إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات، فلهم جزاء

الحسنی“ مکان قوله: ﴿كانت لهم جنات الفردوس نزلاً﴾، لا تفسد“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل

الخامس فی زلۃ القاری، ومنها ذکر آية مکان آية: ۱/۸۰، رشیدیہ)

اگر کوئی صحیح العقیدہ مسائل سے واقف امام مل جائے تو وہ بڑی نعمت ہے، لیکن جب سارا علاقہ یہی دور افتادہ ہے اور کوئی بھی معنی معانی کا سمجھنے والا نہ ہو تو ان میں سے جو بہتر حالت میں ہو اسی کو امام بنالیا جائے (۱)، ایسی حالت میں امام کو چاہیے کہ چند سورتیں صحیح اور پختہ یاد کر لے (۲) اور ان کو یہی نماز میں پڑھا کرے تاکہ غلطی نہ ہو۔ معنی بگڑنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اس لئے جب تک غلطی کا علم نہ ہو تو کیا حکم لگایا جائے۔ فقط۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

آیت کا کچھ حصہ حذف کر دینے سے نماز کا حکم

سوال [۳۲۳]: امام صاحب نے سورۃ بینہ میں ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ کے بعد ﴿لَهُمْ جَنَّاتُ نَحْرَى﴾ شروع کر دیا اور اسی پر نماز ختم کر دی، نماز لوٹائی نہیں گئی کیا نماز ہو گئی؟ امام صاحب کا خیال ہے کہ نماز صحیح ہو گئی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام صاحب کا خیال درست ہے، نماز صحیح ہو گئی لوٹانے کی ضرورت نہیں: "وإن لم یکن (الحذف) علی وجه الإيجاز والترخیم، فإن كان لا یغیر المعنی، لا یفسد صلوٰتہ". عالمگیری: ۳۱/۱، مطبوعہ کانبور (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۸۸ھ۔

= (وکذا فی الفتاویٰ قاضی خان، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی قراءۃ القرآن خطاً: ۱۵۳/۱، رشیدیہ)

(۱) "والأحق بالإمامة الأعم بالحکام الصلاة فقط صحةً وفساداً بشرط اجتنابه للفرح والظاهرة، وحفظه قدر فرض، وقيل: واجب، وقيل: سنة"، (الدرا المختار مع رد المحتار، باب الإمامة: ۵۵۷/۱، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس فی الإمامة: ۸۳/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، فصل: الجماعة سنة مؤكدة: ۱۰۷/۱، دار احیاء التراث العربی)

(۲) "(وحفظ فاتحة الكتاب وسورة واجب علی کل مسلم)، وبکرة نقص شنی من الواجب".

(الدرا المختار، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی القراءۃ: ۵۳۸/۱، سعید)

(وکذا فی المحررات، باب صفة الصلاة: ۵۹۲/۱، رشیدیہ)

(۳) (الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، ومنها حذف حرف: ۷۹/۱، رشیدیہ)۔

سورۃ ”الطّارق“ کے کچھ اجزاء چھوٹ جانے سے نماز کا حکم

سوال [۳۲۳۲]: ایک شخص نے جمعہ کی نماز پڑھائی، اس میں انہوں نے سورۃ ”و الطّارق“ پڑھی اس کے اندر دو جگہ پر کچھ بھول گیا: پہلی جگہ ”مم خلق“ میں ”عم خلق“ پڑھا اور سانس کو برامہ جاری رکھا، اور ”خلق“ کو چھوڑ کر ”من ماء دافق“ -إلى- والسماء ذات الرجع کے صحیح پڑھتا چلا گیا، پھر ”إنہ لقول فصل“ پڑھتا چلا گیا اور درمیان میں ”وما هو بالهزل“ چھوڑ دیا یعنی ”إنہ لقول فصل“ پر بغیر وقف تام کئے ہوئے ”إنہم یکیدون“ پڑھا۔ تو کیا ایسی صورت میں نماز دوبارہ ادا کرنا ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں نماز کا دوبارہ پڑھنا ضروری نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد وفقرہ دار العلوم دیوبند، ۱۷/۱۲/۸۶ھ۔

دو آیتوں کا چھوٹ جانا

سوال [۳۲۳۳]: نماز میں سورۃ ”عم یتساءلون“ میں ”إلا حمیماً وغساقاً، جزاءً وفاقاً، إنہم کانوا لابر جون حساباً“ (۲) کے بعد کی آیتوں کو چھوڑ کر ”فذوقوا فلن نزید کم إلا عذاباً“ (۳) پڑھ دیا تو نماز ہو گئی یا نہیں؟

= (وکذا فی الفتاویٰ الشارحانیۃ، کتاب الصلوۃ، الفصل الخامس فی حذف حرف عن کلمۃ:

۱/۳۸۶، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ، کراچی)

(وکذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الثانی عشر فی زلۃ القاری، نوع منہ، نقصان حرف: ۱/۱۱۲، امجد اکیمی، لاہور)

(۱) ”لو ذکر آیۃ مکان آیۃ، إن وقف وقفاً تاماً ثم ابتداً بآیۃ أخرى أو ببعض آیۃ لا تفسد، کما لو قرأ: ﴿والعصر﴾، إن الإنسان﴾، ثم قال: ﴿إن الأبرار لفی نعيم﴾“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، ومنها ذکر آیۃ مکان آیۃ: ۱/۱۸۰، رشیدیہ)

(۲) (سورۃ النبأ، رقم الآیات: ۲۵، ۲۶، ۲۷)

(۳) (سورۃ النبأ، رقم الآیۃ: ۳۰)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان دونوں غلطیوں سے نماز فاسد نہیں ہوئی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۸۹ھ۔

”قی، والقرآن المجید“ کا اعراب

سوال [۳۲۳]: ۱۔..... ﴿قی، والقرآن المجید﴾ اس آیت کریمہ میں لفظ ”مجید“ کو ”وال“ کے کسرہ اور ضمہ اور سکون کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر بنیم الدال پڑھا گیا تو نماز کیا مکروہ ہو جائے گی؟ دو آیتیں درمیان سے چھوٹ گئیں

۲۔..... ﴿قال لا تختصموا﴾ کے بجائے ﴿وما أنا بظلام للعبد﴾ پڑھتا ہے، اس کے بارے میں بھی مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔..... ﴿قی، والقرآن المجید﴾ میں ”وال“ پر کسرہ ہے، وقف کرنے کی وجہ سے دال پر سکون ہو جائے گا، دال پر قصداً ضمہ پڑھنا درست نہیں، ضمہ پڑھا گیا تب بھی نماز فاسد نہیں ہوگی (۲)۔
۲۔..... اگر غلطی سے دو آیتیں چھوٹ گئیں تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (مر تخریجہ تحت عنوان: ”بھول سے آیت چھوٹ جائیں تو نماز کا حکم“)

(۲) ”قولہ: ومنها زلۃ القاری“..... فاتفقوا علی أن الخطأ فی الإعراب لا یفسد مطلقاً ولو اعتقاده کثراً؛ لأن اکثر الناس لا یعیرون بین وجوه الإعراب۔ (رد المحتار، مطلب: مسائل زلۃ القاری: ۱/۶۳۱، سعید)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، منها اللحن فی الإعراب: ۱/۸۱، رشیدیہ)
(و کذا فی النہر الفائق، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا: ۱/۲۷۳، إمدادیہ)

(۳) ”لو ذکر آیۃ مکان آیۃ، إن وقف وقفاً تاماً، ثم ابتدا بآیۃ أخرى أو بعض آیۃ، لا ینفسد کما لو قرأ: ﴿والعصر إن الإنسان﴾، ثم قال: ﴿إن الأبرار لفی نعیم﴾۔“ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، ومنها ذکر آیۃ مکان آیۃ: ۱/۸۰، رشیدیہ)

بھول جانے سے آیات چھوٹ جائیں تو نماز کا حکم

سوال [۳۲۳۵]: ایک شخص نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد سورت ملاتا ہے اور ایک آیت پڑھنے کے بعد بھول جاتا ہے، پھر تین چار آیتیں چھوڑ کر آگے بڑھتا ہے، اس طرح شروع و اخیر میں تین یا تین سے زائد آیتیں پڑھیں، درمیان میں تین آیتیں بھول گیا تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا، اگر آیت پر سانس ختم کر کے دوسرے سانس میں تین چار آیت کے بعد پڑھتا ہے تو اس سے نماز قاسد نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ضاد کا مخرج

سوال [۳۲۳۶]: نماز میں لفظ "ض" کو کس طرح ادا کیا جائے بعض لوگ اس کے اصل مخرج سے واقف نہ ہوتے ہوئے کبھی "ظ" پڑھ دیتے ہیں کبھی "ز" کبھی "د" کبھی "ذ" اصل مخرج اس لفظ کا کیا ہے؟ نماز اس طرح پڑھنے سے ادا ہوا جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

"ض" مستقلاً حرف ہے، اس کا مخرج حلقہ لسان اور آضراس علیا ہے (۲)، اس کی صفات مستقل ہیں

= (و کذا فی القاتر خانہ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الرابع فی ذکر آیۃ مکان آیۃ: ۱/۳۷۷، إدارة القرآن)

(۱) "لو ذکر آیۃ مکان آیۃ، إن وقف وقفاً تاماً ثم ابتدأ بتأیۃ أخرى أو ببعض آیۃ، لا تنفسد، كما لو قرأ: ﴿والعصر إن الإنسان﴾ ثم قال: ﴿إن الأبرار لفی نعيم﴾". (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، ومنها ذکر آیۃ مکان آیۃ: ۱/۸۰، وشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الثانی عشر فی زلۃ القاری، جنس آخر: لو ذکر آیۃ مکان آیۃ: ۱/۱۷۱، امجد اکھلمی، لاہور)

(۲) "لمن حاقۃ اللسان من أقصاها إلی الأضراس الضاد" (المحیط البرہانی، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الرابع فی کیفیتیہا: ۱/۳۶۲، المکتبۃ الغفاریہ کوئٹہ)

"والضاد من حاقۃ إذ ولیا: الأضراس من ایسر أو یمناھا" (مثنیٰ المقدمة الجریۃ، باب مخرج الحروف، ص: ۱۲، مکتبۃ القراءۃ لاہور)

مجموعہ (۱) مستطیلہ (۲) رخوہ (۳) اس کو ادا کرنا تمام حروف سے زیادہ مشکل ہے، اس کے لئے بڑی مشق کی ضرورت ہے، کوشش یہ کی جائے کہ اپنے اصل مخرج سے اپنی پوری صفات کے ساتھ ادا ہو اور تمیز ہو جائے، قصداً اس کو ”وال“ یا ”زا“ یا ”ظ“ نہ پڑھے، کوشش کے باوجود جس طرح بھی ادا ہوگا نماز درست ہو جائے گی (۴)۔
فتنہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”ضاد“ کو ”زال“ وغیرہ پڑھنے کا حکم

سوال [۳۲۳۷]: اگر کوئی امام شاذ کی ادائیگی مخرج سے نہ کر سکے تو وہ کس کے مشابہ اس کو ادا کرے،

(۱) ”الجهر لغة: الإعلان، واصطلاحاً: انحباس جری النفس عند النطق بالحرف لقوة الاعتماد على المخرج وحروفها تسعة عشر، و هي ما سوى حروف الهمس“. (فن الترتیل فی احکام التجوید، الصفات المتضادة، ص: ۷۰، مکتبہ احیاء التراث الاسلامی)

(۲) ”الاستطالة: ولها حرف واحد، وهو: الضاد، سميت بذلك لاستطالتها“. (فن الترتیل فی احکام التجوید، الصفات التي لا ضد لها، ص: ۷۳، مکتبہ احیاء التراث الاسلامی)

(۳) ”الرخاوة لغة: اللين، واصطلاحاً: جريان الصوت مع الحروف لضعف الاعتماد على المخرج، و حروفها ستة عشر، و هي ما عدا حروف الشدة والتوسط“. (فن الترتیل فی احکام التجوید، الصفات المتضادة، ص: ۷۱، مکتبہ احیاء التراث الاسلامی، بیروت)

(و کذا فی متن المقدمة الجزویة، باب الصفات، ص: ۱۳، ۱۶، مکتبہ القراءة لاہور)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: جمال القرآن، ص: ۹، ۱۳، دارالاشاعت (وفوائد مکیہ، ص: ۱۴، ۱۹، قلیبی)

(۴) ”وان ذکر حرفاً مکان حرف و غیر المعنی، فإن أمکن الفصل بین الحرفین من غیر مشقة كالطاء مع الصاد، تفسد صلاته عند الكل، وإن کان لا یمنک الفصل بین الحرفین إلا بمشقة كالطاء مع الضاد، والصاد مع السين، والطاء مع التاء، اختلف المشايخ فيه قال: أكثرهم لا تفسد صلاته... ولو قرأ الظالمین بالطاء أو بالذال، لا تفسد صلاته، ولو قرأ الدالین بالذال تفسد صلاته“. (فتاویٰ قاضی حان، فصل فی القراءة فی القرآن خطأ الخ: ۱/۱۳۱، ۱۳۳، وشیدیه)

(و کذا فی الساتر خانیة، نوع آخر فی زلۃ القاری، الفصل الاول فی ذکر حرف مکان حرف: ۱/۳۶۵،

دارۃ القرآن کراچی)

آیا ذال کے یا ذال کے یا خاکے، ہر ایک کے جواز و عدم جواز کی دلیل کہ اگر ذال کے ساتھ مثلاً نا جائز ہے تو کیوں اور دوسرے کیساتھ کیوں جائز ہے اور نماز کن کن صورتوں میں فاسد ہوگی اور کن کن میں نہیں فاسد ہوگی؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

”ضاد“ مستقل حرف ہے اس کو کسی دوسرے حرف کے مشابہ قصد نہیں پڑھنا چاہئے (۱) ”ظ“ کے ساتھ صفات میں زیادہ اشتراک ہے۔ نماز کی صحت و فساد معنی کی صحت و فساد اور قدرت اور پر موقوف ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

”ضاد“ کو بلفظ ”دال“ پڑھنا

سوال [۳۲۳۸]: نماز میں ”ولا الضالین“ کو بلفظ دال پڑھنے سے نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جو شخص ”ض“ کو صحیح ادا کرنے پر قادر ہو کر اس جگہ ”ذ“ پڑھے گا اس کی نماز نہیں ہوگی (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= (و کذا فی البزازیة، کتاب الصلاة، الفصل الثانی عشر فی زلۃ الفاری: ۱/۴۲، و شیدہ)

(۱) (مر تخریجہ تحت عنوان المسئلة ”ضاد کا تخریج“)

(۲) قال فی الخانیة: ”وان ذکر حرفاً مکان حرف و غیر المعنی، فان أمکن الفصل بین الحرفین من غیر مشقة کالطاء مع الصاد، فقرأ الطالحات مکان الضالحات، تفسد صلاته عند الكل. وان کان لا یمكن الفصل بین الحرفین إلا بمشقة کالطاء مع الصاد والصاد مع السین والطاء مع الفاء، اختلف المشایخ فیہ قال: اکثرهم لا تفسد صلاته۔۔۔۔۔ ولو قرأ الظالمین بالطاء أو بالذال، لا تفسد صلاته. و لو قرأ الدالین بالذال، تفسد صلاته“۔ (فتاویٰ قاضی خان، فصل فی القراءة فی القرآن خطا الخ: ۱/۱۳۱، ۱۳۳، و شیدہ)

(و کذا فی التاتار خانیة، نوع آخر فی زلۃ الفاری، الفصل الأول فی ذکر حرف مکان حرف: ۱/۴۶۵، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی البزازیة، کتاب الصلاة، الفصل الثانی عشر فی زلۃ الفاری: ۱/۴۳، و شیدہ)

(۳) (راجع الحاشیة المتقدمة)

قواعد تجوید کے مطابق لفظ ”اللہ“ کا تلفظ

سوال [۳۲۳۹]: ایہا السادة! ما ذا تقولون فی قراءۃ بعض الإخوان فی بلادنا، لفظ الحلالۃ ”اللہ“ بعد دین: ”الآثم“ فیہ ”ضاداً“ و”ظاً“ بالتفخیم بلا ترقیق، ویقولون: إن التفخیم سنۃ عقب الضم والفتح. هل تصح صلوٰتہم أم لا؟ ولما تبین لہم هذا الخطأ، لم یرجعوا عن ذالک، لكن بدأومون علی غلطہم عناداً أو سهواً أو جسارةً، فهل یصح الاقتداء بہم فی الصلوٰۃ أم لا؟ وهل ینبغی إعادة الصلوٰۃ إذا لم یصح الاقتداء؟ ینو توجروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

لفظ الحلالۃ ”اللہ“ باللام لیس فیہ الراحة من الضادوا الظاء، فمن یقرأ بالضاد والظاء..... متعمداً لا یصح الاقتداء بہ، بل تحب إعادة الصلوٰۃ بهذا التحریف (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد المذنب محمد غفرلہ۔

”الحمد“ کی جگہ ”الہمد“ پڑھنا

سوال [۳۲۴۰]: اگر امام ”الحمد“ کے بجائے ”الہمد“ پڑھے اسی طرح دوسرے الفاظ میں بھی غلطی کرے تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص ”الحمد“ پڑھنے پر قادر نہیں بلکہ اس کی جگہ ”الہمد“ پڑھتا ہے یعنی ”حاء“ کی جگہ ”ہاء“ پڑھتا ہے نماز اس کی بھی صحیح ہو جائے گی، کذا فی الکبیری (۲)، مگر ایسے شخص کو امام نہ بنایا جائے جب کہ صحیح پڑھنے

(۱) ”وإن غیر السمعنی، فإن أمکن الفصل بین الحرفین من غیر مشقة كالطاء مع الصاد، فقرأ ”الطالحات“ مکان ”الصالحات“ تفسد صلاحہ عند الكل“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۷۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ فاضی خان: ۱۴۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتاریخانیہ: ۴۶۷/۱، إدارة القرآن)

(۲) قال العلامة الحلی: ”(و ذکر فی الملحق أنه لو قرأ فی الصلاة ”الحمد لله“ بالهاء مکان الحاء أو قرأ =

والا امامت کے لائق دوسرا آدمی موجود ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”الحمد“ کے ”وال“ کے پیش کو بڑھانے سے نماز کا حکم

سوال [۳۲۳۱]: امام نے سورۃ فاتحہ میں ”الحمد“ کے بجائے ”الحمد وللہ“ پڑھنا حق میں کوئی

تہدیل ہوئی یا نہیں؟ نماز میں کوئی فساد لازم آیا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”الحمد“ کی وال کا پیش کچھ بڑھا دیا، یا وال کے فوراً بعد ”للہ“ پڑھا تو بھی نماز درست ہوئی، اس

سے بھی حیدہ سہولاً لازم نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۹۲ھ۔

نستعین میں ”الف“ کا اضافہ

سوال [۳۲۳۲]: سورۃ فاتحہ میں ”نستعین“ کی جگہ ”نستاعین“ سورۃ ”النہی“ کی آخری آیت:

= ”کل هو اللہ احد“ ہاں کاف مکان القاف (و) الحال اَنہ (لا یقدر علی غیرہ تجوز صلاتہ) و لا تفسد۔

(الحلی الکبیر، کتاب الصلاۃ، فصل فی بیان احکام زلۃ القاری، ص: ۳۸۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

”و إذا قال: ”الھمد للہ“ بالھاء، تفسد إذا کان لا یجتہد لتصحیحہ، و ینبغی أن لا تفسد؛ لأن

الھاء تبدل من الھاء یقال ”مدحتہ“ و ”مدھتہ“ ... و لا یقدر علیہ، فصلاۃ جائزۃ۔“ (الفتاویٰ

الننار حاتیہ، کتاب الصلاۃ، الغرائض، الفصل الأول فی ذکر حرف مکان حرف: ۳۶۶/۱، إدارة

القرآن کراچی)

(۱) ”والذی ینبغی أن یکون الحکم فیہ کالحکم فی الألف اَنہ یجتہد فی إصلاح لفظہ و لا تفسد صلاتہ

ما دام علی الاجتهاد، و لكن لا یجوز لغیرہ الاقتداء بہ“ (الحلی الکبیر، کتاب الصلاۃ، فصل فی بیان

احکام زلۃ القاری، ص: ۳۸۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الثالث فی بیان من یصلح إماماً

لغیرہ: ۸۶/۱، رشیدیہ)

(۲) (سیاتی تخریجہ تحت عنوان: ”ولیلو نکم“ کی جگہ ”ولا نیلونکم“ ... اھ۔)

﴿وَأَمَّا بِسْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ پڑھنے میں ”ربک“ کے بعد الف کا اضافہ کر دیتے ہیں اور سورۃ ماعون میں ”طعام“ کو ”طعام“ پڑھنے میں نماز فاسد ہو جاتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان غلطیوں سے نماز فاسد نہیں ہوتی تاہم اصلاح ان کی بھی لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد رفیع غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

”رب العلمین“ اور ”یوم الدین“ کی جگہ ”رب العلمین“ اور ”یاوم الدین“ اور ”مستقیم“ کی جگہ ”مستقیم“ پڑھنا

سوال [۳۲۳]: ایک امام ”رب العالمین“ کی جگہ ”رب العلمین“، ”یوم الدین“ کی جگہ ”یاوم الدین“، ”مستقیم“ کی جگہ ”مستقیم“ پڑھے تو اس صورت میں نماز ہو جائے گی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ان الفاظ کو اس طرح پڑھا کہ ”رب العالمین“ کی ”راہ“ کو ”مٹھ“ پڑھا جس سے سننے والے کو اس کے ساتھ الف کا شبہ ہو گیا اور ”یوم الدین“ کے ”واو“ کو بطریق لین پڑھا اور اس کے ماقبل فتح کو انتہاج فم اور انتہاج صوت کے ساتھ پڑھا جس سے شبہ ہو گیا کہ ”یاوم الدین“ ہو گیا اور ”مستقیم“ کے ”قاف“ کو صفت استطاء کے ساتھ ادا کیا جس سے شبہ ہوا کہ ”مستقیم“ پڑھا ہے، تو نماز ادا ہو گئی اور اس کے ساتھ اقتداء بھی درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد رفیع غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، یکم/محرم/۸۹ھ۔

(۱) ”ولو زاد كلمة أو نقص كلمة أو نقص حرفاً لم يفسد ما کم يتغير المعنى“۔ (الدر المختار، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۶۳۲/۱، معید)

”الخطأ إذا دخل في الحرف، لا يفسد؛ لأن في هذا بلوى عامة الناس، لا يقيمون الحرف، ولا يمكنهم إقامتها إلا مشقة“۔ (التاتارخانیہ، نوع آخر فی زلۃ القاری، الفصل الأول - ۸/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

(وکتا فی رد المحتار، مطلب فی مسائل زلۃ القاری: ۶۳۳/۱، معید)

(۲) ”الخطأ إذا دخل في الحرف، لا يفسد؛ لأن في هذا بلوى عامة الناس، لا يقيمون الحرف ولا =

”لا یوقنون“ کی جگہ ”لا یؤمنون“ پڑھ دیا

سوال [۳۲۴]: اپنے اکیلے نماز پڑھتے ہوئے سورہ الطور شریف میں رکوع نمبر: ۲۰ میں ”بل لا یوقنون“ کے بجائے ”بل لا یؤمنون“ پڑھ لے تو نماز ہو جاوے گی یا نہیں؟ فقط۔
محمد امام محلہ سرائے فیض علی سہارنپور، ۳/محرم/۵۹ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بھول کر اس طرح پڑھنے سے نماز ساقط نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، محسن مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/محرم/۵۹ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۳/محرم/۵۹ھ۔
صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/محرم/۵۹ھ۔

”کافرون“ کی جگہ ”ظالمون“ پڑھ دیا

سوال [۳۲۵]: اگر کوئی شخص نماز میں ”إنہ لا یصلح الکافرون“ کے بجائے ”إنہ لا یصلح الظالمون“ پڑھ دے تو اس کی نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟

= یمکنہم إقامتها إلا بمشقة“۔ (التاتارخانیہ، کتاب الصلوۃ، نوع آخر فی زلة القاری، الفصل الأول فی ذکر حرف مکان حرف: ۱/۸۷۳، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی رد المحتار، مطلب فی مسائل زلة القاری: ۱/۶۳۳، سعید)

(۱) ”ولو زاد کلمة أو نقص کلمة أو نقص حرفاً، أو قدمه أو بدله بآخر نحو.....“ ”انفرجت“ بدل ”انفجرت“، ”ایاب“ بدل ”اواب“ لم یفسد ما لم یتغیر المعنی“۔ (الدر المحتار، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا: ۱/۶۳۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالیہ المکیہ، الفصل الخامس فی زلة القاری، منها ذکر کلمة مکان کلمة: ۱/۸۰، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ، الفصل الثانی عشر فی زلة القاری، جنس آخر فی الکلمة مکان کلمة: ۱/۱۱۵، امجد اکیڈمی لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

قصداً ایسا پڑھنا جائز نہیں اور ہوا اس طرح پڑھنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

”لِّلَّيْسُ رِي“ کی جگہ ”لِّلَّعُسْرِي“ پڑھ دیا

سوال [۲۲۳۶]: سائل نے بھول کر ”وَالْيَلِ إِذَا يَمْتَسِي“ میں ”فَسُبِّحْهُ لِلَّعُسْرِي“ پڑھا تو کیا حکم ہے؟ پھر یاد آنے کی صورت میں دوسری سورت پڑھ لی تو نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

معنی بگڑ گئے نماز فاسد ہوگی (۲)، دوسری سورت پڑھنے سے بھی صحیح نہیں ہوگی (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود مقرر، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۸۹ھ۔

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”لا يوقنون“ کی جگہ: ”يؤمنون“ پڑھ دیا۔)

(۲) ”وإن غير المعنى بأن قرأ: ”إن الأبرار لفي جحيم، وإن الفجار لفي نعيم“. أو قرأ: ”إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات، أولئك هم شر البرية“..... لا تفسد صلاته، لأنه أخبر بخلاف ما أخبر الله تعالى به. وقال بعضهم: لا تفسد صلاته لعدم اليقوى، والأول أصح“. (فتاویٰ قاضی خان، فصل فی قراءۃ القرآن خطأ..... - إن ذكر آية مكان آية: ۱/۵۳، وشيديه)

(و كذلك في الفتاوى العالمكبرية، الفصل الخامس في زلة القاري، ذكر آية مكان آية: ۱/۸۱، وشيديه)
(و كذلك في خلاصة الفتاوى، الفصل الثاني عشر في زلة القاري، جس آخر فی ذكر آية مكان آية: ۱/۸۱، امجد اکیڈمی، لاہور)

(۳) تنبیہ: البتہ اگر غلطی کا حاش کے بعد فوراً صحیح کر دی، تو نماز صحیح ہو جائے گی، جیسا کہ فتاویٰ حقانیہ میں ہے۔ ”سوال: کوئی شخص نماز میں قرأت کے دوران الفاظ یا اعراب کی غلطی کر جائے اور بعد میں علم ہوئے پر فوراً اس کا ازالہ کر دے اور دوبارہ درست قرأت پڑھے تو اس سے نماز میں کوئی فرق تو نہیں آئے گا؟“

الجواب نماز میں قرأت کی غلطی ہو جانے کے بعد اس کا تدارک کرنے سے نماز پر کوئی اثر نہیں پڑتا نماز درست اور صحیح ہوگی:

”ذكر في الفوائد لو قرأ في الصلوة بخطأ فاحش، ثم رجع وقرء صحيحاً، قال عندی صلاته جائزة

وكذلك الإعراب“. (الفتاوى الهندية: ۸۲/۱، الباب الرابع في صفة الصلوة، فصل في زلة القاري) =

”ولم یجدوا“ کی جگہ ”ولا یجدوا“ پڑھنا

سوال [۳۲۳۷]: اگر امام صاحب نے قراءت پڑھی ایک بڑی آیت کی مقدار، یا اس سے زائد یعنی واجب قراءت کی مقدار یا زائد صحیح پڑھ گیا تو نماز درست ہوئی یا نہیں (جب کہ آخر میں جا کر قلمبندی کرے) جیسے ”ولم یجدوا“ کی بجائے ”ولا یجدوا“۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اتنا ہی تغیر ہوا ہے تو نماز فاسد نہیں ہوئی (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمد مغفرہ دارالعلوم دیوبند۔

”لربہ“ کی جگہ ”للانسان“ پڑھ دیا

سوال [۳۲۳۸]: امام نے ”وكان الشیطان لربہ کفوراً“ کے بجائے ”وكان الشیطان للانسان کفوراً“ پڑھا تو نماز فاسد ہوئی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:۔

نماز فاسد نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= (فتاویٰ حقائقہ، باب القراءة: ۱۷۷/۳، المطبع العربیہ، لاہور)

(و کذا فی احسن الفتاویٰ، مسائل زلۃ القاری: ۳۳۵/۳، سعید)

(و کذا فی امداد الفتاویٰ، باب شروط الصلوۃ وصفتها: ۱۶۸/۱، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(و کذا فی الفتاویٰ دارالعلوم دیوبند، مسائل زلۃ القاری: ۸۱/۳، دارالاشاعت)

(۱) ” (ومنها) ذکر کلمۃ مکان کلمۃ علی وجہ البذل، إن كانت الکلمۃ التي قرأها مکان کلمۃ، یقرب معناها وی فی القرآن، لا تفسد صلاته نحو: إن قرأ مکان العظیم الحکیم“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، ومنها ذکر کلمۃ مکان کلمۃ: ۸۰/۱، وشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الثانی عشر، جنس آخر فی ذکر کلمۃ مکان کلمۃ: ۱۱۵/۱، امجد اکبڑی، لاہور)

(و کذا فی الدرر المحتار، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیها: ۶۳۳/۱، سعید)

(۲) ”وان كان اختلافاً متباعداً نحو أن یختم آية الرحمة بآية العذاب أو آية العذاب بآية الرحمة أو أراد =

”عَمَلٌ عَامِلٍ“ کی جگہ ”عَمَلٌ عَمَلٍ“ پڑھ دیا

سوال [۳۲۳۹]: اگر امام نے ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ﴾ کے بجائے ”عَمَلٌ عَمَلٍ مِنْكُمْ“ پڑھ دیا تو نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟
(مولانا) مرتضیٰ حسین صاحب کانپوری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فاسد نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

”یتلون علیکم آیات ربکم“ میں ”آیات“ کی جگہ ”آیاتی“ پڑھ دیا

سوال [۳۲۵۰]: پارہ نمبر ۲۳، میں ﴿یتلون علیکم آیات ربکم﴾ میں اگر ”آیاتی“ پڑھا جائے تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

﴿آیات ربکم﴾ کی جگہ اگر ”آیاتی“ پڑھا جائے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی، لیکن آیت کو صحیح

= أن یقرأ: ”الرحمن علم القرآن“ فجری علی لسانہ ”الشیطان“ أو أراد أن یقرأ: ”الشیطان یعدکم للفسق“ فجری علی لسانہ ”الرحمن“ فعلى قول أبی حنیفہ ومحمد نفسد، وأما علی قول أبی یوسف لاتفسد صلاته إذا لم یقصد ذلك ومرَّ علی لسانه غلطاً وبه کان یفتی الشیخ الإمام أبو الحسن، وهو اختیار محمد بن مقاتل الرازی“. (الفتاویٰ التاتارخانیہ، نوع آخر فی زلۃ القاری، الفصل الثانی فی ذکر کلمۃ مکان کلمۃ: ۱/۲۸۰، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الصلوۃ، الفصل الرابع — فرع فی ذکر کلمۃ مکان کلمۃ: ۱/۳۶۸، المكتبة الغفرية کوئٹہ)

(۱) ”ولو زاد کلمۃً أو نقص کلمۃً أو نقص حرفاً أو قدمه أو بدله بآخر لم یفسد ما لم یتغیر المعنی“ (الدر المختار، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکره فیها: ۱/۲۳۴، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، ومنها حذف حرف: ۱/۷۹، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ التاتارخانیہ، کتاب الصلوۃ، نوع آخر فی زلۃ القاری، الفصل الخامس: ۱/۳۸۶،

إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

پڑھنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”إذا جاء أجلمهم“ میں صرف ”جاء أجلمهم“ یا ”وكان سعيكم“ میں صرف ”سعيكم“ پڑھنا

سوال [۳۲۵۱]: جو امام نماز میں کوئی حرف بھول کر چھوڑ دے جیسا کہ ﴿إذا جاء أجلمهم﴾ میں ”جاء أجلمهم“ یا ﴿وكان سعيكم﴾ مشکور آگے میں ”وكان“ چھوڑ کر صرف ”سعيكم“ پڑھ جائے تو نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلباً:

ان دونوں صورتوں میں نماز فاسد نہیں اور ہر صورت کا حکم یکساں نہیں، جیسی صورت ہوگی ویسی ہی حکم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد ونگوئی عفا اللہ عنہ، ۶۰/۵/۱۳۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶۰/۱۳۔

(۱) ”(ومنها) زيادة حرف، إن زاد حرفاً، فإن كان لا يغير المعنى، لا تفسد صلاحه عند عامة المشايخ، نحو: أن يقرأ: ”وانهى عن المنكر“ بزيادة الهاء، هكذا في الخلاصة“۔ (الفتاوى العالمكبرى، الفصل الخامس في زلة القارى، ومنها زيادة حرف : ۷۹/۱، رشديه)

و كذا في خلاصة الفتاوى، الفصل الثانى عشر في زلة القارى، نوع منه فإن زاد حرفاً : ۱۱۱/۱، امجد اكيلى، لاهور)

(۲) ”ولو زاد كلمة أو نقص كلمة أو نقص حرفاً..... لم تفسد مالم يتغير المعنى“۔ (الدر المختار، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها : ۶۳۲/۱، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرى، الفصل الخامس في زلة القارى، ومنها حذف حرف : ۷۹/۱، رشديه)

(و كذا في الفتاوى النثار خانيه، كتاب الصلوة، نوع آخر في زلة القارى، الفصل الخامس : ۳۸۶/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي)

”جزاء وفاقاً“ کی جگہ ”جزاء من ربك“ پڑھ دیا

سوال [۳۲۵۲]: فجر کی نماز میں امام نے سورۃ نباہ پڑھی ﴿إِلَّا حَمِماً وَعَسَافاً﴾ کے بعد بجائے ﴿جزاء وفاقاً﴾ کے ﴿جزاء من ربك عطلة حساباً﴾ الخ پڑھا۔ ایسی صورت میں نماز ہوئی یا نہیں؟ یہاں دونوں قسم کی رائے ہو گئی، بعض نے کہا کہ نماز نہیں ہوئی اس لئے کہ معنی خراب ہو گئے، بعض نے کہا کہ معنی خراب نہیں ہوئے بلکہ مضمون بدل گیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مذکورہ میں اگر ”وعسافاً“ پر آیت کر دی تھی تو نماز قاسد نہیں ہوئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۸۸ھ۔

”وجوۃ یومئذ خاشعۃ“ کے بجائے ”وجوۃ یومئذ ناعمة“ پڑھنا

سوال [۳۲۵۳]: فجر کی نماز میں پہلی رکعت میں امام نے سورۃ الفاشیہ پڑھی ﴿وجوه یومئذ خاشعۃ﴾ کے بجائے سہواً ”وجوہ یومئذ ناعمة“ پڑھا اور چھ آیات درمیان سے چھوٹ گئیں اور سورت ختم کی، سجدہ سو بھی نہ کیا۔ آیا یہ نماز ہو گئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سورۃ الفاشیہ میں ﴿وجوۃ یومئذ خاشعۃ﴾ کے بعد چند آیات سہواً چھوٹ گئیں اور ”وجوۃ یومئذ ناعمة“ پڑھا گیا تو سجدہ سہولاً نہ نہیں، نماز درست ہو گئی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۹۲ھ۔

”إنما ينهكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين“ کی جگہ ”لم يقاتلوكم في الدين“ پڑھنا

سوال [۳۲۵۴]: سورۃ محمّدہ پارہ: ۲۸، رکوع: ۳، آیت: ۳، یعنی ﴿إنما ينهكم الله عن الذين

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”بجول سے آیات چھوٹ جائیں تو نماز کا حکم“)

(۲) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”بجول سے آیات چھوٹ جائیں تو نماز کا حکم“)

قاتلوکم فی الدین﴾ کی جگہ ”لستم یقاتلوکم فی الدین، ولم یخرجوکم“ تا ”ہم الظالمون“ (۱) پڑھا گیا، نماز ہوگئی یا نہیں؟ اگر نہیں ہوئی تو اس کی تلاوت کو ایک ماہ گزر گیا ہے، کوئی مقتدی پر دہی ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

معنی پڑنے سے نماز فاسد ہوگئی (۲)۔ دن تاریخ یاوند ہو تو نیت اس طرح کی جائے کہ جس دن سورۃ مجتہد کی فلاں آیت غلط پڑھنے سے فلاں نماز خراب ہوئی تھی اس کا اعادہ کرتا ہوں (۳)۔ جہاں تک مقتدیوں کو اطلاع کرنا اپنے قابو میں ہو اطلاع کر دی جائے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۵/۹۲ھ۔

”فَادْخُلُوْا نَارًا“ کی جگہ ”فَادْخُلُوا“، ”الذین ضل سبیلهم“ میں ”اللّٰظنین“ پڑھ دیا
سوال [۳۲۵۵]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ:

(۱) (سورۃ الممتحنہ: ۷)

(۲) ”أَمَّا إِذَا غَبِرَ الْمَعْنَى بَانَ قَرَأَ: ”إِنَّ الدِّينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، أَوْلَئِكَ هُم شَرَّ الْبَرِيَّةِ، إِنْ الذِّهْنُ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ“..... ”خَالِدِينَ فِيهَا، أَوْلَئِكَ هُم خَيْرُ الْبَرِيَّةِ“ تفسد عند عامۃ علمائنا، وهو الصحيح، هكذا فی الخلاصۃ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، ومنها ذکر آیۃ مکان آیۃ: ۸۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان، فصل فی قرآنۃ القرآن خطأ..... إن ذکر آیۃ مکان آیۃ: ۵۳/۱، رشیدیہ)
(۳) ”(قوله: والأصح اشتراط التعین الخ)..... وفي الصلاة أن يعین الصلاة ويومنها بأن يعین ظهر يوم كذا، ولو نوى أول ظهر عليه أو آخره، جاز، وهذا مخلص من لم يعرف الأوقات التي فاتته أو اشتبهت عليه أو أراد التسهيل على نفسه“۔ (رد المحتار، مسائل شتى: ۷/۴۳۳، سعید)

(۴) (وإذا ظهر حدث إمامه) وكذا كل مفسد في رأى مقتد (بطلت فيلزم إعادتها)..... كما يلزم الإمام إخبار القوم إذا أمهم وهو محدث أو جنب) أوفاً قد شرط أو ركن..... (بالتقدير الممكن) بلسانه أو (بكتاب أو رسول على الأصح) لو معينين وألاً لا يلزمه، بحر عن المعراج“۔ (الدر المختار، باب الإمامۃ: ۵۹۱/۱، ۵۹۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الإمامۃ: ۱/۶۳۸، رشیدیہ)

۱..... نماز میں امام نے سورۃ نوح کی آیت: ﴿مِمَّا عَطٰیْتَهُمْ اَغْرَقُوْا فَاَدْخِلُوْا نَارًا﴾ کی جگہ "فَادْخُلُوْا" پڑھا، چونکہ معنی بدل گئے اس لئے عرض ہے کہ نماز ہوگئی یا نہیں؟

۲..... صبح کی نماز میں پہلی رکعت میں سورۃ قیامہ (پارہ تبارک الذی) در رکعت ثانیہ میں بقرہ (پارہ تلک الرسل) رکوع آکر ﴿لِلّٰهِ مَانِی السَّمٰوٰتِ﴾ الخ پڑھا۔ چونکہ ترتیب بدل گئی اس لئے نماز ہوگئی یا نہیں؟

۳..... نماز کی نیت باندھنے سے پہلے "بسم اللہ الرحمن الرحیم" پڑھنا بدعت بتلاتے ہیں، کیا یہ صحیح ہے، بسم اللہ نہ پڑھنی چاہیے؟

۴..... نماز میں سورۃ کہف پارہ ۱۶، آیت: ﴿قُلْ هَلْ اُنْتُمْکُمْ بِالْاٰخِرِیْنَ اَعْمَالًا، الَّذِیْنَ ضَلَّ سَعِبُهُمْ﴾ الخ "الظلمین" یعنی بجائے "ذ" کے "ظ" پڑھی گئی، نماز میں تو کوئی شک نہیں یا لوٹا کی جائے؟
محمد ادریس سہارنپوری، از بدوٹ ضلع میرٹھ، ۱/ شعبان ۱۴۵۷ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱... نماز ہوگئی، معنی ایسے نہیں بدلے کہ جس سے نماز فاسد ہو جائے (۱)۔

۲..... نماز ہوگئی، لیکن قصد الیا کرنا مکروہ ہے: "ویکفره الفصل بسورة قصيرة، وان یقرأ منکوساً"۔ در مختار (۲)۔ "هذا إذا كان قصداً، وأما سهواً، فلا"۔ کبیری، ص: ۴۶۲ (۳)۔

۳..... نیت باندھنے سے پہلے "بسم اللہ" پڑھنا ثابت نہیں (۴)۔

(۱) (مبانی تخریجہ تحت عنوان: "سمع الله لمن حمده" میں "ع" کی زیر کے ساتھ "بمصابیح" کی "ح" کو زیر کے ساتھ پڑھنا)

(۲) (الدر المختار، فصل فی القراءۃ: ۵۴۶/۱، معید)

(۳) العبارة بأسرها: "ویکفره أن یقرأ فی الثانیة سورة فوق الی قرأها فی الأولى؛ لأن فیہ ترک الترتیب الذی أجمع علیہ الصحابة رضی الله تعالی عنہم، هذا إذا كان قصداً، وأما سهواً، فلا"۔ (الحلی الكبير، تتمات فیما یکفره من القرآن فی الصلاة وما لیکره، ص: ۳۹۳، سہیل اکیلمی، لاہور)

(۴) "عن عائشة رضی الله تعالی عنہا قالت: قال رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم: "من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ، فیسود"۔ (الصحيح للإمام مسلم، کتاب الأقضية، باب نقض الأحکام الباطلة ورد =

۳۔۔۔۔۔ یہ لفظ مکمل ہو گیا، نماز لوٹائی جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، محقق مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۸/۵۷ھ۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح، عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/شعبان/۵۷ھ۔

”الانسان“ منصوب کی جگہ ”الانسان“ مرفوع اور ”فی أحسن تقویم“ کو ”ما أحسن تقویم“ پڑھنا

سوال [۳۲۵۶]: اگر نماز میں قرآن کرتے ہوئے ﴿لقد خلقنا الإنسان﴾ کے بجائے ”لقد خلقنا الإنسان“ پیش کے ساتھ پڑھ دے اور ”فی أحسن تقویم“ کے بجائے ”ما أحسن تقویم“ پڑھ دے تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہاں! اس طرح بھی معنی نہیں بگڑیں گے، بلکہ صحیح بن جائیں گے، نماز درست ہو جائے گی مگر تصدایا نہ کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

== محدثات الامور: ۷۷/۲، قدیمی

(وصحیح البغاری، کتاب الصلح، باب: إذا اصطلحوا علی صلح جوو فهو مردود: ۲۷۱/۱، قدیمی)

(۱) ”وإن اختلف الممعنى ولم يكن في القرآن نحو أن يقرأ:۔۔۔ ﴿ما أنا بظلام للعبيد﴾ بالذال،

تفسد صلاته۔“ (الفتاوى التاتارخانية، نوع آخر فی زلۃ القاری، الفصل الأول فی ذکر حرف مکان

حرف: ۱/۳۶۸، ۳۷۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، کراچی)

(وگذا فی فتاویٰ قاضی خان، فصل فی القراءة خطأ بذكر حرف مکان حرف: ۱/۱۳۱، رشیدیہ)

(وگذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری۔۔۔۔۔ مہا ذکر حرف مکان حرف

۷۹/۱، رشیدیہ)

(۲) ”قولہ: (کما لو بدل) هذا علی أربعة أوجه: لأن الكلمة التي أتى بها، إما أن يتغير المعنى أو لا

۔۔۔۔۔ و إذا لم يتغير لا تفسد الخ۔“ (رد المحتار، باب ما یفسد الصلاة و ما یکره فیها، مطلب فی

مسائل زلۃ القاری: ۱/۲۳۲، ۲۳۳، سعید)

”ماکول“ بغیر ”ن“ کے پڑھ دیا

سوال [۳۲۵۷]: سورۃ ”الم تر کیف“ میں ”ماکول“ کے بجائے ”ماکو“ بغیر لام کے پڑھ دیا تو نماز ہوئی یا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سائنس کم ہونے کی وجہ سے اخیر کا حرف بعض دفعہ ادا ہوتا ہے، اگر بالکل ادا نہیں ہوا تب بھی نماز کو فاسد نہیں کہا جائے گا (۱)، فساد سے بچانے کے لئے تاویلی بعید کی بھی کبھی نوبت آ جاتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المحمود محمد غفرلہ۔

”تحضون“ کے بجائے ”تحضون“ پڑھ دیا

سوال [۳۲۵۸]: اگر امام نے قراءت میں ”تحضون“ پیش کے بجائے زیر پڑھ دیا تو نماز ہوئی یا نہیں؟

= (وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۸۰/۱، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی زلة القاری، رشیدیہ)

”وأما الإعراب، فإن لم یغیر المعنی لا تفسد... (وقال أيضاً) و فی الحروف إما بوضع حرف مکان آخر أو تقدیمه أو تأخیره أو زیادته أو نقصه... فإذا وضع حرفاً مکان غیره فإما خطأ وإما عجز، فالأول إن لم یغیر المعنی... لا یفسد وإن غیر فسد... فالعرة عدم الفساد عدم تغیر المعنی.“ (فتح القدير: ۲۸۱/۱، ۲۸۲، فصل فی القراءة، رشیدیہ)

(۱) ”و لو زاد كلمة أو نقص كلمة أو نقص حرفاً... لم تفسد ما لم یغیر المعنی.“ (الدر المختار، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها، مطلب فی مسائل زلة القاری: ۶۳۲/۱، سعید)

”و منها (حذف الحرف، فإن کان علی سبیل الإیجاز والترخیم... وإن لم یکن علی وجه الإیجاز والترخیم، فإن کان لا یغیر المعنی، لا تفسد صلاته الخ.“ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۷۹/۱، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی زلة القاری، رشیدیہ)

(وکذا فی التاتاری حانیة: ۳۸۵/۱، الفصل الخامس فی حذف حرف عن كلمة، إدارة القرآن کراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہوگئی، اس سے معنی نہیں بگڑے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۲ھ۔

”انفسکم“ مرفوع کی بجائے ”انفسکم“ منصوب پڑھنا

سوال [۳۲۵۹]: اگر ”انفسکم“ کے ”ر۔“ پر پیش کے بجائے زبر پڑھا جائے تو اس حالت میں

نماز ہوگئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر معنی نہ بگڑیں تو نماز فاسد نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۲ھ۔

”ہ“ کی جگہ ”ح“ یا برعکس پڑھنا

سوال [۳۲۶۰]: اگر نماز میں لفظ صحیح پڑھا مگر آواز بان سے چھوٹی ”ہ“ کے بجائے بڑی ”ح“ کی آواز

معلوم ہوئی، یا بڑی ”ح“ کے بجائے چھوٹی ”ہ“ کی آواز معلوم ہوئی تو اس حالت میں نماز ہوگی یا نہیں؟

(۱) ”إذا لحن في الإعراب لحنًا لا يعبر المعنى بأن قرأ: ”لا ترفعوا أصواتكم“ برفع الراء، لا تفسد صلاته

بالإجماع“۔ (الفتاویٰ العالَمِکِیَیَہ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، و منها اللحن فی الإعراب :

۸۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الصلوۃ، الفصل العاشر فی اللحن فی الإعراب : ۳۷۹/۱، مکتبہ

غفاریہ، کوئٹہ)

(۲) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”تحضون“ کے بجائے ”تحضون“ پڑھ دیا“)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر معنی نہ پکڑیں تو نماز فاسد نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۲ھ۔

”ولنبلونکم“ کی جگہ ”ولا نبلونکم“ اور ”ما أغنی عنه ماله“ کی جگہ ”ماله“ پڑھ دیا

سوال [۳۲۶]: زید نے عشاء کی نماز کے اندر تین دن میں تین غلطیاں کیں:

۱..... پارہ نمبر ۲: رکوع نمبر ۳: میں آیت ﴿ولنبلونکم بشئ من الخوف﴾ الخ میں لام تاکید کی

جگہ لائے نفی پڑھ دیا جس کی وجہ سے معنی بالکل الٹ ہو گئے۔

۲..... سورہ ”تہت ہدا“ میں ﴿ما أغنی عنه ماله﴾ بضم اللام کے بجائے فتح اللام پڑھ دیا۔

۳..... پارہ نمبر ۲: سورہ رحن میں ﴿خلق الإنسان من صلصال﴾ الخ کے بعد آیت ﴿رب

المشریین ورب المفسرین﴾ کو پڑھنا چاہیے تھا لیکن ثانی آیت چھوڑ کر آگے والی آیت ﴿یسخرج

منہما اللؤلؤ﴾ پڑھ دیا، اس کے بعد ﴿رب المشریین﴾ کو پڑھا ہے۔ ان تینوں صورتوں میں کون سی حالتوں

میں نماز ہوئی اور کون سی صورت میں فاسد ہوئی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... بعض علاقوں میں لوگ فتوہ کو کچھ سمجھ کر ہی پڑھتے ہیں، یہ غلطی ان سے غیر شعوری طور پر ہوئی جاتی

ہے جس کی وجہ سے سننے والے یہ سمجھتے ہیں کہ لام تاکید کی جگہ لائے نفی پڑھا گیا ہے۔ غلبہ جہل کی وجہ سے

متاخرین ایسی صورت میں نماز کے فساد کا حکم نہیں لگاتے (۲)۔

(۱) ”ولو زاد كلمة أو نقص كلمة أو نقص حرفاً، أو قلعه أو بدله بآخر.....“ ثم تفسد مالم يتغير

المعنى“. (الدر المختار، باب ما يفسد الصلوة وما لا يكره فيها: ۱/۶۳۳، سعید)

(و کذا فی الفتاوی التاتاریخانیہ، کتاب الصلوة نوع آخر فی زلۃ القاری، الفصل الأول فی ذکر حرف

مکان حرف: ۱/۶۶۶، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ، کراتشی)

(۲) ”(قوله) ومنها زلة القاری)..... فاتفقوا على أن الخطأ في الإعراب لا يفسد مطلقاً ولو اعتقاده =

۲..... سورۃ تبت میں جو حرکت لام کی قلمی ہوئی اس سے معنی فاسد نہیں ہوئے (۱)۔

۳..... سورۃ رجن میں جو آیت کی تقدیم و تاخیر ہوئی اس سے بھی نماز فاسد نہیں ہوئی (۲)۔ تاہم امام صاحب کو پوری احتیاط سے نماز پڑھانے کی ضرورت ہے، چند سورتیں خوب صحیح یاد کر لیں، ان کو ہی پڑھا کریں۔
نقطہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۵ھ۔

”مائلہ“ کی جگہ ”مائلہ“ پڑھ دیا

سوال [۳۲۲]: ایک شخص نے مغرب کی نماز میں سورہ لہب پڑھا اور ”مائلہ“ کی جگہ ”مائلہ“ پڑھ دیا تو کیا نماز ہو جائے گی یا نماز کا لوٹانا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس قلمی کی جگہ سے نماز فاسد نہیں ہوئی، معنی نہیں بگڑے (۳) صحیح پڑھنے کا خیال رکھا جائے۔ نقطہ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱/۹۲ھ۔

= کفر، لأن اکثر الناس لا یستیزون بین وجوہ الإعراب. قال قاضی خان: ماقالہ المتأخرون أو مع، و ماقالہ المتقدمون أحوط. (رد المحتار، مطلب: مسائل زلة القاری: ۱/۲۳۱، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الخامس فی زلة القاری، ومنها: اللحن فی الإعراب: ۱/۸۱، رشیدیہ)
(وکذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، نوع آخر فی زلة القاری، الفصل العاشر فی اللحن فی الإعراب: ۱/۳۹۳، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ، کراچی)

(۱) (راجع، ص: ۱۳۳، الحاشیہ رقمہا: ۲)

(۲) ”لو ذکر آیۃ مکان آیۃ، إن وقف وفقاً تماماً، ثم ابتداً بآیۃ أخرى أو ببعض آیۃ، لا تفسد، کما لو قرأ: ”والعصر إن الإنسان“ ثم قال: ”إن الأبرار لفي نعيم“ أما إذا لم یقف ووصل، إن لم یغیر المعنی نحو أن یقرأ: ”إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات، فلهم جزاء الحسنى“ مکان قوله: ”كانت لهم جنات الفردوس نزلاً“ لا تفسد“. (الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الخامس فی زلة القاری، منها: ذکر آیۃ مکان آیۃ: ۱/۸۰، رشیدیہ)

(وکذا فی التاتاریخانیہ، نوع فی زلة القاری، الفصل الثانی فی ذکر آیۃ مکان آیۃ: ۱/۳۷۹، إدارة القرآن)

(۳) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”ولنبولونكم“ کی جگہ ”ولاتبولونكم“ اور ”ما أغنى عه مائلہ کی جگہ ”مائلہ“ پڑھ دیا“)

سورہ جمعہ میں ”انفضوا“ کی جگہ ”انفض“ پڑھنے کا حکم

سوال [۳۲۶۳]: امام صاحب نے درحالیٰ صلوٰۃ سورہ جمعہ کا آخری رکوع تلاوت فرمایا: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفضوا﴾ کے بجائے ”انفض“ کہہ پائے تھے کہ سانس بھرا آئی اور ”انفضوا“ کو پورا نہ کر سکے، پھر جب قراءت شروع کی تو بجائے ”انفضوا“ کے ”فضوا“ پڑھا۔ کیا ایسی صورت میں نماز درست ہوگی؟ اگر نہیں تو ادائیگی کی کیا صورت ہوگی؟ ایسے ہی ”التکائر“ پورا نہیں کیا بلکہ ”الہکم التکائر“ کہہ کر سانس توڑی یا نہیں توڑی مگر کچھ اس طرح الگ الگ پڑھا جس سے دھوکہ ہونے لگا، اس کے بعد پڑھنا شروع کیا۔ تو اس طرح نماز درست ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح نہیں پڑھنا چاہیے، تاہم نماز ہوگی، اعادہ واجب نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

”خیراًیرہ“ کی جگہ ”شرأیرہ“ پڑھ دیا

سوال [۳۲۶۴]: سورہ ”إذا زلزلت“ میں ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خیراًیرہ﴾ کی جگہ ﴿ومن يعمل ذرة شرأیرہ﴾ یا اس کے گس اگر پڑھ دیا تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟

(۱) ”إذا وقف فی غیر موضع الوقف، أو ابتداء من غیر موضع الابتداء، فإنه علی وجهین الأول: أن لا یتغیر بہ المعنی تغیراً فاحشاً۔۔۔۔۔ لانفسد صلاتہ بالإجماع بین علمائنا رحمہم اللہ۔۔۔۔۔ ولو قرأ: ”أأنت قلت للناس“ ووقف علیہ۔۔۔۔۔ أو ”فحشر فنادی فقال“ ووقف علیہ، إن وقف لانقطاع النفس فی هذه الموضع، لانفسد صلاتہ۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، نوع آخر فی زلۃ القاری، الفصل الثامن فی الوقف والوصل والابتداء: ۴/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الثامن فی الوقف والوصل والابتداء: ۱/۳، المکسۃ الغفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، ومنها الوقف والوصل والابتداء فی غیر موضعہا: ۸۱/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”لا یملکون منہ خطاباً“ میں ”إلا خطاباً“ پڑھنے کا حکم

سوال [۳۲۶۵]: اگر کوئی شخص نماز میں ﴿لا یملکون منہ خطاباً﴾ کے بجائے ”لا یملکون منہ

إلا خطاباً“ پڑھ جائے تو اس کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں معنی میں تغیر فاحش ہو گیا جو کہ مقصود قرآن کریم کے خلاف ہے، لہذا نماز فاسد

ہوگی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد ونگلوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم۔

”سمع اللہ لمن حمدہ“ میں ”ع“ کو زیر کے ساتھ اور ”بمصابیح“ کی ”ح“ کو زیر کے ساتھ پڑھنا

سوال [۳۲۶۶]: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند مفتی عزیز الرحمن صاحب میں ہے کہ ”زیر“ کی جگہ ”زبر“ یا

(۱) ”أحدھا: أن یقدم بحملة علی جملة، ویفہم بالتقدیم ما یفہم بالتأخیر، نحو أن یقرأ: ”یوم تسوء

وجوه وتبیض وجوه“ أو یقرأ: ”وکتبتنا علیہم فیہا أن العین بالین والنفس بالنفس“..... ونحو

ذلك، لا یفسد“. (المحیط البرہانی، کتاب الصلوة، الفصل السابع فی الخطأ فی التقدیم والتأخیر:

۳۷۶/۱، المکیة الغفاریة، کوئٹہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ، نوع فی زلة القاری، الفصل السابع فی الخطأ فی التقدیم والتأخیر: ۳۸۸/۱،

إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، الفصل الخامس فی زلة القاری، ومنها الخطأ فی التقدیم والتأخیر: ۸۰/۱، رشیدیہ)

(۲) ”اعلم أن الکلمة الرائدة إما أن تكون فی القرآن أولا، وعلی کذلک: إما أن تغیر أولا، فإن غیرت،

أفسدت مطلقاً“. (رد المحتار، مطلب: مسائل فی زلة القاری: ۶۳۳/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، الفصل الخامس فی زلة القاری، ومنها زیادة کلمة: ۸۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتارخانیة، فصل فی قراة القرآن: ۱۵۳/۱، رشیدیہ)

برعکس پڑھنے سے نماز فاسد ہو جائے گی“ (۱)۔ دریافت طلب یہ ہے کہ ایسی غلطی سے صرف قراءت میں نماز فاسد ہوگی؟ ایک امام مقررہ ”سمع اللہ لمن حمدہ“ میں ”ح“ کو ”زیر“ کے ساتھ پڑھنے کے عادی ہیں، اس سے نماز تو فاسد نہ ہوگی؟ اگر ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتوں کے بعد ایسی غلطی ہو جائے کہ ”زیر“ کی جگہ ”زیر“ پڑھا جائے یا کوئی اور ایسی غلطی ہو جائے جس سے معنی بگڑ جائیں تو کیا نماز فاسد ہو جائے گی؟

الف..... سورہ ملک میں ”بصایح“ کی ”ح“ کو زیر کے ساتھ اور سورہ بروج میں ”إن بطش ربك“ میں ”ربك“ کو اگر کوئی ”زیر“ کے ساتھ پڑھا جائے تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟

ب..... اگر قراءت میں کوئی سہواً ”زیر“ کی جگہ ”زیر“ یا برعکس پڑھا جائے اور فوراً درست کر لے خواہ لقمہ پائے پر، تو کیا تب بھی نماز فاسد ہوگی؟

ج..... وتر پڑھ کر معلوم ہوا کہ عشاء کی فرض نماز فاسد ہوگئی، تو اب صرف عشاء دہرائیں یا وتر سنیں بھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مدار معنی بگڑنے پر ہے، بعض جگہ ”زیر زیر“ کی غلطی سے معنی بگڑ جاتے ہیں (۲)، تشہد اور تکبیر انتقال میں ”زیر زیر“ میں غلطی ہو جائے تو نماز فاسد نہیں ہوگی (۳)۔ قراءت میں تین آیات سے پہلے غلطی ہو یا بعد میں سب کا حکم ایک ہے۔

(۱) سوال: ”ایک کتاب میں لکھا ہے کہ اگر مصلی نماز میں زیر کی جگہ زیر یا برعکس پڑھے تو کافر ہو جاتا ہے۔ یہ سچ ہے یا کیا؟“

جواب: ”کافر نہیں ہوتا مگر نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ فقط۔“ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۸۹/۳، مکتبہ

إمدادیہ، ملتان)

(۲) ”إذا لحن في الإعراب لحنًا لا يغير المعنى بأن قرأ: ”لا ترفعوا أصواتكم“ برفع التاء، لا تنفس صلاحه بالإجماع، وإن غير المعنى تغيراً فأحشأ بأن قرأ: ”وعصى آدم ربه“ نصب الميم ورفع الراء، وما أشبه ذلك مما لو تعمد به يكفر إذا قرأ خطأ، فسدت صلاته في قول المتقدمين“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الخامس فی زلة القاری، ومنها اللحن فی الإعراب: ۸۱/۱، رشیدیہ)

(۳) وكذا في فتاوى قاضي خان، فصل في قراءة القرآن خطأ وفي الأحكام المتعلقة بالقراءة:

(۱۳۹، رشیدیہ)

(۳) (راجع الحاشية المتقدمة آنفاً)

الف..... اس سے نماز قاسد نہیں ہوگی (۱)۔

ب..... قراءت کی غلطی سے اگر معنی بگڑ گیا تو نماز قاسد ہوگئی (۲)، تو پھر لقمہ یا بغیر لقمہ کے درست کر لینے سے صحیح نہ ہوگی (۳)۔

ج..... فرض عشاء اور سنت دہرائے، وتر نہیں (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (راجع، ص: ۱۳۸، رقم الحاشیہ: ۱)

(۲) (راجع، ص: ۱۳۸، رقم الحاشیہ: ۱)

(۳) [حبیہ]: لفظی فاحش کے بعد اگر فوراً اس کی تصحیح کر دی جائے تو نماز صحیح ہو جائے گی، حضرت فتاویٰ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”فی العالمگیریہ: ذکر فی الفوائد لو قرا فی الصلوۃ بخطاء فاحش ثم رجع وقرا صحیحاً قال عندی صلوۃ جائزۃ وکذا لک الاعراب اه: ۵۱/۱، قلت وکذا لک سمعت شیخی مولانا محمد یعقوب رحمہ اللہ تعالیٰ. پس بتا علیہ نماز این کس صحیح باشد“۔ (امداد الفتاویٰ: ۱/۲۸۸)

(امداد الفتاویٰ، کتاب الصلاۃ، باب القراءۃ: ۱/۲۸۸، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

سوال: اگر کسی نے غلطی سے اتنا من ثلثت حوازیہ فاتحہ ہاویہ پڑھ لیا، مگر فوراً ہی صحیح کر لیا تو نماز صحیح ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب باسم المصلح الصواب: نماز ہوگئی، وفی المہندیہ ... فقط واللہ اعلم۔ (احسن

الفتاویٰ، مسائل رلة الفاری: ۳/۳۳۵، سعید)

نماز میں قرأت کی غلطی ہو جانے کے بعد اس کا تدارک کرنے سے نماز پر کوئی اثر نہیں پڑتا، نماز درست اور صحیح ہوگی۔

(فتاویٰ حقایق، کتاب الصلوۃ، باب القراءۃ: ۳/۱۷۷، المطبعۃ العربیہ، لاہور)

(وفتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۸۱/۴)

(۴) ”لو صلی الوتر ناسیاً أنه لم یصل العشاء ثم صلاھا، لا یعد الوتر، لقولھم: إنه لو صلی العشاء بلا وضوء والوتر والسنة بہ، یعد العشاء والسنة لا الوتر؛ لأنه أذاه ناسیاً أن العشاء فی ذمہ فسقط الترتیب، أفادہ ح“۔ (ردالمحتار، باب قضاء الفوائت: ۲/۲۸، سعید)

(وکذا فی شرح الوقایہ، باب قضاء الفوائت: ۱/۱۸۴، سعید)

سورۃ فجر میں ”اکرمین“ کی بجائے ”اھانن“ پڑھنا

سوال [۳۲۷]: ایک روز نماز فجر میں قشاشہ لگا، ایک جگہ ”اھانن“ ہے اور دوسری جگہ ”اکرمین“ ہے، مجھے یاد پڑتا ہے کہ میں نے ٹھیک پڑھا، مگر ہمارے دو مقتدی رمضان اور حافظ عبدالحمید صاحب فرماتے ہیں کہ دونوں جگہ ”اھانن“ پڑھا ہے، تو نماز ہو گئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام کو پختہ یقین نہیں بلکہ شک ہے اور دو معتبر مقتدی کہتے ہیں کہ غلط پڑھا ہے تو ان دونوں کا قول معتبر مانتے ہوئے نماز کو ٹوٹنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۹/۸۹ھ۔



(۱) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إحدى صلاتی العشی الظهر أو العصر فقام رجل - كان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یسمیہ ذوالیدین -، فقال: یا رسول اللہ! أنسیت أم فُصرت الصلاة؟ قال: ”لم أنس، ولم تقصر الصلاة“. بل نسیت یا رسول اللہ! فأقبل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی القوم فقال: ”أصدق ذوالیدین؟“ فأومأوا ای نعم، فرجع رسول اللہ إلی مقامہ فصلی رکعتین الباقیتین ثم سلم الخ“. (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب فی مسجدتی السہر: ۱/۱۳۴، دار الحديث، ملتان)

”لو قرأ: “وعداً علیناً إنا كنا غافلین“ مکان ”فاعلین“ أو ما أشبه ذلك أو ختم آية الرحمة بآية العذاب أو علی العکس، قال عامة المشایخ رحمهم اللہ تعالیٰ: تفسد صلاته؛ لأنه أخبر بخلاف ما أخبر اللہ تعالیٰ به“. (فتاویٰ قاضی خان، فصل فی قراءة القرآن خطأ،، بذكر كلمة مکان كلمة: ۱/۱۵۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الساتر حاشیة، نوع آخر فی زلة القاری، الفصل الثانی فی ذکر كلمة مکان كلمة علی وجه البذل: ۱/۳۸۰، إدارة القرآن، کراچی)

فصل فی الفتح علی الإمام (امام کو لقمہ دینے کا بیان)

امام کے بھولنے پر لقمہ دینے کی تفصیل

سوال [۳۲۶۸]: امام نماز پڑھاتے ہوئے کسی آیت پر ایک گیا اب مقتدی اس کو لقمہ دے تو نماز صحیح ہوگی یا فاسد ہو جائے گی یا قرأت تین آیات کی مقدار ہو چکنے کے بعد لقمہ نہ دیا جائے؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

امام اگر اتنی مقدار پڑھنے کے بعد الٹا ہے کہ جس کے بعد رکوع کر دینا مناسب تھا تب تو امام کو رکوع کر دینا چاہئے اگر اتنی مقدار سے پہلے ہی الٹ گیا تو اس کو چاہئے کہ دوسری سورت جو یاد ہو پڑھ دے وہیں الٹا نہ رہے، امام کے لئے اسی الٹی ہوئی جگہ کو بار بار پڑھنا مکروہ ہے اور مقتدی کو چاہئے کہ لقمہ دینے میں جلدی نہ کرے، بلکہ توقف کرے کہ شاید امام رکوع کر دے، یا دوسری سورت پڑھ دے، یا خود ہی الٹی ہوئی جگہ کو نکال کر صحیح پڑھ لے جلدی لقمہ دینا مقتدی کے حق میں مکروہ ہے، جب امام نہ رکوع کرے نہ دوسری سورت پڑھے نہ خود نکال پائے تو لقمہ دیدے۔ خواہ تین آیت پڑھ چکا ہو یا اس سے کم، نماز کسی کی بھی فاسد نہ ہوگی نہ امام کی نہ مقتدی کی، جملہ اوی، ص: ۱۸۳ (۱) فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "قولہ: (وضحہ علی امامہ جائز) بما روی أنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرأ فی الصلاة سورة المؤمنین، ففرک کلمة، فلما فرغ قال: "ألم یکن فیکم أبی" قال: بلی، قال: "هلا فتحت علی؟" قال: ظننت أنها نسخت، فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "لو نسخت لأعلمتکم" و قال: "إذا استطعتم الإمام فاطعممہ": ای إذا استفتحک الإمام فافتح علیہ ویکره للمقتدی أن یعجل بالفتح، لأن الإمام ربما يتذكر، فیکون الثلقین من غیر حاجة. و یکره للإمام أن یلجئهم إلیه بأن یقف ساکناً بعد الحصر، أو یکرر الآية، بل ینتقل إلی آية أخرى، أو یرکع إن قرأ القدر المستحب، و قيل: قدر الفرض والأول هو الظاهر.

سہو پر امام کو مطلع کرنے کے لئے ”سبحان اللہ“ کہا جائے یا ”اللہ اکبر“؟

سوال (۳۲۶۹): ہماری مسجد کے امام نے عصر کی نماز پڑھی اور چوتھی رکعت میں بجائے کھڑے ہونے کے سہواً بیٹھ گئے تو کسی مقتدی نے ”اللہ اکبر“ کہہ دیا تاکہ وہ اپنے سہو پر مطلع ہو جائیں۔ نماز پوری کر لینے کے بعد امام صاحب نے بتایا کہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر امام سہو کرے تو اس کو ”سبحان اللہ“ کے ذریعہ تنبیہ کرنا چاہئے اور ”اللہ اکبر“ کہنا جائز ہے اور انہوں نے ترمذی شریف میں مذکور حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عمل کو دلیل میں پیش کیا ہے اور کہا ہے کہ جب ان سے سہواً ہو تو ”فسبح بہ من خلفہ“ روایت میں ہے: ”ہکذا صنع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ (۱) اور دوسری دلیل عالمگیری کی، ص: ۱۰۳ پر: ”ولو عرض للإمام شیء، فسبح المأموم، لا بأس به؛ لأن القصد به إصلاح الصلوة“ (۲)۔ آپ دریا فت طلب یہ ہے کہ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی حدیث ابن ابی لیلیٰ سے مروی ہے اور یہ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ ہیں اور ان پر قحویل کیا گیا ہے۔

نیز امام کو اس کی سہو پر ”اللہ اکبر“ کے ذریعہ تنبیہ کرنا جائز ہے یا ناجائز؟ جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”إن هذه الصلوة لا يصلح فيها شیء من كلام الناس، إنما هي التسبیح والتكبير وقرأة القرآن“۔ رواہ مسلم (۳) اور عالمگیری، ص: ۱۰۳ میں مذکور ہے: ”وإذا أخبر بما يعجبه،

فوله: (لإصلاح صلاتهما)؛ لأنه لو لم يفتح ربما يجري على لسانه ما يكون مفسداً، فيكون فيه إصلاح صلاة الإمام، وبإصلاحها تصلح صلاة المقتدى“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب ما یفسد الصلاة، ص: ۳۳۴، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، باب ما یفسد الصلاة و ما یکرہ فیها: ۶۲۲/۱، ۶۲۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب ما یفسد الصلاة و ما یکرہ فیها: ۱۰/۲، و شیدہ)

(۱) ”عن زیاد بن علاقة قال: صلی بنا المغیرة من شعبۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فلما صلی رکعتین قام و لم یجلس، فسبح بہ من خلفہ فأشار إليهم أن قوموا، فلما فرغ من صلاته، سلم فسجد سجدتی السہو وسلم، وقال: ہکذا صنع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“۔ (سنن الترمذی، باب ما جاء فی الإمام ینہض فی الركعتین ناسياً: ۸۳/۱، سعید)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاة و ما یکرہ فیها: ۹۹/۱، و شیدہ)

(۳) (الصحيح لمسلم، باب تحريم الكلام في الصلاة و نسخ ما كان من اباحتہ: ۲۰۳/۱، قدیمی)

فقال: سبحان الله، أو لا إله إلا الله، أو الله أكبر إن لم يرد به الجواب، لا تفسد صلوته عند الكل" (۱) اور اسی کتاب میں مذکور ہے: "لو أخطأ الإمام، ففتح المقتدى على الإمام، لا تفسد صلوته" (۲)۔

پھر ایک مقامی عالم نے مجھے بتایا کہ جس رکعت میں امام کو کھڑا ہونا چاہئے تھا اور وہ کھڑا بیٹھ گئے تو مقتدی کو چاہئے کہ "اللہ اکبر" کے ذریعہ امام کو اس کی سہو پر تنبیہ کرے اور جس رکعت میں امام کو بیٹھنا چاہئے اور سہو کھڑا ہو جائے تو اس صورت میں "سبحان اللہ" کے ذریعہ امام کو تنبیہ کرنا چاہئے۔

آپ سے گزارش ہے کہ "اللہ اکبر" کے جواز و عدم جواز پر اور "سبحان اللہ، الحمد للہ" کی فضیلت، پھر ایک مقامی عالم دین کا فرمان کتاب و سنت کی روشنی میں تحریر کریں تاکہ آئندہ سے ہم لوگوں کو اس پر عمل پیرا ہونے میں سہولت ہو۔

الجواب حامدًا ومصلیًا:

عبد الرحمن ابن ابی لیلیٰ کے علاوہ دیگر کُرق سے بھی یہ روایت مروی ہے جن میں وجہ ضعف موجود ہے اور خود اس کا ضعف بھی ہو جاتا ہے، ترمذی شریف کے صفحہ نمبر ۱ پر ملاحظہ ہو (۳)۔

امام سے اگر سہو ہو جائے تو اس کو یاد دلاتا چاہئے اور یاد کے لئے "سبحان اللہ" کہنا چاہئے خواہ قیام کی جگہ قعود ہو یا برکس ہو، لیکن اگر امام دو رکعت پر بیٹھنے کے بجائے کھڑا ہو گیا تو اس کو یاد نہ دلائے (۴)۔ "لو

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاة و ما یکره فیها : ۱/ ۹۹، وشیدہ)

(۲) لم أجد العبارة فيها بهذا اللفظ، ولكن ذكرها بلفظ: "لو أخطأ الإمام، فصحح المقتدى يهتدى الإمام، لا تفسد صلاته". (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاة و ما یکره فیها : ۱۰/ ۱۰۱، وشیدہ)

(۳) سوال میں ذکر کردہ حدیث کے بارے میں امام ترمذی نے "حدیث حسن صحیح" فرمایا۔ (جامع الترمذی،

باب ما جاء فی الإمام ینھض فی الرکعتین ناسیاً : ۸۳/ ۱، سعید)

(۴) "لو عرض للإمام شيء فسمح العاموم، لا بأس به؛ لأن المقصود به إصلاح الصلاة... ولا يسمح للإمام إذا قام إلى الآخرين؛ لأنه لا يجوز له الرجوع إذا كان إلى القيام أقرب، فلم يكن التسبیح مفيداً... وإنما ترك للحديث الصحيح "من نابه شيء في صلاته فليسمح". فللمحاجة لم يعمل

بالقياس" (البحر الرائق، باب ما يفسد الصلاة و ما یکره فیها : ۲/ ۱۲، وشیدہ)

فتح علی امامہ، فلا فساد؛ لأنہ تعلق بہ إصلاح صلوتہ۔ البحر الرائق: ۶/۲ (۱)، اس میں لفظ "شیء" عام ہے، یہی لفظ "شیء" حدیث میں بھی ہے: "ناہ شیء فی صلوۃ فلیسبح"۔ کذا فی البحر الرائق (۲)۔ جس کا تقاضا یہ ہے کہ قیام و قعود کے لئے یکساں تنصیب کی جائے، دونوں کا فرق مجھے کسی کتاب میں دیکھنا یاد نہیں، تاہم "اللہ اکبر" کہہ کر تنصیب کی جلتے تب بھی فساد نماز کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ حررہ العبد المحمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱/۸۸ھ۔

لقمہ دینا

سوال (۳۲۷۰): امام صاحب جمعہ کی نماز پڑھا رہے ہیں، نہ تو وہ عالم ہیں نہ ہی حافظ قرآن، محض چند سورتیں یاد کر لی ہیں۔ امام صاحب نے جمعہ کی نماز میں آخری رکعت میں ایک سورت تیسویں پارہ کی ملائی جو تین آیتوں سے زیادہ آیتوں کی تھی، ان کو تین آیتوں کے بعد متشابہ ہونے لگا، تین پارہ کے بعد ایک مقتدی جو حافظ قرآن تھے انہوں نے لقمہ دیا اور امام صاحب نے آگے پڑھ کر نماز پوری کی۔ دو عالم اس جماعت میں تھے، انہوں نے اپنی دلیلیں پیش کرنا شروع کیں، ایک صاحب نے فرمایا کہ نماز جمعہ بالکل ہوئی نہیں، دلیل بھی انہوں نے پیش کی کہ باحق نمازوں میں لقمہ جائز نہیں۔ دوسرے عالم نے نماز کے غلط ہونے کی دعویٰ میں دلیل پیش کی کہ امام نے چونکہ لقمہ لے لیا اور سجدہ سہو نہیں کیا، اس لئے نماز درست نہیں ہوئی۔ امام صاحب نے اپنی نماز کے ہونے کا اعلان کر دیا بعدہ سنت بھی ادا کر لی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام اگر انک جائے یا اس کو متشابہ لگ جائے تو مقتدی کو چاہئے کہ لقمہ دینے میں جلدی نہ کرے تاکہ امام خود نکال لے یا رکوع کر دے، یا دوسری جگہ سے پڑھ دے، جلدی میں لقمہ دینا مکروہ ہے۔ امام کو بھی چاہئے کہ وہیں اٹکا نہ رہے کسی اور جگہ سے پڑھ دے، وہیں اٹکے رہتا اور بار بار اسی کو پڑھتا امام کے لئے مکروہ ہے، یہ اصل مسئلہ ہے۔ اس کے باوجود جب مقتدی لقمہ دے تو مقتدی کی نماز فاسد نہ ہوگی، امام لقمہ لے تو امام کی نماز فاسد نہ ہوگی، خواہ تین آیت کے مقدار پڑھی ہو یا کم زیادہ سب کا یہی حکم ہے اور اس لقمہ دینے اور لینے سے سجدہ سہو

(۱) (البحر الرائق، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکوہ فیہا: ۱۰/۲، وشیدہ)

(۲) (البحر الرائق، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکوہ فیہا: ۱۲/۲، وشیدہ)

واجب نہ ہوگا فرض نماز ہو یا عید و تراویح سب کا حال اس مسئلہ میں یکساں ہے۔ جمعہ کے بعد سنتیں پڑھ کر لوگوں کو روکنا اور جمعہ وجہ مذکورہ کی بنا پر دوبارہ پڑھنا غلط ہوا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی ع، دارالعلوم دیوبند، ۴/۷/۹۲ھ۔

قعدہ اولیٰ میں قعدہ اولیٰ کے طویل ہونے میں لقمہ دینا

سوال (۱۳۷۷): امام قعدہ اولیٰ اور شہد میں جتنا روز بیٹھتا ہے آج اس سے زیادہ بیٹھا تو مقتدی کو شہد ہو گیا کہ امام کو سہو ہو گیا، اس نے ”سبحان اللہ“ کہہ دیا اور امام کھڑا ہو گیا اور اس نے سجدہ سہو بھی کر لیا۔ نماز کے بعد ایک صاحب نے کہا کہ امام جب تک سلام شروع نہ کرے لقمہ نہ دینا چاہیے۔ تو اس شخص کا کہنا صحیح ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً و موصلیاً:

مقتدی امام کو لقمہ دینے میں جلدی نہ کرے اور محض شبہ کی بنیاد پر لقمہ نہ دے، کما فی الطحطاوی (۲)۔ محض معمول سے کسی قدر شہد کے ختم ہونے میں تاخیر ہو جانے سے یہ فیصلہ کرنا مشکل ہے کہ امام کو سہو ہو گیا اور اس نے شہد کے بعد درود شریف بھی پڑھ لیا، بلکہ ہو سکتا ہے کہ معنی کی طرف دھیان کرنے سے یا کسی دوسری حضوری کیفیت کی وجہ سے تاخیر ہو گئی ہو، لیکن جب وہ سلام پھیرنے لگے تو البتہ یقینی بات ہے کہ اس نے اس قعدہ کو قعدہ اخیرہ تصور کیا تب لقمہ دینا لازم ہے، تاہم اگر کسی نے شبہ کی بنا پر لقمہ دیدیا تو نماز تب بھی فاسد نہیں ہوئی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۸۹ھ۔

(۱) (تقدم تحریجہ تحت عنوان المسئلة: ”امام کے بولنے پر لقمہ دینے کی تفصیل“)

(۲) ”قوله: (وفتحه علی امامه جائز) ویکره للمقتدی أن یعتل بالفتح؛ لأن الإمام ربما یذکر، فیکون التلقین من غیر حاجه.“ (حاشیۃ الطحطاوی علی مرقا الفلاح، باب ما یفسد الصلاۃ، ص: ۳۳۳، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، باب ما یفسد الصلاۃ و ما یکره فیها: ۱/۲۲۲، ۲۲۳، سعید)

(۳) ”لو فتح علی امامه، فلا فساد؛ لأنه تعلق به إصلاح صلاته؛ أما إن کان الإمام لم یقرأ الفرض فظاهر والصحیح عدم الفساد؛ لأنه لو لم یفتح ربما یجری علی لسانه ما یکون مفسداً، فكان فیہ

إصلاح صلاته.“ (البحر الرائق باب ما یفسد الصلاۃ و ما یکره فیها: ۱۰/۲، رشیدیہ)

نابالغ کا امام کو قلمہ دینا

سوال [۳۲۷۲]: ہمارے یہاں مدرسہ میں بہت سے طلباء نابالغ درجہ حفظ میں پڑھتے ہیں، نماز میں یہ قلمہ دے سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نابالغ سمجھدار جو کہ منہات صلوٰۃ سے بچتا ہو۔ امام کو قلمہ دے سکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المحمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۸/۸۹ھ۔

غلط القلمہ دینا

سوال [۳۲۷۳]: مقتدی نے امام کو تعداد رکعات کے اندر غلط قلمہ دیا اور امام نے قلمہ نہیں لیا تو قلمہ دینے والے کی نماز فاسد ہوئی یا نہیں؟ یا کسی اور قسم کا غلط قلمہ دیا اگر ماہی حوزہ بہ الصلوٰۃ کے مطابق قرأت کر چکا ہے، پھر قصد اور سری جگہ سے قرأت کرنے لگتا ہے یا نسیاناً دوسری جگہ منتقل ہو جاتا ہے تو سجدہ سہو واجب ہے یا نہیں؟ اگر ماہی حوزہ بہ الصلوٰۃ کے مطابق قرأت نہیں کی ہے اور قصد آیا سہو منتقل ہو گیا تو سجدہ سہو واجب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر مقتدی نے عمدتاً غلط قلمہ نہیں دیا تو اس کی بھی نماز فاسد نہیں ہوئی (۲)۔ ماہی حوزہ بہ الصلوٰۃ قرأت

(۱) "وإن فصح على إمامه لم تفسد وفتح المراجع كالبالغ". (الفتاوى العالمگیری، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۹۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفاتر خانیہ، کتاب الصلاة، ما یفسد الصلاة و ما یکرہ فیہا: ۵۸۱/۱، إدارة القرآن کراچی)
(و کذا فی البحر الرائق، باب ما یفسد الصلاة و ما یکرہ فیہا: ۱۱/۲، رشیدیہ)

(۲) "بحلاف فتحه على إمامه، فإنه لا يفسد (مطلقاً) لفتاح و أخذ بكل حال". (الدر المختار، باب ما یفسد الصلاة و ما یکرہ فیہا: ۶۲۲/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب ما یفسد الصلاة و ما یکرہ فیہا: ۱۱/۲، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاوى العالمگیری، الباب السابع فيما يفسد الصلاة و ما یکرہ فیہا: ۹۹/۱، رشیدیہ)

کے مطابق یا اس سے پہلے اگر ایک جگہ سے دوسری جگہ میں قرأت کی، قصد یا نسیا تا تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوئی
 الا یہ کہ معنی بگڑ جائیں، مثلاً: "إن الذین آمنوا و عملوا الصالحات" کے بعد بغیر وقف کئے دوسری جگہ سے
 "اولئک اصحاب النار، هم فیہا خالدون" پڑھ دیا تو معنی بگڑ گئے اور نماز فاسد ہوگئی (۱)، بلا مجبوری کے
 قصداً دوسری جگہ منتقل ہونا غلط ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔



(۱) "أما إذا لم يقف و وصل، إن لم یغیر المعنی نحو أن یقرأ "إن الذین آمنوا و عملوا الصالحات، فلیهم
 جزاء الحسنی" مکان قوله: "كانت لهم جنات الفردوس نزلاً" لا تفسد، أما إذا غیّر المعنی بأن قرأ "إن
 الذین آمنوا و عملوا الصالحات اولئک هم شر البریة" تفسد عند عامة علمائنا، وهو الصحیح،
 هكذا فی الحلاصة". (الفتاویٰ العالمگیریة، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، و منها ذکر آیۃ مکان آیۃ :
 ۸۰/۱، ۸۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ الحانیة، فصل فی القرآۃ فی القرآن خطاً إن ذکر آیۃ مکان آیۃ : ۱۵۳/۱، رشیدیہ)

باب الوتر والقنوت

الفصل الأول فی الوتر

(وتر کی نماز کا بیان)

تعداد رکعات وتر

سوال [۳۲۷]: زید وتر کی تین رکعات کا قائل ہے اور علمائے دیوبند اور امام اعظمؒ کا اس پر عمل تھا اور ہے، مگر یہ کہتا ہے کہ میں کسی کا مقلد نہیں ہوں نہ ائمہ کا اور نہ کسی کا، بلکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اقوال، افعال سے ثابت کرو۔ اہل حدیث یعنی غیر مقلد کوئی مسئلہ معلوم کرنا چاہتے ہیں تو علمائے مقلدین سے معلوم کرتے ہیں۔ اب وہ ان کے مقلد ہوئے یا نہیں، جب کہ اور کسی سے دریافت نہیں کرتے؟ تقلید کی تعریف لغوی اور اصطلاحی بھی تحریر فرمادیں۔

المستفتی: عظیم اللہ بنوری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

متدرک میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے: ”قالت: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوتر بثلاث، لا یسلم إلا فی آخرہن“ (۱)۔

(۱) (المستدرک مع التلخیص، کتاب الوتر: ۳۰۴/۱، دار الفکر، بیروت)

”عن مسور بن مخرمۃ قال: دفنا أبا بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لیلاً فقال: عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ إني لم أوتر، فقام و صفقنا و راءه، فصلی بنا ثلث رکعات، لم یسلم إلا فی آخرہن“۔ (شرح معانی الآثار للطحاوی، کتاب الصلاة، باب الوتر، ص: ۲۰۲، سعید)

”عن أبی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: یقرأ“

دوسری روایت ہے: "أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ في الركعة الأولى والوتر "سبحة الكتاب، وسبح اسم ربك الأعلى" وفي الثانية: "قل يا أيها الكافرون" وفي الثالثة: "قل هو الله أحد، والمعوذتين، اهـ" (۱)۔

اس کو اصحاب سنن ابوداؤد (۲)، ابن حبان (۳)، حاکم، مجاہد (۴) نے روایت کیا ہے۔ مسئلہ تقلید پر بہت سے رسائل شائع ہو چکے ہیں، اس مختصر سے کاغذ میں تفصیل کی گنجائش نہیں، اصل مسئلہ کا جواب ہی بہت اختصار کے ساتھ تحریر کیا جا رہا ہے۔ پس اس مسئلہ کے لئے رسالہ "الاقتصاد فی التقليد والاجتهاد" وغیرہ کوئی رسالہ ملاحظہ کر لیا جاوے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، محرم ثانی بدر ۱۳۴۲ھ/۳/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۶۳/۳/۲۸ھ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/ربیع الثانی/۶۳ھ۔

= فی الوتر "سبح اسم ربك الأعلى" و فی الركعة الثانية "قل يا أيها الكافرون" و فی الثالثة "قل هو الله أحد" و لا يسلم إلا في آخرهن، و يقول: - یعنی بعد التسليم - "سبحان الملك القدوس" فلان سنن النسائي، كتاب قيام الليل و تطوع النهار : ۲۳۹/۱، قدیمی

(۱) (المستدرک مع التلخیص، کتاب الوتر : ۳۰۵/۱، دار الفکر، بیروت)

(۲) "عن عبد العزيز بن جريح قال: سألت عائشة رضي الله تعالى عنها: بأي شيء كان يوتر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم؟ قالت: كان يقرأ في الأولى: "سبح اسم ربك الأعلى" و فی الثانية: "قل يا أيها الكافرون" و فی الثالثة "قل هو الله أحد، والمعوذتين". (سنن الترمذی، أبواب صلاة الوتر، باب ما جاء ما يقرأ فی الوتر : ۱۰۶/۱، سعید)

(وسنن ابن ماجہ، کتاب الصلاة، باب ما جاء فی الوتر، ص: ۸۳، میر محمد کتب خانہ)

"عن ابن عبد الرحمن ابن أبزى عن أبيه رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يوتر "سبح اسم ربك الأعلى" و "قل يا أيها الكافرون" و "قل هو الله أحد الخ". (سنن النسائي، كتاب قيام الليل و تطوع النهار : ۲۵۱/۱، قدیمی)

(وعين أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب ما يقرأ فی الوتر : ۲۰۸/۱، مكتبة إمداديه ملتان)

(۳) (الصحيح لابن حبان، ذكر الإباحة للمراء أن يضم لقراءة المعوذتين إلى قرأته قل هو الله أحد الخ -

۷۳/۵، المكتبة الأثرية شانگلہ هل)

(۴) (وشرح معانی الآثار للظحاوی، کتاب الصلاة، باب الوتر، ص: ۹۶، سعید)

وتر میں سورتوں کی تعیین

سوال [۳۲۷۵]: بعض حفاظ وتر میں ہمیشہ ”إنا أنزلناه“ اور ”سورة الكافرون“ اور آخر رکعت میں ”سورة الاخلاص“ پڑھتے ہیں حالانکہ ہمیشہ ایک سورت پڑھنے کو فقہاء نے منع کیا ہے۔ کہاں تک درست ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

فقہاء نے جو منع کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ کہیں یہ خیال نہ ہو جائے کہ اس مخصوص سورت کے علاوہ دوسری سورت پڑھنے سے نماز درست نہیں ہوتی، یا اس کے عمل سے دوسروں کو اس کا خیال نہ ہو جائے، لیکن جن سورتوں کا کثرت سے پڑھنا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے ان کو کثرت سے پڑھنا اجماع سنت کی نیت سے درست ہے بلکہ ثواب ہے (۱)، البتہ کبھی کبھی مصلحت بالاکا وجہ سے دوسری سورت بھی پڑھ لے۔

وتر میں ”سبح اسم ربك الأعلى، قل يا أيها الكافرون، و قل هو الله“ کا پڑھنا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کتب احادیث میں مذکور ہے مگر اس پر مداومت ثابت نہیں، لہذا اکثر ان سورتوں کا پڑھنا بہتر ہے، کذا فی الطحطاوی (۲)۔ ”إنا أنزلناه“ کا پڑھنا میں نے کسی روایت میں نہیں دیکھا (۳)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۱۱/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ذی قعدہ/۶۱ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۳/ذی قعدہ/۶۱ھ۔

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”یقرأ فی الوتر“ ”سبح اسم ربك الأعلى“ و ”قل يا أيها الكافرون“ و ”قل هو الله أحد“ فی رکعة رکعة“۔ (سنن الترمذی، أبواب صلاة الوتر، باب ما جاء ما یقرأ فی الوتر: ۱/۶۰۶، سعید)

(۲) و فی مراقی الفلاح: ”(و یقرأ) وجوباً (فی کل رکعة منه الفاتحة و سورة) لما روی أنه علیہ الصلاة والسلام قرأ فی الأولى منه: آی بعد الفاتحة ”سبح اسم ربك الأعلى“ و فی الثانية ”قل يا أيها الكافرون“ و فی الثالثة ”قل هو الله أحد“ و قت قبل الركوع“۔ (باب الوتر و أحكامه، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(۳) قال العلامة الشامي: ”والسنة المصور الثلاث: آی الأعلى، و الکافرون و الإخلاص، لكن فی النہایة أن التعمین یقتضی إلى اعتقاد بعض الناس أنه واجب، و هو لا يجوز، فلو بماورد به الآثار أحياناً بلا مواظبة، یكون حسناً، بحر“۔ (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۶/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۷/۲، وشیمیه)

رمضان کی وتر میں سورۃ قدر

سوال [۳۲۷]: سورۃ ”اننا انزلناه“ رمضان میں وتروں میں پڑھنا سنت ہے یا نہیں؟ ایک صاحب کہتے ہیں کہ سنت ہے، دوسرے صاحب کہتے ہیں کہ میں سنت اس کو نہیں مانتا۔ کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

سورۃ ”اننا انزلناه“ کا وتر میں پڑھنا متعین طور پر احادیث سے ثابت نہیں، اور سورتوں کی طرح یہ بھی ایک سورت ہے، وتر میں پڑھنا بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عشاء کی نماز تہا پڑھ کر وتر کو جماعت کے ساتھ پڑھنا

سوال [۳۲۸]: رمضان شریف میں زید نے عشاء کی نماز منفرد ہو کر پڑھی اور تراویح میں شریک ہو گیا تو وتر کی نماز زید جماعت کے ساتھ پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

جماعت کے ساتھ وتر پڑھنا اس کو درست ہے:

”ان فائتہ مع الإمام تسروحة أوتر ويحتان أو أكثر، هل يقضيها قبل الوتر، أو يوتر ثم يقضيها؟ ذكره في الذخيرة فقال: اختلف مشايخ زماننا قال بعضهم: يوتر مع الإمام ثم يقضى ما فاته من التراويح، وقال بعضهم: يصلي التراويح المتروكة ثم يوتر“۔ کبیری، ص: ۳۸۶ (۲)۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿فأقرؤا ما تيسر من القرآن﴾ (المزمل: ۲۰)

” (قولہ: ”و يكره التعيين الخ) هذه المسألة مفرغة على ما قبلها؛ لأن الشارع إذا لم يعين عليه شيئاً تيسيراً عليه، كره له أن يعين و علله في الهداية بقوله: لما فيه من حرج الباني وإيهام التفضيل...“ و أيضاً في وتر البحر عن النهاية: أنه لا ينبغي أن يقرأ سورة متعينة على الدوام لنلا يظن بعض

الناس أنه واجب“۔ (رد المحتار، فصل في القراءة: ۵۳۳/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۹۸/۱، رشديه)

(۲) (الحلبی الكبير، ومن السنن المؤكدة: التراويح، ص: ۳۰۳، سهيل اكيذمي لاهور)

”صلی العشاء وحده، فله أن يصلي التراويح مع الإمام. ولو تركوا الجماعة في الفرض، ليس لهم أن يصلوا التراويح بجماعة. وإذا صلى معه شيئاً من التراويح أو لم يدرك شيئاً منها أو صلاها مع غيره، له أن يصلي الوتر معه، هو الصحيح“. فتاویٰ عالمگیری مصری: ۱/۱۱۷ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۱/۸۹ھ۔

جس نے فرض عشاء جماعت سے نہیں پڑھا کیا وتر بھی جماعت سے نہ پڑھے؟

سوال (۱۳۲۷): یہاں ایک مدرسہ والوں نے اپنے اشتہار میں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ جس شخص کو عشاء کی جماعت نہیں ملی وہ وتر بھی جماعت سے نہ پڑھے۔ جب کہ ہمارے تمام اسلاف نے اجازت دی ہے حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے صاف صاف الفاظ میں اجازت دی ہے اور اشتہار میں حوالہ شامی کا ہے، خصوصیت سے اس مسئلہ کو حوالہ کی بہت ضرورت ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد میں عشاء کی نماز جماعت سے ہوگئی اور کوئی شخص دیر میں پہنچا اس کو چاہئے کہ فرض عشاء پڑھ کر تراویح میں شرکت کرے، پھر وتر بھی جماعت سے پڑھے، یہی صحیح ہے، کذا فی شرح المنیۃ کیبری، ص: ۳۹۱ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراويح: ۱/۱۱۷، وشیدہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۳۳، وشیدہ)

(۲) قال أبو يوسف: الباني إذا صلى مع الإمام شيئاً من التراويح، يصلي معه الوتر، وكذا إذا لم يدرك معه شيئاً منها، وكذا ظهير الدين المرغيناني: لو صلى العشاء وحده، فله أن يصلي التراويح مع الإمام، وهو الصحيح“. (عنية المستملی شرح منية المصلی للمحلی الكبير، فروع: فائتة ترويجة أو ترويجتان، ص ۳۱۰، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراويح: ۱/۱۱۷، وشیدہ) =

قنوت کے لئے کانوں تک رفع یدین

سوال [۳۲۷۹]: الاستغناء: وتر نماز میں دعائے قنوت سے قبل ہاتھ کاندھوں تک اٹھانے چاہئے یا کانوں تک؟ کونسا طریقہ صحیح ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

کانوں تک (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ سید احمد علی سعید، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۸۵ھ۔

وتر میں قنوت کے لئے رفع یدین

سوال [۳۲۸۰]: ایک شخص رمضان المبارک میں وتر کی نماز میں دوسری رکعت میں امام کے ساتھ شریک ہوا تو وہ مسبوق رفع یدین کرے گا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

امام وتر میں جب دعائے قنوت پڑھنے کے لئے رفع یدین کرے، تکبیر کہے تو ہر مقتدی مسبوق وغیرہ کو بھی اسی طرح کرنا چاہئے، یہ رفع یدین فرض یا واجب نہیں، سنت ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱۲۳/۲، وشیدہ)

(۱) "وبکسر قبل رکوع الثالثة رافعاً يديه إلى حذاء أذنيه تكبيرة الإحرام". (الدر المختار مع رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۶/۲، سعید)

"إذا فرغ من القراءة في الركعة الثالثة، كبر، ورفع يديه حذاء أذنيه، وبقت قبل الركوع في جميع السُّنة، ومقدار القيام في القنوت قدر ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّت﴾ هكذا في المحيط". (الفتاوى العالمية، الباب الثامن في صلاة الوتر: ۱۱۱/۱، وشیدہ)

(وکذا فی الفتاوی النازخانیة، کتاب الصلاة، الوتر: ۶۷۳/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "إذا فرغ من القراءة في الركعة الثالثة، كبر، ورفع يديه حذاء أذنيه، وبقت قبل الركوع في جميع =

قنوت کے لئے ہاتھ اٹھانا اور وتر کے بعد ”سبحان الملك القدوس“ کہنا

سوال [۳۲۸۱]: وتر میں ہاتھ اٹھانے کی کیا وجہ ہے؟ اور ”سبح قدوس“ بلند آواز سے کیوں کہتے ہیں، یا آہستہ کہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

وتر میں ایک واجب سے دوسرے واجب کی طرف انتقال ہے، اس لئے قنوت کے لئے ہاتھ اٹھاتے ہیں (۱)۔

وتر کے بعد ”سبحان الملك القدوس“ کہنا تین دفعہ اور تیسری دفعہ آواز بلند کرنا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۱۱/۶۱ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد فخر، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ذی قعدہ/۶۱ھ۔

= السنة، ومقدار القيام في القنوت قدر: إذا: (السماء انشقت) هكذا في المحيط“. (الفتاوى العالمكبرية، الباب الثامن في صلاة الوتر: ۱/۱۱۱، وشيديه)

(وكذا في المحلى الكبير، صلاة الوتر: ۳۲۱، سهيل اكيذمي لاهور)

(وكذا في الدر المختار مع رد المحتار، باب الوتر والوافل: ۱/۱۱، سعيد)

(۱) ”عن الأسود عن عبد الله (ابن مسعود رضى الله تعالى عنه) أنه كان يقرأ في آخر ركعة من الوتر ”قل هو الله أحد“، ثم يرفع يديه فينكت قبل الركعة“. رواه الإمام البخارى في ”جزء رفع اليدين“ له، وقال: صحيح“. (إعلاء السنن، باب وجوب القنوت في جميع السنة كلها وسنة رفع اليدين الخ: ۶/۷۰، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی)

”إذا فرغ من القراءة في الركعة الثالثة، كبر، ووقع يديه حذاء أذنيه، وبقث قبل الركوع في جميع السنة ومقدار القيام في القنوت قدر: ﴿إذا السماء انشقت﴾ هكذا في المحيط“ (الفتاوى العالمكبرية، الباب الثامن في صلاة الوتر: ۱/۱۱۱، وشيديه)

(وكذا في الفتاوى التاتارحانية، كتاب الصلاة، الوتر: ۶۷۲/۱، إدارة القرآن كراچی)

(۲) ”عن سعيد بن عبد الرحمن ابن أبزى عن أبيه رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: =

دعائے قنوت احادیث سے ثابت ہے یا نہیں؟

سوال [۳۲۸۲]: دعائے قنوت وتر ”اللهم إنا نستعينك الخ“ سند صحیح کس کتاب میں منقول ہے؟
صحن حصین میں: ”تؤمن بك و توكل عليك و تشركك“ منقول نہیں، یہ الفاظ کس حدیث میں منقول ہیں؟ فقط۔
الجواب حامداً و مصلیاً:

دعائے قنوت کے یہ الفاظ مشہورہ ایسے حتیٰ نہیں کہ ان کے ترک یا تبدل سے نماز فاسد ہو جائے جیسا کہ کتب فقہ زیلی (۱) شامی (۲) طحاوی (۳) وغیرہ میں صراحۃً مذکور ہے۔ دعاء ”اللهم إنا نستعينك الخ“ ابو داؤد (۴) کے حوالہ سے رسائل الأركان اور فتح القدیر (۵) میں منقول ہے، اس میں لفظ ”تؤمن“ = ”كان يوتر“ ”بسم اسم ربك الأعلى و قل يا أيها الكافرون و قل هو الله أحد“۔ وإذا سلم قال: ”مبحان الملك القدوس“۔ ثلاث مرات، يمدّ صوته في الثالثة، ثم يرفع“۔ (سنن النسائي، كتاب قيام الليل و تطوع النهار: ۲۵۳/۱، قدیمی)

(وشرح معانی الآثار للطحاوی، کتاب الصلاة، باب الوتر، ص: ۲۰۱، سعید)
(۱) ”ولیس فی القنوت دعاء مؤقت؛ لأنہ یذهب برقة القلب، هكذا ذكره محمد“۔ (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۴۲۵/۱، دار الكتب العلمية بيروت)
(۲) ”(قوله: وليس الدعاء المشهور) وذكر في البحر عن الكرخي أن القنوت ليس فيه دعاء مؤقت؛ لأنه روي عن الصحابة ادعية مختلفة، ولأن المؤقت من الدعاء يذهب برقة القلب“۔
(رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۶/۴، سعید)

(۳) ”قوله: (انه لا توقيت فيه) الأفضل أن يكون الدعاء مؤقتاً؛ لأن الداعي ربما يكون جاهلاً فيدعو بما يقطع الصلاة، ولا يعلمه، كما في غاية البيان. وقول محمد: ليس في القنوت دعاء مؤقت، يعني غير ”اللهم إنا نستعينك“ الخ“۔ (حاشية الطحاوی، کتاب الصلاة، باب الوتر و أحكامه، ص: ۳۸۴، قدیمی)
(۴) ”عن خالد بن عمران قال: بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو على مضَرٍّ إذ جاءه جبرئيل عليه السلام، فأومأ إليه أن اسكت فسكت قال: ثم علمه هذا القنوت: ”اللهم إنا نستعينك و نستغفرك و نؤمن بك و نخضع لك، و نخلع و نترك من يكفرك، اللهم إياك نعبد و لك نصلی و نسجد و إليك نسعی و نحفد و نرجو رحمتك و نخاف عذابك، إن عذابك الجد بالكافرين ملحق“۔ (مراسيل أبي داؤد، ص: ۸، سعید)

(۵) (فتح القدیر، كتاب الصلاة، باب صلاة الوتر: ۳۳۰/۱، مطبعة المصطفى البابي الحلبي)

بلکہ ”بھی مذکور ہے۔ شرح ستر السعادة اور اعلاء السنن (۱) میں طبرانی، مدوینہ، بیہقی، ابن ابی شیبہ وغیرہ سے بھی اس دعاء کو نقل کیا ہے (۲) اور اس کے اور الفاظ میں بھی کچھ فرق ہے۔ شرح حسن حصین میں لکھا ہے کہ لفظ ”شکرک“ اس دعاء میں روایت ثابت نہیں۔ لفظ ”توکل علیک“ بھی کسی روایت میں نہیں ملا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۸/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۰۹ھ۔

دعائے قنوت کی جگہ سورۃ اخلاص پڑھنا

سوال [۳۲۸۳]: نماز وتر میں جو لوگ بجائے دعائے قنوت کے سورۃ اخلاص پڑھتے ہیں ان کی نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعائے قنوت میں کوئی دعاء بھی پڑھی جائے نماز ہو جائے گی، مشہور و معروف دعاء پر موقوف نہیں، بس

(۱) ”عن ابن وهب عن خالد بن أبي عمران قال (إلى آخر الحديث، كما مر آنفاً في الحاشية الماضية) أخرجه سحنون في ”المدونة الكبرى“ وقال الحازمي في ”الاعتبار“: أخرجه أبو داود في المراسيل ، و هو حسن في المتابعات“.

”وعن عبد الرحمن بن أبيزى قال: صليت خلف عمر بن خطاب الصبح، فلما فرغ من السورة في الركعة الثانية، قال قبل الركوع -وفى رواية الطحاوي بعد الركوع-: ”اللهم إنا نستعينك ونستغفرك وننثي عليك الخير كله، ولا نكفرك، ونخلع ونترك من يفجرك“. ثم ذكر نحوه سواء غير أنه لم يذكر الجدل“. رواه ابن أبي شيبه في ”مصنفه“ و رواه البيهقي في ”سننه“ و صححه. كنز العمال“. (إعلاء السنن، باب إخفاء القنوت في الوتر و ذكر ألفاظه الخ: ۸۹/۶، ۹۰، إدارة القرآن كراچی)

(۲) (المدونة الكبرى، كتاب الصلوة، القنوت في الصبح والدعاء في الصلوة. ۲۲۷/۱، مكتبة نواز مصطفى الباز)

(والسنن الكبرى للبيهقي، كتاب الصلوة، باب قنوت الوتر: ۷۰۰/۲، دار الكتب العلمية، بيروت)

(والمصنف لابن أبي شيبه، كتاب الصلوة، في قنوت الوتر من الدعاء: ۹۵/۲، دار الكتب العلمية، بيروت)

دعا ہوئی چاہئے (۱) سورہ اخلاص دعائے نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

قنوت وتر میں تشہد کا پڑھنا

سوال [۳۲۸۳]: اگر وتر میں دعائے قنوت کے بجائے سہواً تشہد پڑھی گئی، یا قرآن پاک میں سے چند آیات پڑھی تو نماز وتر درست ہو جائے گی یا نہیں؟ اور جہدہ سہو کی ضرورت ہوگی یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلياً:

اس صورت میں سہو واجب نہیں، قنوت کے لئے کوئی مخصوص دعاء لازم نہیں کہ اس کے ترک کرنے سے سہو لازم آتا، یا نماز فاسد ہو جاتی، تشہد میں بھی ایک قسم کی دعاء ہے جو کہ قنوت کے لئے کافی ہو سکتی ہے:

”وذكر في البحر عن الكرخي: أن القنوت ليس فيه دعاء موقت؛ لأنه روى عن الصحابة أدعية مختلفة، ولأن الموقت من الدعاء يذهب بركة القلب، الخ“۔ ۴۸/۱: (۳)۔

(۱) ”(قوله: و يسن الدعاء المشهور)، و ذكر في البحر عن الكرخي أن القنوت ليس فيها دعاء موقت؛ لأنه روى عن الصحابة أدعية مختلفة، ولأن الموقت من الدعاء يذهب بركة القلب“۔ (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۶/۲، معید)

(و كذا في البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۷۳/۲، رشیدیہ)

(و كذا في التاتارخانية، كتاب الصلاة، الوتر: ۶۷۳/۱، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) یہ حکم عام حالات کا ہے اگر کسی کو دعائے قنوت یا کوئی اور دعایا دہ ہو تو سورہ اخلاص قنوت کی جگہ پڑھ سکتا ہے۔ ”وفی السقدمة الغزنویة: إن كان لا يحسن القنوت يقرأ ثلاث مرات: ”قل هو الله أحد“ أو ثلاث مرات ”اللهم اغفر لنا وللمؤمنين والمؤمنات“۔ (السعاية فی كشف مافی شرح الوقایة، باب صفة الصلاة: ۱۳۹/۲، سہیل اکیلمی لاہور)

(۳) (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۶/۲، معید)

(و كذا في البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۷۳/۲، رشیدیہ)

(و كذا في التاتارخانية، كتاب الصلاة، الوتر: ۶۷۳/۱، إدارة القرآن، كراچی)

دعائے قنوت کے ترک پر لقمہ دینا

سوال [۳۲۸۵]: **الاستغفہ** : عشاء میں نماز تراویح کے بعد جو ترجمہ جماعت سے پڑھے جاتے ہیں ان میں اگر امام دعائے قنوت پڑھنا بھول جائے تو ان کو اشارہ دینا چاہئے یا نہیں؟ کیونکہ اگر اشارہ نہیں دیا گیا تو ممکن ہے وہ سجدہ سہو کرنا بھول جائے اور پھر نماز نہیں ہوگی، کیونکہ واجب ترک ہو جاتا ہے اور پھر اشارہ نہیں دیا جاتا تو بہت متدبی رکوع میں نہیں جاتے ہیں اور ان کا رکوع ترک ہو جاتا ہے اور فرض ترک ہونے سے نماز نہیں ہوتی ہے۔ جواب جلد دیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر امام بجائے دعائے قنوت پڑھنے کے رکوع میں جانے کے لئے تیاری کر رہا ہو تو اس کو یاد دلایا جائے، لیکن اگر امام رکوع میں پہنچ گیا ہے تو پھر قنوت کے لئے کھڑا نہ ہو، اخیر میں سجدہ سہو کرے، اسی طرح نماز وتر صحیح ہو جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۵ھ۔

شافعیہ کا وتر الگ پڑھنا

سوال [۳۲۸۶]: ہمارے یہاں رمضان کی تراویح میں کچھ شافعی بھی رہتے ہیں، تراویح کے ختم پر

شافعی لوگ الگ ہو کر اپنی وتر کی نماز الگ پڑھتے ہیں۔ یہ فعل شریعت کی رو سے درست ہے یا نہیں؟

(۱) "ولو نسبہ۔ ای القنوت، ثم تذکرہ فی الركوع، لا یقت فیہ، لقنوت محلہ، ولا یعود إلی القیام،

وسجد للسہو اھ"۔ (الدر المختار باب الوتر والنوافل: ۹/۲، سعید)

"ولو ترک القنوت فذکر فی القعدة أو بعد ما قام من الركوع، لا یقت، وعلیہ السہو"۔

(الفتاویٰ الخانیہ، فصل فیما یوجب السہو و ما لا یوجب السہو: ۱۲۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثامن فی الوتر: ۱۱۱/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ ان کو کچھ نہ کہیں، وہ اپنے امام کے مذہب کے مطابق عمل کریں گے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۸/۹۱ھ۔

وتر کے بعد دعاء

سوال [۳۲۸۷]: تراویح میں وتر کے بعد امام کا بلند آواز سے اجتماعی دعاء کرنا سنت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہاں بھی آہستہ مستحب ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۵ھ۔

وتر میں امامت امام کرائے یا حافظ صاحب؟

سوال [۳۲۸۸]: ہماری مسجد میں مقیم امام فاضل و دارالعلوم دیوبند ہیں فرض نماز عشاء پڑھانے کے بعد تراویح حافظ صاحب جن کو رمضان شریف میں تراویح پڑھانے کے لئے رکھا گیا پڑھاتے ہیں، وتر جماعت کے لئے امامت کا مستحق امام مقیم ہے یا حافظ صاحب؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس امام نے عشاء کی فرض پڑھائی، وتر بھی وہی پڑھائے، لیکن تراویح پڑھانیو الا وتر پڑھائیگا تب بھی

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ادعوا ربکم تضرعاً وخفیۃً، إنه لا یحب المعتدین﴾

”قیل: معاشہ تذللًا واستکانۃً وخفیۃً کقولہ: ﴿واذکر ربک فی نفسک﴾ الآیۃ و فی الصحیحین عن أبی موسیٰ الأشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: رفع الناس أصواتهم بالدعاء، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ایہا الناس! اربعوا علی أنفسکم، فإنکم لا تدعون أصمًّا ولا غائبًا، إن الذی تدعون سمیعٌ قریبٌ“۔ الحدیث۔ (تفسیر ابن کثیر، الجزء الثامن (سورۃ الاعراف): ۲/۲۹۶، مکتبہ دار السلام الریاض)

درست ہے، کوئی کراہت نہیں، اس میں تنازع نہ کرے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۲ھ۔



(۱) ”بظاہر قواعد سے اس میں کچھ حرج نہیں معلوم ہوتا، البتہ عالمگیریہ میں ”السرائح الوہاح“ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرض اور وتر خود پڑھاتے تھے اور تروابع حضرت ابی رضی اللہ عنہ سے پڑھواتے تھے، تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام فرض کو ۱۴ وتر پڑھنا بہتر ہے، ہاں اگر امام فرض وتر کی جماعت میں شریک ہی نہ ہو (خواہ کسی عذر کے باعث یا خود قرآن شریف دوسری جگہ پڑھنے وغیرہ کے سبب) تو پھر کسی دوسرے کو امام وتر پڑھنا غلاف اولیٰ بھی نہیں ہے۔“ (إمضاء الأحكام، فصل فی الوتر ودعاء القنوت: ۱/۶۰۳، ۶۰۴، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

”وقد كان عمر رضي الله تعالى عنه يؤمهم في الفريضة والوتر، وكان أبي رضي الله تعالى عنه يؤمهم في التروايح، كذا في السراج الوهاج“. (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلوة، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التروايح: ۱/۱۱۶، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، الباب الثامن فی الوتر والنوافل: ۱۵۸/۳، مکتبہ اہلحدیث، ملتان)

الفصل الثانی فی قنوت النازلۃ

(قنوتِ نازلہ کا بیان)

قنوتِ نازلہ

سوال [۳۲۸۹]: قنوتِ نازلہ روزانہ نماز فجر میں پابندی سے پڑھی جاوے جب کہ اس کا موجب علی السواء پڑایا جاتا ہے یعنی جنگ و قتال۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ماہ تک پڑھ کر چھوڑ دیا تھا، لہذا ہر ماہ کے بعد چند روز چھوڑ دیا جائے، کیا ہونا چاہئے: علی الاتصال یا ہر ماہ کے بعد کچھ انفصال کیا جاوے؟ جواب مدلل سے مشرف فرمادیں۔

ابو حامد محمد نصر اللہ حیدر آبادی دکن۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کوئی مستقل اور اصلی چیز نہیں بلکہ وقوعِ نازلہ اس کا سبب ہے، بس جب سبب پایا جائے تو قنوتِ نازلہ پڑھی جائے، جب سبب منقطع ہو جائے تو قنوتِ نازلہ کی ضرورت نہیں، اس کو ترک کر دیا جائے، جو فقہاء اور محدثین اس کے جواز کے قائل ہیں انہوں نے ایک ماہ یا کچھ کم و بیش کی تحدید نہیں فرمائی۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صرف ایک واقعہ کے ذیل میں قنوتِ نازلہ پڑھی ہے۔

زیلعی شرح کبیر میں لکھا ہے: ”وروی فی الخبر أنه عليه الصلوة والسلام قنت شهراً أو أربعين يوماً، اهـ۔“ (۱)۔ امام طحاویؒ نے شرح معانی آثار میں لکھا ہے: ”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: عشرين يوماً، اهـ۔“ (۲)۔

(۱) (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱/۳۲۶، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) (شرح معانی الآثار للطحاوی، كتاب الصلاة، باب القنوت فی الفجر وغيره، ص. ۲۸، سعید)

معلوم ہوا کہ تین قسم کی روایتیں ہیں: بیس یوم، ایک ماہ، چالیس روز۔ اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قنوت نازل نہ ہو موقوف فرمادینا ایک ماہ کی تحدید کی بنا پر نہیں بلکہ اس کی وجہ یہ تھی: "قلت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شہراً يدعو على غصبة و ذكوان، فلما ظهر عليهم، ترك القنوت، اهـ" (۱) عقود الجواهر الحفیة: ۸۸/۱ (۲)۔

لہذا استمرار نازلہ کی حالت میں ایک ماہ سے زائد مدت تک مسلسل پڑھتے رہنا بھی خلاف شرع نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

قنوت نازلہ

سوال [۳۲۹۰]: "عن أنس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنت شہراً، ثم تركه". رواه أبو داود (۳) والنسائي (۴)۔ "ثم تركه" سے مراد قنوت کا پڑھنا امت کے لئے منسوخ ہے یا متروک؟

"وعن أبي مالك الأشجعي قال: قلت لأبي: يا أبا! إنك قد صليت خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وعليّ رضي الله تعالى عنه ههنا بالكوفة

(۱) (شرح معانی الآثار، باب القنوت فی الفجر، ص: ۱۶۸، معید)

(۲) لم أطهر على هذا الكتاب وقد قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: "قوله: فيقت الإمام في الجهرية لكن في الأشياء عن الغاية: فنت في صلاة الفجر، ويؤيده في شرح المنية حيث قال بعد كلام: فتكون شرعية أي شرعية القنوت في النوافل مستمرة، وهو محمل قنوت من قنت من الصحابة بعد وفاته عليه الصلوة والسلام، وهو مذهبننا، وعليه الجمهور. وقال الحافظ أبو جعفر الطحاوي: إنما لا يعتد عندنا في صلاة الفجر من غير بلية، فإن وقعت فتنة أو بلية، فلا بأس به، فعلة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم". (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۱/۲، معید)

(۳) (سنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب القنوت في الصلوة: ۲۰۳/۱، معید)

(۴) (سنن الترمذی، كتاب الافتتاح ترك القنوت: ۱/۶۳، قدیمی)

نحو من خمس سنين، وكانوا يقتنون، قال: أي بُني! مُحدثٌ. رواه الترمذی (۱) والنسائی (۲) وابن ماجه (۳)۔

حدیث مذکور میں لفظ ”محدث“ سے کیا مراد ہے؟ اور حدیث کا مطلب کیا ہے؟ اگر کوئی امام مسجد نماز صبح کے بعد اور نماز جمعہ جو بدل نماز ظہر ہے کثرت جماعت اور قبولیت کی امید و خیال میں قنوت نازلہ پڑھتا ہے تو اس کا یہ عمل مستحسن اور محمود ہے یا معیوب اور متروک؟ اس امر کی تصریح فرما کر بصیرت کا موقع دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

استمرار متروک ہے، پلیدہ شدیدہ عامہ کے وقت مشروع ہے، اس کا محل رائج قول پر صلوة فجر ہے، خلفائے راشدین نے اپنے اپنے دور میں وقت ضرورت نماز فجر میں پڑھی ہے:

”والقنوت فی الفجر لا یشرع لمطلق الحرب عندنا، وإنما یشرع لبلية شديدة تبلغ بها الغلوب الحناجر. ولو لا ذلك، لزم الصحابة القائلین بالقنوت للنازلة أن یقتنوا أبداً، ولا ینزکوه يوماً لعدم خلو المسلمین عن نازلة ما غالباً، لاسیما فی زمن الخلفاء الأربعة. قلت: وهذا هو السدی بحصل به الجمع بین الأحادیث المختلفة فی الباب، وأما دعوی نسخ القنوت فی الفجر مطلقاً فتردها آثار الصحابة وقنوتهم بعد وفاة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أحیاناً“ (۴)۔

یعنی اگر قنوت راساً ہی منسوخ ہو جاتی تو خلفائے اربعہ اور دیگر صحابہ کبھی نہ پڑھتے، اگر اس کا استمرار رہتا

(۱) (سنن الترمذی، ابواب الصلوة، باب فی ترک القنوت: ۹۱/۱، سعید)

(۲) وقال النسائی: ”عن أبي مالك الأشجعي عن أبيه قال: صليت خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فلم يفتن، وصليت خلف أبي بكر رضي الله تعالى عنه، فلم يفتن، وصليت خلف عمر رضي الله تعالى عنه فلم يفتن، وصليت خلف عثمان رضي الله تعالى عنه فلم يفتن، وصليت خلف علي رضي الله تعالى عنه فلم يفتن، ثم قال: يا بُني! إنها بدعة“۔ (سنن النسائی، کتاب الافتتاح، ترک القنوت: ۱/۶۳، قدیمی)

(۳) (سنن ابن ماجه، کتاب الصلوة، باب ماجاء فی القنوت فی صلاة الفجر، ص: ۸۹، میر محمد کتب خانہ، کراچی)

(۴) (إعلاء السنن، کتاب الصلوة، أبواب الوتر، تنمة فی بقية أحكام قنوت النازلة: ۹۶/۲، إدارة القرآن، کراچی)

یعنی ہر لڑائی کے وقت پڑھنا شروع رہتا تو ہمیشہ پڑھتے رہتے اس لئے کہ جہاد کا سلسلہ تو مستمر رہا ہی ہے، مگر ان حضرات کا معمول یہ تھا کہ بلیہ شدیدہ عامہ کے وقت پڑھتے تھے، بغیر اس کے نہیں پڑھتے تھے، اور یہ پڑھنا صرف فجر کی نماز میں تھا، دیگر نمازوں میں نہیں تھا۔ لہذا کہا جائے گا کہ فتح بھی دو جہت سے ہے: ایک استمرار، دوسرے اعادہ فجر۔ پس فجر کے علاوہ دیگر صلوٰۃ میں قنوت نہیں، خواہ سریہ ہو خواہ جہریہ ہو۔

بعض کتب فقہ میں جہریہ میں مشروعیت درج ہے اس کی توضیح علامہ شامیؒ نے اس طرح کی ہے کہ یہ لفظ ”صلوٰۃ النجر“ تھا نقل میں تحریف ہو کر ”صلوٰۃ النجر“ ہو گیا، لہذا صرف فجر میں مشروعیت ہے، کل صلوٰۃ جہریہ میں نہیں، نہ جمعہ نہ کسی اور نماز میں۔ ہاں! اگر وقت ضرورت خطبہ جمعہ میں قنوت نازلہ پڑھ لی جائے تو مضائقہ نہیں (۱)۔ قنوت کی مفصل بحث جس میں دس جہات سے کلام کیا ہے اور احادیث مختلفہ نیز عبارات فقہیہ کو پورے حوالوں سے نقل کر کے تعارض رفع کیا ہے اور روایات پر جرحاً و تعدیلاً بحث کر کے امر راجح کو محقق کیا ہے ”اعلاء السنن“ کی جلد سادس میں مذکور ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۱/۸۸ھ۔

(۱) (قوله: فيقنت الإمام في الجهرية): أي شرعية القنوت في التوازل مستمرة، وهو محمل قنوت من قنت من الصحابة بعد وفاته عليه السلام، وهو مذهبتنا، وعليه الجمهور. وقال الحافظ أبو جعفر الطحاوي: إنما لا يقنت عندنا في صلاة الفجر من غير بلية، فإن وقعت فصة أو بلية، فلا بأس به، فعلة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم .. وهو صريح في أن قنوت النازلة عندنا مختص بصلاة الفجر دون غيرها من الصلاة الجهرية أو السرية“. (رد المحتار، مطلب في قنوت النازلة: ۱۱/۲، سعيد)

(و كذا في منحة الخالق على البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۷۸/۲، وشيخه)

(۲) ”اعلم أن الكلام في قنوت النازلة في مواضع: الأول أن محله صلاة الفجر خاصة، أم الجهرية أو الصلوات كلها؟ الثاني: كونه بعد الركوع أو قبله؟ والثالث: كونه سرّاً أو جهرّاً؟ والرابع: هل يقنت المؤمنون أو يؤمنون؟ الخامس: هل يؤمنون سرّاً أو جهرّاً؟ السادس: هل ترفع الأيدي قبله أم لا؟ السابع: هل يكبر له أم لا؟ الثامن: هل يضع اليدين حال قرآته أو يرسلهما؟ التاسع: هل يرفع اليدين حال قرآته كرفعهما في الدعاء خارج الصلاة؟ العاشر: هل القنوت عند النازلة مشروع عندنا أم لا؟ والكلام في هذا السقم بسيط“. من شاء فليراجع. (اعلاء السنن، تنمة في بقية أحكام قنوت النازلة: ۹۳/۶،

قوت نازلہ کے متعلق

سوال [۲۲۹۱]: مورخہ ۳/ اپریل/ ۱۹۴۱ء بروز یکشنبہ سائل کا موقع اتفاقیہ نماز فجر باجماعت پڑھنے کا بڑی جامع مسجد سہارنپور میں ہوا، دوسری رکعت کی قرأت کے بعد رکوع کیا گیا، رکوع سے کھڑے ہو کر ہاتھ چھوڑے ہوئے امام صاحب نے کچھ دعاء بالجہر پڑھی، کچھ مقتدی بکھر اور کچھ باخفاء آمین کہتے رہے، یہ فعل تحیثاً دس منٹ تک ہوا، اس دعاء کے ختم کرنے کے بعد نماز کے دو سجدے کر کے التحیات وغیرہ پڑھ کر نماز ختم کی۔ کیونکہ سائل نے اپنی ساٹھ سالہ عمر میں ایسا فعل جماعت احناف نماز فرض میں اول ہی مرتبہ دیکھا، چنانچہ بڑے بڑے علماء جیسے حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف و تالیف کردہ کتب کا بہت مطالعہ کیا اور بڑے بڑے علماء کی صحبت میں رہا، مگر اس مسئلہ کا اتفاق نہیں پڑا، اس لئے سائل کو تعجب سا معلوم ہوتا ہے۔ سائل نے وہیں ایک عالم صاحب بھی موجود تھے۔ سے پوچھا کہ ایسا فعل کیا ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ مصیبت کے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز فجر میں یہ فعل کیا ہے اور سنت ہے، بدعت نہیں، چونکہ زبانی میں سائل کو پوری تسلی نہ ہوئی اس لئے عرض ہے کہ مسئلہ ہذا کو شرح فرمادیا جائے، تاکہ عام مسلمانوں کو فائدہ پہنچے کس مقام پر، کس مصیبت پر اور مصیبت امام صاحب کی ہو یا کہ جمیع مسلمین کی، یہ فعل جماعت میں ہو سکتا ہے یا نہیں اور کوئی تنہا بھی کر سکتا ہے اور تاخیر و تقدیم کی حالت میں سجدہ سہو تو نہ لازم آئے گا؟ فقط۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

جب کہ کفار کی طرف سے عام مسلمانوں پر کسی قسم کا ظلم و تشدد ہوتا ہو کہ مسلمان عام طور پر پریشان ہو رہے ہوں، اس وقت اگر کوئی امام نماز فرض فجر میں دعائے قوت نازلہ بعد رکوع گاہے گاہے پڑھ لے تو عجیبائش ہے، انتخاب بھی ثابت ہوتا ہے، مگر یہ پڑھنا اتفاقیہ ہی ہو سکتا ہے یہ نہیں کہ اس کا معمول ہی کر لیا جائے، ایسے ہی اگر کوئی اکیلا رات میں کسی نوافل میں کبھی پڑھ لے تو اس کی بھی گنجائش ہو سکتی ہے اور مقتدی امام کے سکنت میں آمین کہتے رہیں، اس پر کوئی اعتراض جائز نہ ہوگا:

”قال أبو جعفر الطحاوی: إنما لا یقت عندنا فی صلوۃ الفجر من غیر بلیۃ، فإن وقعت

فتنة أو بلية، فلا بأس به۔ شامی: ۱/ ۴۵۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

قنوت نازلہ میں ”دمر دینارہم“ کی جگہ دوسرا لفظ

سوال [۳۲۹۲]: قنوت نازلہ میں ایک لفظ ”دمر دینارہم“ ہے، اس کے متعلق ایک مولوی صاحب کا خیال ہے کہ جس دیار میں کفار رہتے ہیں اسی دیار میں ہم بھی مقیم ہیں، جب ان کے دیار برباد ہونگے تو ساتھ ساتھ ہم بھی برباد ہونگے، فی الحال قنوت نازلہ گو دھراور مراد آباد وغیرہ کے لئے پڑھا جاتا ہے اور ان شہروں میں مسلمان اور کفار مخلوط رہتے ہیں، لہذا ”دینارہم“ کے بدل ”اشرارہم“ پڑھنا چاہئے۔ اس کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے، اس طرح تبدیلی کرنے سے نماز میں کوئی فرق آئے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس مقصد سے یہ تغیر مناسب ہے، نماز میں خرابی نہیں آئے گی (۲)۔

قنوت نازلہ میں ہاتھوں کے اٹھانے اور آمین پڑھنے کا حکم

سوال [۳۲۹۳]: قنوت نازلہ فجر میں امام دوسری رکعت کے قوسہ میں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ امام کے قنوت نازلہ پڑھتے وقت ہاتھ اٹھانا درست ہے یا نہیں؟ کیا شوافع حضرات قنوت نازلہ پڑھتے وقت امام کے ساتھ ہاتھ اٹھاتے ہیں؟ قنوت نازلہ پڑھتے وقت آمین جبر سے کہے یا آہستہ کہے، مقتدی زور سے آمین کہے یا آہستہ کہے؟ مقتدی حضرات حنفی ہوں اور امام شافعی مسلک کا ہوں تو حنفی حضرات قنوت نازلہ سننے پر آمین جبر سے کہیں یا آہستہ سے؟ امام صاحب ہمارے یہاں شافعی مسلک کے ہیں۔

(۱) (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۱۱/۲، سعید)

(و کذا فی منحة الحائقی علی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۸/۲، وضیعیہ)

(و کذا فی إعلاء السنن، تنمة فی بقیة أحکام قنوت النازلة: ۹۵/۶، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

(۲) قنوت نازلہ میں زیادہ توسع ہونے کی بنیاد پر اس طرح کے الفاظ جائز ہیں، لہذا ”دمر دینارہم“ کی جگہ ”اشرارہم“ پڑھنے سے کسی قسم غلطی کا ارتکاب نہیں ہوا کہ نماز فاسد ہو جائے لہذا مذکورہ تبدیلی درست ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

مصائب عامہ شدیدہ کے وقت فجر کی دوسری رکعت میں رکوع کے بعد امام قنوت نازلہ پڑھ سکتا ہے۔ "قال الحافظ أبو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ إنما لا یقنت عندنا فی صلوۃ الفجر من غیر بلیۃ، فإن وقعت فتنة أو بلیۃ فلا بأس، به فعله رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم"۔ شامی (۱)۔

شوافع قنوت نازلہ پڑھتے وقت ہاتھ اٹھاتے ہیں، حنیفہ ہاتھ نہیں اٹھاتے، اگر کوئی حنفی کسی شافعی امام کی اقتدار کرے تو ہاتھ چھوڑ کر کھڑا ہے اور دعاؤں کے آخر میں آہستہ آہستہ آمین کہتا ہے:

قال الحسکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: "بل یقف ساکناً علی الأظہر مرسلًا یدیه"۔ الدر المختار علی هامش رد المحتار (۲)۔ "وہل المقتدی مثله (أی مثل الإمام) أم لا؟ وهل القنوت هنا قبل الركوع أم بعده؟ لم أره، والذي يظهر لی أن المقتدی يتابع إمامه إلا إذا جهر، فيؤمن وأنه یقنت بعد الركوع لا قبله..... ثم رأیت الشرنبلائیة فی مراقی الفلاح: صرح بأنه بعده، اه"۔ شامی: ۱/۲۰۷ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۳۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۳۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، دارالعلوم دیوبند، ۱/۳۰/۸۸ھ۔

(۱) (رد المحتار، مطلب فی قنوت النازلة: ۱/۲، سعید)

(وکلذا فی اعلاء السنن، تنمة فی بقیة احکام قنوت النازلة: ۶/۹۵، إدارة القرآن کراچی)

(وکلذا فی منحة الخائف علی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۲/۷۸، وشیدہ)

(۲) (رد المحتار، مطلب فی قنوت النازلة: ۲/۹، سعید)

(۳) (راجع الحاشیة المتقدمة، آنفاً)

"وقال محمد: لا یقرأ بل یؤمن، كما فی رد المحتار، والمختار للنازلة عند الشامی أنه یقرأ بسر الإمام، ویؤمن إذا جهر به"۔ (اعلاء السنن، تنمة فی بقیة احکام قنوت النازلة: ۶/۱۰۱، إدارة القرآن کراچی)

قنوتِ نازلہ میں ہاتھ باندھے یا چھوڑے؟

سوال [۳۲۹۴]: قنوتِ نازلہ کے وقت ہاتھ باندھ لیتا چاہئے یا چھوڑ دینا چاہئے، مسئلہ کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں دونوں قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ قیام کی طرح ہاتھ باندھ لے، دوسرا یہ ہے کہ قوم کی طرح ہاتھ چھوڑے رکھے، لہذا کسی پر اعتراض نہ کیا جائے۔ ”والحاصل أنه يضع عند الشيخين في القنوت سواء كان قبل الركوع أو بعده“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴۰۶ھ/۶/۲۷۔

قنوتِ نازلہ اور ختمِ یسین کب تک پڑھنی چاہیے؟

سوال [۳۲۹۵]: جب سے گودھرا میں فساد ہوا ہے آج تک قنوتِ نازلہ پڑھی جاتی ہے، بعد نمازِ عشاء سورہ یسین شریف کا ختم ہوتا ہے پھر دعا، ہوتی ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ قنوتِ نازلہ اور ختمِ یسین شریف کی کوئی حد بھی ہے، کب تک پڑھی جائے؟ ختمِ یسین شریف کا ثبوت قرآن و حدیث سے ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قنوتِ نازلہ بمنزلہ علاج کے ہے، جب تک مرض ہے علاج جاری رہتا ہے (۲) اور یسین شریف کے فضائل احادیث میں موجود ہیں، دفع مصائب میں یہ بہت نافع اور مجرب ہے (۳)۔ اور دعاؤں کا امر قرآن

(۱) (إعلاء السنن، تنمعة فی بقیة أحكام قنوت النازلہ: ۱۰۲/۶، إدارة القرآن کراچی)

” (و یأتی السامعون بقنوت الوتر لا الفجر)؛ لأنه منسوخ (بل یقف ساکناً علی الأظهر) مرسلاً یدیه۔ (الدر المختار)۔ ” (قوله: مرسلاً یدیه)؛ لأن الوضع سنة قیام طویل فیہ مستون، وهذا الذکر لیس مستون عندنا“ (ردالمحتار، مطلب فی قنوت النازلہ: ۹/۲، سعید)

(۲) ”و قال الحافظ أبو جعفر الطحاوی: إنما لا یقت عندنا فی صلوۃ الفجر من غیر ہلیۃ، فإن وقعت فضاة أو ہلیۃ، فلا بأس بہ ففعلہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“۔ (ردالمحتار، مطلب فی قنوت النازلہ: ۱۱/۲، سعید)

(۳) ”وقال علیہ السلام: ”من قرأ یس أمام الحاجة، فُضِّتْ لہ ..“ وتدعی الدافعة والقاضية تدفع =

کریم میں ہے (۱) اس کو ”مح العبادۃ“ فرمایا گیا ہے (۲) البتہ اس ختم اور اجتماعی دعا کو مستقل واجب یا سنت کا درجہ دینا کہ نہ شریک ہوئے والے کو عاصی قرار دیا جائے درست نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۲/۱۴۰۱ھ۔

عام بدامنی کے موقع پر بعد نماز فجر آیت کریمہ کا ختم

سوال [۳۲۹۶]: جب بدامنی عام ہو جائے اور اہل اسلام کی جان و اموال کو غیروں کی طرف سے خطرات لاحق ہو جائیں تو ایسی صورت میں اہل اسلام کو کیا کرنا چاہئے؟ ہمارے یہاں بعض مساجد میں یہ سلسلہ جاری ہے کہ بعد صلوٰۃ فجر لوگوں کو روک دیا جاتا ہے اور یہ بیت اجتماعیہ سب لوگ گھٹلیوں پر آیت کریمہ: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ پڑھ کر دعا کرتے ہیں، ایسے حوادث تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے عہد مبارک میں بھی پیش آئے تو کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا صحابہ کرام سے ایسا عمل ثابت ہے؟ شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے؟ مدلل تحریر فرمائیں۔

= عنہ کل سوء وتقضى له كل حاجة“۔ (تفسیر المداوک، سورۃ یس: ۲/۸۰، قدیمی)

(۱) ”عن النعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”الدعاء هو العبادة ثم قرأ: ﴿وَقَالَ رَبِّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾، إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين“۔ (سنن الترمذی، باب ماجاء فی فضل الدعاء: ۲/۱۷۵، سعید)

(۲) ”عن أنس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”الدعاء مع العبادة“۔ هذا حديث غريب“۔ (سنن الترمذی، أبواب الدعوات، باب ما جاء فی فضل الدعاء: ۲/۱۷۵، سعید)

(۳) ”قال الطیسی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وفیه أن من أصر علی أمر مندوب وجعلہ عزماً ولم یعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أصر علی بدعة أو منکر. وجاء فی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ”إن اللہ عز وجل یحب أن تؤتی رخصة کما یحب أن تؤتی عزائمہ.“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الدعاء فی التشهد: ۳/۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی السعایہ فی کشف ما فی شرح الوقایہ، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲/۲۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

الجواب حامداً ومصلباً :

مصیبت عامہ کے وقت جب بدامنی پھیل جائے، قتل و غارت کی وجہ سے جان، مال اور ادا محفوظ نہ رہے تو قنوت نازلہ پڑھنا حدیث و فقہ سے ثابت ہے (۱)، آیت کریمہ کا عمل بھی مفید و مجرب ہے (۲) توبہ و استغفار کی کثرت کی جائے۔ یہ بھی حدیث میں ہے کہ جب کوئی اہم امر پیش آتا: ”بادر الی الصلوۃ“ (۳) اس لئے آیت کریمہ کی توفیق ہو جائے تو اعتراض کی ضرورت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قلت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شہراً يدعو علی غصية و ذکوان، فلما ظهر علیہم ترک القنوت و کان ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا یقنت فی صلاة العداة“۔ (شرح معانی الآثار للطحاوی، کتاب الصلاة، باب القنوت فی الصلاة، ص: ۱۶۸، سعید)
”وقال أبو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی: إنما لا یقنت عندنا فی صلاة الفجر من غیر بلیة فان وقعت فتنة أو بلیة، فلا بأس به، فعلمه رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“۔ (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۱۱/۲، سعید)

(۲) ”عن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”دعوة ذی النون إذا دعا ربہ وهو فی بطن الحوت: ﴿لا إله إلا أنت سبحانک انی کنت من الظالمین﴾ لم يدع بها رجل مسلم فی شيء، إلا استجاب له“۔ رواه أحمد والترمذی“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب أسماء اللہ تعالیٰ، الفصل الثانی، ص: ۲۰۰، قدیمی)

(وکذا فی الأذکار للشووی، باب دعاء الكرب والدعاء عند الأمور المهمة، ص: ۸۸، مکتبہ دار ابن حزم)

(۳) ”کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: إذا حزبه أمر، صلی“ (مسند إمام أحمد بن حنبل: ۵۳۷/۶، دار إحياء التراث العربی)

(ومشکوۃ المصابیح، کتاب الصلاة، باب التطوع، الفصل الثانی، (رقم الحديث: ۱۳۲۵) ۴۵۸/۱، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلاة، باب التطوع، الفصل الثانی: ۱۱۷/۱، قدیمی)

باب السنن والنوافل

الفصل الأول فی السنن المؤکدة

(سنن مؤکدة کا بیان)

کیا فجر کی سنتوں کو پڑھے بغیر فرض نماز جائز نہیں؟

سوال [۳۲۹۷]: ایک صاحب فرماتے ہیں کہ فجر کی نماز، سنت نماز پڑھنے کے بغیر فرض نماز کے لئے جماعت میں شریک نہیں ہو سکتے اور نہ وہ فرض نماز جائز ہے، آیا یہ کہاں تک درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فجر کی سنت کی زیادہ تاکید آئی ہے (۱) تاہم اگر کوئی ایسے وقت مسجد میں ہو چکے کہ سنت پڑھنے کا وقت نہیں رہا، اگر پڑھے گا تو جماعت میں شرکت نہیں کر سکے گا تو اس کو چاہئے کہ جماعت میں شریک ہو جائے، پھر آفتاب ذرا بلند ہو جانے پر سنت پڑھے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۸/۹/۱۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عثمانی، دارالعلوم دیوبند، ۸۸/۹/۱۹ھ۔

(۱) "عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا تدعوهما وإن

طردتكم الخيل". (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب في تخفيفهما: ۱/۱۸۶، مكتبة إمداديه ملتان)

(۲) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: شهد عندی رجلاً مرضوناً فيهم عمر بن الخطاب،

وأرضاهم عندی عمر أن نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "لا صلاة بعد صلاة الصبح حتى تطلع

الشمس، ولا صلاة بعد صلاة العصر، حتى تغرب الشمس". (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب من

رخص فيهما إذا كانت الشمس مرتفعة: ۱/۸۸، مكتبة إمداديه ملتان)

"(قوله، ولا يقضيها إلا بطريق التبعة الخ) ... وأما إذا فاتت وحدها، فلا تقضى قبل =

جماعت کھڑی ہونے پر فجر کی سنت کہاں پڑھے؟

سوال [۳۲۹۸]: بوقت اقامت جماعت فجر در صفِ ثانی سنّت فجر خواندن

مکروہ است یا نہ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا حائل مکروہ است:

”ثم السنة المؤكدة التي يكره خلافها في سنة الفجر، وكذا في سائر السنن، هو أن لا يأني بها مخالطاً للصف بعد شروع القيام في الفريضة ولا خلف الصف من غير حائل، وأن يأني بها إما في بيته وهو الأفضل، أو عند باب المسجد إن أمكنه ذلك بأن كان، ثم موضع يليق للصلوة، وإن لم يمكنه ذلك، ففي المسجد الخارج إن كانوا يصلون في الداخل، أو في الداخل إن كانوا في الخارج إن كان هناك مسجدان: صيفي وشتوي، وإن كان المسجد واحداً فخلف استوانة، ونحو ذلك كالعمود والشجر وما أشبههما في كونهما حائلاً. والإنان بها خلف الصف من غير حائل مكروه، ومخالط للصف كما يفعله كثير من الجهال أشد كراهة لمافيه من مخالفة الجماعة اهـ“. كبرى، ص: ۳۷۹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمد عفا اللہ عنہ، محسن مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ربیع الثانی/۵۶ھ۔

= طلوع الشمس بالإجماع، لكرهه النفل بعد الصبح، وأما بعد طلوع الشمس فذلك عندهما. و قال محمد: أحب إلي أن يقضيها إلى الزوال، كما في الدر وقال: لا يقضى، وإن قضى، فلا بأس به“. (رد المحتار، باب إدراك الفريضة: ۵۷/۲، سعيد)

(و كذا في المحيط البرهاني، الفصل الحادي والعشرون في التطوع قبل الفرض و بعده و فواته عن وقته و تركه: ۵۱۱/۱، المكنية الغفارية كوئته)

(۱) (الحلبی الكبير، فصل فی النوافل، فروع: لو ترك، ص: ۳۹۶، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و كذا في رد المحتار، باب إدراك الفريضة: ۵۶/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۱۳۱/۲، وشيديه)

جماعت شروع ہو جانے پر فجر کی سنتوں کا حکم

سوال [۳۲۹۹]: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ :

روایت ہے محمد بن ابراہیم سے، اس نے نقل کی قیس بن عمرو سے، کہا: دیکھا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کہ پڑھتا تھا بعد نماز فرض صبح کی دو رکعتیں، پس فرمایا رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”نماز صبح کی دو رکعتیں ہیں“ پس کہا: میں نے نہیں پڑھی تھی دو رکعتیں سنت، یہ پہلی دو رکعتیں سنت ہیں، پس پڑھا ان کو اب۔ پس چپ رہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے اور روایات کیا ترمذی نے۔

۱- یہ حدیث ابو داؤد چھاپہ اول، دہلی کے ص: ۱۷۹۰، میں ہے (۱)۔

۲- یہ ہی حدیث ابن ماجہ چھاپہ اول، دہلی کے ص: ۱۹۵۰، میں ہے (۲)۔

۳- یہ ہی حدیث ترمذی چھاپہ احمدی، دہلی کے ص: ۷۹۰، میں ہے (۳)۔

فائدہ: اس شخص نے جو بعد نماز فرض صبح کی سنتیں پڑھیں تو جب اس کی یہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ شخص

(۱) ”حدثنی محمد بن ابراہیم عن قیس بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: رای رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رجلاً یصلی بعد صلاۃ الصبح رکعتین، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”صلوۃ الصبح رکعتان“۔ فقال الرجل: إنی لم أکن صلیت الركعتین اللتین قبلہما، فصلیتہما الآن، فسکت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب: إذا أدرك الإمام ولم یصل رکعتی الفجر : ۱/ ۱۸۷، مکتبہ إمدادیہ، ملتان)

(۲) (سنن ابن ماجہ، أبواب إقامة الصلوات، باب ما جاء فیمن فاتتہ الرکعتان قبل صلاۃ الفجر متی یقضیہما، ص: ۸۲، میر محمد کتب خانہ)

(۳) ”عن محمد بن ابراہیم عن جده قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: خرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فأقیمت الصلاۃ فصلیت معہ الصبح، ثم انصرف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فوجدنی أصلی، فقال: ”مهلاً یا قیس أصلاتان معاً؟“ قلت: یا رسول اللہ! إنی لم أکن رکعت رکعتی الفجر، قال: ”فلا إذا“۔ (سنن الترمذی، أبواب الصلاۃ، باب ما جاء فی من تفوته الرکعتان قبل الفجر یصلیہما بعد صلاۃ الصبح : ۱/ ۹۶، سعید)

بعد تکبیر کہنے مؤذن کے آیا ہوگا اور بغیر پڑھے سنتوں کے۔ بموجب حکم اس حدیث کے جو کہ مسلم میں روایت ہے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ کہا: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یعنی: ”جس وقت کہ کھڑی کی جاوے نماز یعنی تکبیر ہو فرضوں کی پس نہیں ہے کوئی نماز سوائے نماز فرض کے“۔ جماعت میں شامل ہو گیا ہوگا۔

۱- یہ حدیث مسلم میں جو کہ معنی شرح نوووی چھاپ گیا اس کے ص: ۲۳۷، میں ہے (۱)۔

یعنی حدیث نبی ہم کو محمد بن اخطب، خزیمہ اور وصف بن عبد اللہ حافظ نے صحیح اخطا کیے کہ کہا ان دونوں نے حدیث کی ہم کو ربیع بن سلیمان نے، کہا اس نے حدیث کی ہم کو یحییٰ بن سعید نے، اس نے نقل کی اپنے باپ سے اور اس نے اپنے دادا سے قیس بن فہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ تحقیق اس نے پڑھی نماز ساتھ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صبح کی اور نہ پڑھی تھی اس نے دو رکعت فجر کی سنتیں، پس جب سلام پھیرا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑا ہوا، پس پڑھی دو رکعتیں فجر کی سنتیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیکھتے تھے طرف اس کے، پس نہ انکار کیا۔ اس کو روایت کیا اس حدیث کو ابن حبان نے صحیح اپنی کے (۲)۔

(۱) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إذا أقیمت الصلاۃ، فلا صلاۃ إلا المکتوبۃ“ (الصحيح لمسلم، کتاب صلوۃ المسافر وقصرها، باب کراهۃ الشروع فی نافلۃ بعد شروع المؤذن فی إقامة الصلاۃ الخ: ۱/۲۳۷، قدیمی)

(و جامع الترمذی، أبواب الصلوۃ، باب ما جاء إذا أقیمت الصلوۃ فلا صلوۃ إلا المکتوبۃ: ۱/۹۶، سعید)
(و شرح معانی الآثار للطحاوی، کتاب الصلوۃ، باب أداء سنة الفجر: ۱/۲۵۵، سعید)

(ومن ابی داؤد، إذا أدرك الإمام ولم یصل رکعتی الفجر: ۱/۸۰، سعید)

(ومن النسائی، کتاب الصلوۃ، باب ما یکره من الصلوۃ عند الإقامة: ۱/۱۳۹، قدیمی)

(۲) ”أحبرنا ومحمد بن إسحق بن خزيمة، قالوا: أخبرنا الربيع بن سليمان، قال: حدثنا أسد بن موسى، قال: حدثنا الليث ابن سعد عن يحيى بن سعيد عن أبيه عن جده قيس بن فهد أنه صلى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصبح ولم يكن ركع ركعتی الفجر، فلما سلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معه، ثم قام فركع ركعتی الفجر و رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينظر إليه، فلم ينكر ذلك عليه“۔ (صحيح ابن حبان، ذكر الإباحة لمن أدرك الجماعة ولم یصل ركعتی الفجر أن یصلیهما فی عقب صلاۃ العداۃ: ۵/۸۲، المکتبة الأثریة)

۱- حدیث طبرانی کبیر میں بھی ہے، کہا شوکانی نے نیل الاوطار میں چھاپہ مصر کے جلد دوم، ص: ۱۷۰،

میں ہے (۱)۔

۲- کوئی شخص آفتاب نکلنے کے بعد پڑھنا چاہے تو درست ہے، آفتاب کے نکلنے کے بعد بھی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی حکم ہے۔ حدیث ترمذی چھاپہ احمدی کے ص: ۸۰ میں ہے (۲)۔

اس لئے ہم یہ نہیں کہتے کہ بعد نکلنے آفتاب کے فجر کی سنتیں جائز نہیں ہیں بلکہ ہماری مراد یہ ہے کہ جو چاہے بعد فرض صبح کے اس وقت پڑھ لے اور جو چاہے بعد نکلنے آفتاب کے پڑھے، ان دونوں وقتوں میں منع کرنا کسی کا کسی کو بھی نہیں پہنچتا۔

عذیم الفرمت ہونے کی وجہ سے میں اور نبوت نہ لکھ سکا اور نہ ابھی بہت کچھ لکھتا۔

خاکسار: مشتاق احمد، ۲۳/۱۰/۱۹۷۲ء، مجری حلقہ قاضی پاڑہ شہر محترما (یو پی)۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اور مفتیان شرع متین مسئلہ مذکورہ کے بارے میں جب کہ:

ما قبل میں ثابت کیا گیا ہے کہ: فجر کی سنتیں سورج طلوع ہونے سے پہلے بھی پڑھ سکتے ہیں جب کہ فرض پہلے پڑھ لئے ہوں حالانکہ مسلک احناف کے مطابق اگر جماعت فجر ہو رہی ہے اور مصلیٰ کو اتحاد ہے کہ وہ جماعت صبح کا قعدہ اخیرہ پالے گا تو پہلے اس کو فجر کی سنتیں ادا کرنی چاہئیں اور ایک صاحب اس بات پر مصر ہیں

(۱) (المعجم الکبیر للطبرانی، قیس ابن فہد الاقتصاری: ۳۶۸/۱۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت)۔

”حدیث ثابت بن قیس بن شماس رضى الله تعالى عنه عند الطبرانی فی الکبیر قال: ”أتیت

المسجد والنبی صلی الله تعالى علیه وسلم فی الصلوة، فلما سلم النبی صلی الله تعالى علیه وسلم،

الصفیٰ إلیّ و أنا أصلی، فجعل ینظر إلیّ و أنا أصلی، فلما فرغت قال: ”ألم تصل معاً؟“ قلت: نعم!

قال: ”فما هذه الصلاة؟“ قلت: یا رسول الله! رکعتا الفجر خرجت من منزلی و لم أکن صلیتها قال: فلم

یعب ذلک علیّ“۔ (نیل الاوطار، باب تأکید رکعتی الفجر و قضائها إذا فاتتا: ۳/۱، دار الباز للنشر)

(۲) ”عن أبی هريرة -رضی الله تعالیٰ عنہ- قال: قال رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم: ”من لم

یصل رکعتی الفجر، فلیصلهما بعد ما تطلع الشمس اهـ“۔ (سنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب

ما جاء فی إعادتهما بعد طلوع الشمس: ۹۶/۱، سعید)

کہ اگر جماعت کھڑی ہو جائے تو فوراً جماعت میں شریک ہو جاؤ بغیر ادا کئے سنت، فجر، اور اگر اندیشہ ہو کہ جماعت چھوٹ جائے گی تو جماعت میں شامل ہو جائے اور سورج طلوع ہونے کے بعد سنتیں پڑھے، حالانکہ ایک صاحب بغد ہیں کہ فجر کی سنتوں میں نماز صبح یا جماعت پڑھنے کے بعد مصلیٰ کو اختیار ہے چاہے فرض صبح کے ادا کرنے کے فوراً بعد سنت فجر پڑھ لے یا بعد طلوع شمس پڑھے ان دونوں وقتوں میں اس کو کوئی ممانعت نہیں۔ ان صاحب نے اپنے اس اصرار پر مصر ہونے کے باوجود معلوم نہیں یہ حدیثیں کہاں سے نقل کی ہیں ان سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ سنت فجر اگر فجر کی جماعت ہو جائے تو یہ ضروری نہیں کہ ان سنتوں کو طلوع شمس کے بعد ہی پڑھے۔ لہذا ماقبل میں جو حدیثیں نقل کی گئی ہیں ان کا جواب کیا ہوگا؟ جواب بالوضاحت مطلوب ہے، ان پر ان احادیث کا کیا جواب ہوگا۔ بیاد تو جروا۔

حافظ مظہر محمود، قاضی شہر قائم گنج، ضلع فرخ آباد (یوپی)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس مسئلے پر غور کرنے کے لئے متعدد مضامین کی احادیث کو سامنے رکھنے کی ضرورت ہے، پھر معلوم ہوگا کہ حنفیہ کا مذہب کس قدر جامع ہے اور کس قدر حدیث کے مطابق ہے۔
۱- حدیث شریف میں ہے کہ ”فجر سے پہلے کی دو رکعت مت چھوڑا اگرچہ تم کو گھوڑے روند ڈالیں“ (۱)
اس لئے حنفیہ ان سنتوں کی زیادہ تاکید کرتے ہیں۔

۲- حدیث شریف میں ہے جماعت سے نماز پڑھنے کی تاکید ہے (۲)، اس لئے حنفیہ کہتے ہیں اگر

(۱) ”عن ابی ہریرۃ - رضی اللہ تعالیٰ عنہ - قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لا تدعوا ہما وإن طردتکم الخیل“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب فی تخفیفہما: ۱/۱۸۶، مکتبہ إمدادیہ ملتان)
(وشرح معانی الآثار للطحاوی، باب أداء سنة الفجر: ۱/۲۵۸، معبد)
(وسنن ابی داؤد، باب فی تخفیفہا: ۱/۱۷۹، معبد)

(۲) ”عن ابی ہریرۃ - رضی اللہ تعالیٰ عنہ - قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لقد هممت أن آمر بالصلوة ففقام، ثم أمر رجلاً فیصلی بالناس، ثم انطلق معی برجال معہم حزمٌ من حطب إلى قوم لا يشہدون الصلاۃ، فأغرق علیہم بیوتہم بالنار“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب التشدید فی ترک الجماعة: ۱/۸۸، مکتبہ إمدادیہ، ملتان)

جماعت میں شرکت سے یہ سنتیں مانع ہوں تو جماعت میں شریک ہو جائے، ان کی وجہ سے شرکت جماعت سے محروم نہ رہے۔

۳- حدیث شریف میں ہے کہ ”جب جماعت کھڑی ہو جائے تو فرض نماز کے علاوہ دوسری نماز نہیں“ (۱)۔ اس لئے حنفیہ کہتے ہیں کہ ایسے وقت میں یہ سنتیں اس جگہ نہ پڑھے بلکہ حجرہ مسجد میں یا کسی دوسری جگہ آڑ میں پڑھے (۲)۔

۴- حدیث شریف میں ہے کہ ”بعد نماز صبح کوئی نماز نہیں طلوع شمس سے پہلے“ (۳) اس لئے حنفیہ

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”صلوة الجماعة افضل من صلوة أحدکم وحده بخمسة وعشرين جزءاً“..... قال: ”صلوة الجماعة افضل من صلوة الفرد بسبع وعشرين درجة“۔ (الصحيح لمسلم: ۱/۲۳۱، ۲۳۲، کتاب المساجد، باب فضل صلوة الجماعة وبيان التشديد في التخلف عنها اهـ، قديمي)

(وجامع الترمذی: ۵۲/۱، أبواب الصلوة، باب ما جاء في فضل الجماعة، وباب ما جاء فيمن سمع النداء فلا يجيب، سعيد)

(وصحيح البخاری: ۹۰۸/۱، کتاب الصلوة، باب وجوب صلوة الجماعة وباب فضل صلوة الجماعة، قديمي)
(وسنن النسائي: ۳۵/۱، کتاب الصلوة، باب التشديد في ترك الجماعة والتخلف عن الجماعة، قديمي)
(۱) ”وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إذا أقيمت الصلاة، فلا صلاة إلا المكتوبة“۔ (سنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة: ۹۶/۱، سعيد)

(۲) ”الأفضل في السنن والنوافل المنزل، لقوله عليه السلام: ”صلاة الرجل في المنزل أفضل إلا المكتوبة، ثم باب المسجد إن كان الإمام يصلي في المسجد، ثم المسجد الخارج إن كان الإمام في الداخل، والداخل إن كان في الخارج وإن كان المسجد واحداً فخلف أسطوانة، وكره خلف الصفوف سلا حائل، وأشدّها كراهة أن يصلي في الصف مخالطاً للقوم وهذا كله إذا كان الإمام في الصلوة“۔ (الفتاوى العالمگیریہ: ۱/۱۱۳، کتاب الصلوة، الباب التاسع في النوافل، رشيدية)

(۳) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: شهد عندی رجالٌ مرضیون فیہم عمر بن الخطاب وأرضاهم عندی عمر رضي الله تعالى عنه وعنه أن نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لا صلاة بعد“۔

کہتے ہیں کہ بعد نماز صبح طلوع شمس سے پہلے ان کو نہ پڑھے (۱)۔

۵- حدیث شریف میں ہے کہ ”جس کی صبح کی سنتیں چھوٹ گئی ہوں وہ طلوع شمس کے بعد پڑھے“ (۲)۔ اس لئے حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ جس کی صبح کی سنتیں چھوٹ گئی ہوں وہ طلوع شمس کے بعد پڑھے (۳)۔ یہ حدیثیں کتب حدیث: آثار السنن (۴)، نصب الراية للزيلعي (۵)، شرح

= صلاة الصبح حتى تطلع الشمس، ولا صلاة بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب من رخص فيهما إذا كانت الشمس مرتفعة: ۱/۱۸۸، مکتبہ إمدادیه، ملتان)
”عن أبی زؤ وحی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول: ”لا صلاة بعد الصبح، حتى تطلع الشمس“۔ الحديث. (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۹۵، کتاب الصلوة، باب أوقات النهی، قدیمی)

(وسنن النسائي: ۱/۹۶، کتاب الصلوة، باب النهی عن الصلوة بعد الصبح والعصر، قدیمی)
(۱) ”وأما إذا فاتت وحدها، فلا تقضى قبل طلوع الشمس بالإجماع؛ لكرهية النفل بعد الصبح“۔ (ردالمحتار: ۲/۵۷، کتاب الصلوة، مطلب: هل الإساءة دون الكراهة أو فحش، باب إدراك الفريضة، سعيد)
(۲) ”عن أبی هريرة وحی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من لم يصل ركعتي الفجر، فليصلهما بعد ما تطلع الشمس“۔ (جامع الترمذی: ۱/۹۶، أبواب الصلوة، باب ما جاء في إعادتهما بعد طلوع الشمس، سعيد)

(۳) ”وأما إذا فاتت وحدها، فلا تقضى قبل طلوع الشمس بالإجماع لكرهية النفل بعد الصبح، وأما بعد طلوع الشمس، فكذلك عندهما، وقال محمد: أحبُّ إليَّ أن يقضيها إلى الزوال، كما في الدرر، قيل: هذا قريب من الاتفاق؛ لأن قوله: ”أحبُّ إليَّ“ دليلٌ على أنه لو لم يفعل لآلوم عليه“۔ (ردالمحتار: ۲/۵۷، کتاب الصلوة، باب إدراك الفريضة، مطلب: هل الإساءة دون الكراهة أو فحش، سعيد)
”وقال محمد: يقضيها بعد طلوع الشمس قبل الزوال، وهو المختار، فإن أبا حنيفة وأبا يوسف أيضاً لا يمتنعان من القضاء بعد طلوع الشمس“۔ (العرف الشاذی علی حاشية جامع الترمذی: ۱/۹۷، باب ما جاء فيمن تغوته الركعتان قبل الفجر الخ، سعيد)

(۴) ”عن أبی هريرة وحی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”نهى عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس، وعن الصلوة بعد الصبح حتى تطلع الشمس“۔ رواه الشيخان“۔ (آثار السنن، کتاب الصلاة باب كراهة قضاء ركعتي الفجر قبل طلوع الشمس، ص: ۲۳۳، مکتبہ إمدادیه ملتان)

(۵) ”روى أن النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قضی ركعتي الفجر بعد ارتفاع الشمس غداة ليلة التبعريس“۔ ثم قال المصنف والحديث ورد بقضائها، تبعاً للفرض، قلت: روى من حديث أبي قتادة و من حدثني ذی مخیر الخ“ (نصب الراية لأحاديث الهداية، باب إدراك الفريضة: ۲/۱۵۶، المکتبة المکیة)

معانى الآثار (۱) أوجز المسائل (۲) بذل المجهود (۳) معارف السنن (۴) میں موجود

(۱) "عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: أنه كان في سفر فنام عن صلاة الصبح، حتى طلعت الشمس، فأمر فأذن، ثم انتظر حتى اشتعلت الشمس، ثم أمر فأقام، ف صلى الصبح". (شرح معاني الآثار، باب الصلاة عند طلوع الشمس، ص: ۲۷۳، سعيد)

(۲) "مالك، أنه بلغه أن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه فاتته ركعتا الفجر فقضاهما بعد أن طلعت الشمس". "وفي أوجز المسائل وأبى ذلك مالك وأكثر العلماء للنهي عن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس، قاله الزرقاني، وقال ابن العربي: أما من لم يصلهما حتى صلى الصبح، فقال مالك: يصلهما إذا طلعت الشمس". (أوجز المسائل إلى موطن الإمام مالك، كتاب الصلاة، باب ما جاء في ركعتي الفجر: ۳۸۲/۲، إداره تاليفات اشرفيه)

(۳) "عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: شهد عندي رجال مرضيون فيهم عمر بن الخطاب وأرضاهم عندي عمر أن نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "لا صلاة بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس، ولا صلوة بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس". (سنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب من رخص فيها إذا كانت الشمس مرتفعة: ۱۸۸/۱، إمداده ملتان)

"وقد روى كثير من الصحابة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك: منهم أم سلمة رضى الله تعالى عنها وابن عباس رضى الله تعالى عنهما، ولكن ذكر ذلك بلاغاً ولم يذكره سماعاً، فإنه قال مرة: شهد عندي رجال مرة قال: حدثنا غير واحد من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وعلى ابن أبي طالب وعائشة وعاذ بن عفراء رضى الله تعالى عنهم وأبو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه وابن عمر و معاوية بن سفيان وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهم. أخرج رواياتهم الطحاوي". (بذل المجهود في حل أبي داود، باب من رخص فيهما إذا كانت الشمس مرتفعة: ۲۶۸/۳، معهد الخليل الإسلامي)

(۳) "عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من لم يصل ركعتي الفجر، فليصلهما بعد ما تطلع الشمس". وفي معارف السنن: "وفيه أثر ابن عمر رضى الله تعالى عنهما، فليصلهما بعد ما تطلع الشمس". "أنه صلى ركعتي الفجر بعد ما أضحى" وإسناده حسن كما في آثار السنن، ورواه مالك بلاغاً وعند الطحاوي أثر آخر عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما، وعن مالك في الموطأ وابن أبي شيبة في المصنف أثر القاسم: أي ابن محمد يقول: "إذا لم أصلهما حتى أصلي الفجر، صليتهما بعد طلوع الشمس". وحديث الباب قوي صححه الحاكم في "المستدرک" (معارف السنن، أبواب الصلاة، باب ما جاء في إعادتهما بعد طلوع الشمس: ۱۰۰/۳، سعيد)

ہیں۔ ضرورت ہو تو ان سب کو حدیث پاک کے عربی الفاظ میں نقل کر دیا جائے گا۔

اب غور کیا جائے جو لوگ ان سنتوں کو (شرکت جماعت کی وجہ سے) بالکل چھوڑ دیتے ہیں وہ حدیث نمبر ۱ کے خلاف کرتے ہیں۔ جو لوگ ان سنتوں میں مشغول ہو کر جماعت میں شرکت نہیں کرتے وہ حدیث نمبر ۲ کے خلاف کرتے ہیں۔ جو لوگ جماعت کھڑی ہو جانے پر بھی اس جگہ سنتیں پڑھتے ہیں وہ حدیث نمبر ۳ کے خلاف کرتے ہیں۔ جو لوگ جماعت کے بعد طلوع شمس سے پہلے ان سنتوں کو پڑھتے ہیں وہ حدیث نمبر ۴ و ۵ کے خلاف کرتے ہیں۔

حنفیہ کی تائید میں آثار صحابہ بہت کثرت سے منقول ہیں (۱)، جس صحابی کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سنتیں بعد نماز فجر قبل طلوع الشمس پڑھتے دیکھا ان کو صریح الفاظ میں اجازت نہیں دی، ورنہ دوسرے صحابہ بھی اس اجازت پر عمل کر لیا کرتے، پس ممانعت اپنے حال پر ہے (۲)۔ بعض روایات میں ہے کہ ان کو دیکھ کر اور جواب سن کر فرمایا: ”فلا إذ“ جس کا مطلب شرح ترمذی میں لکھا ہے کہ اگر یہ سنتیں پہلے نہیں پڑھی

(۱) ”عن اسی اسحق، قال: حدثني عبد الله بن ابي موسى عن ابيه حين دعاهم سعيد بن العاص، دعا ابا موسى وحذيفة وعبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنهم، قبل ان يصلى الغداة، ثم خرجوا من عنده وقد اقيمت الصلوة، فجلس عبد الله رضى الله تعالى عنه الى اسطوانة من المسجد، فصلى ركعتين، ثم دخل في الصلوة، فهذا عبد الله رضى الله تعالى عنه قد فعل، ومعه حذيفة وابو موسى رضى الله تعالى عنهما لا يسكران ذلك عليه، فدل ذلك على موافقتهم اياه“۔۔۔۔۔ ”عن ابي مجلز قال: دخلت المسجد فلى صلوة الغداة مع ابن عمر و ابن عباس رضى الله تعالى عنهم، والامام يصلى، فاما ابن عمر رضى الله تعالى عنه، فدخل في الصف واما ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فصلى ركعتين، ثم دخل مع الامام، فلما سلم الامام، فعد ابن عمر مكانه حتى طلعت الشمس، فقام، فركع ركعتين، الخ“۔ (شرح معانی الآثار للطحاوى: ۲۵۷/۱، كتاب الصلوة، باب أداء سنة الفجر، سعيد)

(۲) ”وتبعه ابن حجر فقال: أى أنصلى صلوة الصبح وتصلى بعدها ركعتين وقد علمت أنه لا صلوة بعدها“ فالاستفهام مقدر للإلزام۔۔۔۔۔ وثانياً لما ثبت نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلوة بعد الصبح حتى تطلع الشمس فسكوته عليه السلام لا يحمل على التقرير“۔ (بذل المجهود

تھیں تب بھی ان کے پڑھنے کا یہ وقت نہیں (۱)، پس اس سے استدلال کرنا اور صریح ممانعت والی حدیث کو چھوڑنا اصولاً صحیح نہیں (۲)۔

نیز امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث کو لکھ کر فرمایا، "إسناد هذا الحديث ليس بمتصل" یعنی اس حدیث کی سند متصل نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۹۲ھ۔

جماعت کھڑی ہونے کے بعد فجر کی سنتیں

سوال (۳۳۰): فجر کی جماعت شروع ہو جانے کے بعد نماز دو رکعت سنت پڑھتے ہیں پھر جماعت میں شریک ہوتے ہیں حالانکہ جماعت شروع ہونے اور قرأت کے بعد حکم یہ ہے کہ جماعت میں شریک ہو جائے، مگر لوگ پہلے سنت پڑھنا مقدم سمجھتے ہیں جس سے ان کی تکبیر اولیٰ بھی فوت ہو جاتی ہے، لیکن اگر سنت

(۱) "عن محمد بن إبراہیم عن جده قيس رضى الله تعالى عنه قال: خرج رسول الله قلت: يا رسول الله! إني لم أكن ركعت ركعتي الفجر، قال: "فلا إذًا؟" إِنْ "إِذًا" التي هي ناصية المضارع، ويقال: إنها من الحروف مُعْبَرَةٌ مَسْ "إِذَا" الشرطية، ويجوز كتابتهما بالنون: أَيْ "إِذَنْ". (جامع الترمذی مع العرف الشاذی: ۱/۹۶، ۹۹، أبواب الصلوة، باب ما جاء فيمن تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلاة الصبح، سعيد)

(۲) "واختلف الحنفية والشافعية في مراده، فقال الحنفية: معناه: فلا تصل إذَنْ، وإن لم تصلهما، فكان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم للإنكار:.."

وقال الشافعية: معناه فلا بأس إذَنْ: أى جاز أن يصليهما، فكان للإقرار دون الإنكار، ثم إن استعمال قوله: "فلا إذَنْ" للإنكار كثير منها مافى صحيح مسلم. قال شيخنا: لما سبق إنكاره صلى الله تعالى عليه وسلم، فسكوته بعده لا يدل على الإذن". (معارف السنن، ص: ۹۳-۹۶، تحقيق قوله "فلا إذَنْ" هل هو للإقرار أو للإنكار، باب ما جاء فيمن تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلاة الصبح: ۳/۹۳، ۹۶، سعيد)

(۳) (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في من تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلاة الصبح، ۱/۹۶، سعيد)

پڑھے بغیر جماعت میں شریک ہوں تو پھر سنت کب پڑھیں جب کہ سنت کی قضا نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سلسلے میں چند احادیث پر غور کرنے کی ضرورت ہے: اول: جماعت کی شرکت کے اہتمام کے متعلق، دوسرے: سنت فجر کے اہتمام کے متعلق، سوم: جماعت شروع ہو جانے پر کسی اور نماز میں مشغول ہونے کے متعلق، چہارم: بعد نماز فجر کسی نماز نہ پڑھنے سے متعلق، پنجم: ارتفاع شمس کے بعد زوال سے پہلے پہلے قضاء سنت کے متعلق۔

ان احادیث کو سامنے رکھ کر حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مکان سے بغیر سنت فجر پڑھے مسجد میں ایسے وقت پہنچا کہ جماعت شروع ہو چکی تو وہ غور کرے، اگر سنتیں پڑھنے سے جماعت فوت ہو جانے کا ظن ہے تو جماعت میں شریک ہو جائے، پھر طلوع شمس سے کچھ دیر بعد سنتیں پڑھ لے اس سے قبل نہ پڑھے، اگر سنتیں پڑھ کر شریک جماعت ہو سکتا ہے جماعت فوت نہیں ہوگی تو مسجد کے قریب حجرہ، سہری، وضوخانہ کوئی جگہ ہو تو وہاں سنتیں پڑھ لے، ایسی جگہ نہ ہو اور امام و جماعت اندرون مسجد ہوں تو یہ محن مسجد میں کسی ایک طرف کسی ستون کی آڑ میں پڑھ لے، امام جماعت محن میں ہوں اور اندرون مسجد کا کوئی دوسرا راستہ بھی ہو کہ مرد مریدین یدی المصلیٰ لازم نہ آئے تو اندر جا کر پڑھ لے، غرض صفوف سے متصل نہ پڑھے، جس قدر صفوف سے متصل پڑھے گا تو اسی قدر کراہت بھی ہوگی (۱)۔

شرح معانی الآثار میں دونوں قسم کے آثار موجود ہیں، دو صحابی مسجد میں گئے، ایک نے باب مسجد میں

(۱) "وإذا خاف فوت ركعتي (الفجر) لاشتغاله يستنہا تركها، لكون الجماعة أكمل (وإلا) بان رجاء إدراك ركعتي ظاهر المذهب، وقبل الشهد (لا) يتركها بل يصلّيها عند باب المسجد إن وجد مكاناً، وإلا تركها؛ لأن ترك المَكْرُوه مقدم على فعل السنة". (الدر المختار).

"(قولہ: وإلا تركها) فإن كان الإمام في الصلوة فصلاته إليها في الشؤى أخف من صلاحها في الصلوة وعكسه، وأشد ما يكون كراهة أن يصلّيها مخالطاً للصف كما يفعل كثير من الجهلة". (رد المحتار، باب إدراك الفريضة: ۵۷۶/۲، معبد)

(وكلذا في الحلى الكبير، فصل في النوافل، فروع لو ترك، ص: ۳۹۶، سهيل اكبڈمی لاہور)

(وكلذا في البحر الرائق، باب إدراك الفريضة: ۱۳۱/۲، وشيخہ)

سنتیں پڑھی، دوسرے صحابی جماعت میں شریک ہو گئے پھر طلوع کے کچھ دیر کے بعد انہوں نے سنتیں پڑھی (۱)، اسی طرح جملہ احادیث و آثار کی رعایت ہوگی، کما لا یخفی علی من لہ مہار ففی الحدیث والفہم، اس مسئلہ پر مستقل رسالہ بھی شائع شدہ ہے جس میں تفصیل مذکور ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

سنتیں پڑھتے ہوئے جماعت شروع ہو جائے تو کیا کرے؟

سوال (۳۰۱): اگر کوئی شخص آگلی صف میں سنت یا نفل پڑھ رہا ہو اور فرضوں کی جماعت کھڑی ہو جاوے تو کیا سنت یا نفل پڑھنے والوں کی نماز نہ ہوگی، جیسا کہ مشہور ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز تو قاسد نہیں ہوگی، لیکن اس کو چاہئے کہ تخفیف کے ساتھ اپنی سنت و نفل پوری کر کے جماعت میں شریک ہو جاوے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۵/۸۹ھ۔

(۱) "عن اہی مجلن قال: دخلت المسجد فی صلات الغداة مع ابن عمر و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وعنہم والإمام یصلی، فأما ابن عمر فدخل فی الصف، وأما ابن عباس فصلی الركعتین، ثم دخل مع الإمام، فلما سلم الإمام: قعد ابن عمر مکانہ حتی تطلع الشمس، فقام فركع رکعتین. فهذا ابن عباس قد صلی الركعتین فی المسجد والإمام فی صلوۃ الصبح". (شرح معانی الآثار للطحاوی، کتاب الصلاة، باب الرجل یدخل المسجد والإمام فی صلوۃ الفجر، ص: ۲۵۷، سعید)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی تکرار الجماعة والافتداء بالمخالف: ۳۷۸/۱، سعید)

(۲) مستقل رسالہ نذر کا البتہ تفصیل کے لئے دیکھئے، عنوان: "جماعت شروع ہونے پر فجر کی سنتوں کا حکم"۔

(۳) "(و کذا سنة الظهر) سنة الجمعة إذا أقيمت أو خطب الإمام، یتمها أربعاً (علی القول) (الراجع)، لأنها صلاة واحدة، و ليس القطع للإكمال بل للإبطال، خلافاً لما رجحه الکمال".

(الدر المحتار، باب إدراک الفریضة: ۵۳/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب إدراک الفریضة: ۱۲۵/۲، وشیدہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب إدراک الفریضة: ۳۳۸/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

اقامت کے بعد فجر کی سنتوں کا حکم

سوال [۳۰۲]: فجر کی جماعت شروع ہو چکی ہے اب فجر کی سنت پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ ایک صاحب کہتے ہیں ایسے وقت میں سنت پڑھنا حدیث سے ثابت نہیں، حنفی لوگ جواب دیتے ہیں وہ غلط کرتے ہیں۔ حدیث کے خلاف ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح معانی الآثار میں ایک جلیل القدر صحابی کا اثر نقل کیا ہے کہ وہ ایسے وقت مسجد پہنچے کہ نماز فجر شروع ہو چکی تھی، انہوں نے دروازہ مسجد پر سنتیں پڑھیں پھر جا کر جماعت میں شریک ہو گئے (۱)، جو صاحب اس کو غلط کہتے ہیں شاید ان کی نظر سے یہ چیز نہ گزری ہو۔ اس مسئلہ پر مستقل ایک رسالہ ہے جس میں حنفیہ کی تائید میں حدیث اور اس کے معارض سے پوری بحث کر کے مسئلہ کو بالکل صاف کر دیا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "حدثني عبد الله بن أبي موسى عن أبيه حين دعاهم سعيد بن العاص: دعا أبنا موسى وحذيفة و عبد الله بن مسعود رضي الله عنهم قبل أن يصلي الغداة، ثم خرجوا من عنده وقد أقيمت الصلوة، فجلس عبد الله إلى أسطوانة من المسجد فصلى الركعتين، ثم دخل في الصلوة، فهذا عبد الله قد فعل هذا و معه حذيفة و أبو موسى لا ينكران ذلك عليه، فدل ذلك على موافقتهم إياه".

"عن أبي محرز قال: دخلت المسجد في صلاة الغداة مع ابن عمر و ابن عباس رضي الله تعالى عنه والإمام يصلي، فأما ابن عمر فدخل في الصف، وأما ابن عباس فصلى الركعتين، ثم دخل مع الإمام، فلما سلم الإمام، قعد ابن عمر مكانه حتى تطلع الشمس، فقام فركع ركعتين. فهذا ابن عباس قد صلى الركعتين في المسجد والإمام في صلوة الصبح". (شرح معاني الآثار للطحاوي، كتاب الصلاة، باب الرجل يدخل المسجد والإمام في صلوة الفجر، ص: ۲۵۷، سعيد)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، مطلب فی تکرار الجماعة والافتداء بالمخالف، ۳۷۸/۱، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی النوافل، فروع: لو ترک، ص: ۳۹۷، سهیل اکیلمی)

(۲) (لم أجد الرسالة المشار إليها، وأما التفصيل فراجع له عنوان: "جماعت شروع ہوجانے پر فجر کی سنتوں کا حکم")۔

سنن فجر کی قضا

سوال [۳۲۰۳]: کسی مقتدی کی فجر کی سنتیں باقی رہ گئیں، کیونکہ تکبیر اُولیٰ شروع ہو گئی اور وہ سنتیں تکبیر شروع ہونے سے پہلے ادا نہیں کر سکا۔ اب جماعت ختم ہونے کے بعد وہ ان سنتوں کو جماعت کے بعد ہی ادا کر سکتا ہے، یا سورج نکلنے کے بعد ادا کرے؟

۲..... امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... جماعت کے بعد سنن فجر کی قضا درست نہیں، سورج نکلنے کے بعد بلند ہونے پر پڑھ لے،

اگر چہ سنت مؤکدہ نہ رہی:

”تَقْضَىٰ إِذَا فَاتَتْ بِلَا فَرَضٍ بَعْدَ الطَّلُوعِ قَبْلَ الزَّوَالِ اسْتِحْسَانًا؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَاهَا بَعْدَ ارْتِفَاعِ الشَّمْسِ“۔ مجمع الأنهر، ص: ۱۴۲ (۱)۔ ”قال محمد رحمه الله تعالى: أحب إلي أن أقضيها إذا فاتت وحدها بعد طلوع الشمس قبل الزوال“۔ کبیری، ص: ۳۸۰ (۲)۔

(۱) (مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، باب إدراك الفريضة : ۱/۱۳۲، دار إحياء التراث العربی)

”عن أبي قتادة قال: خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: ”إنكم تسبِّرون عشيكم وليلتكم“..... حتى اجتمعنا فكانا سبعة ركب، قال: فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الطريق فوضع رأسه ثم قال: ”احفظوا علينا صلاتنا“ فكان أول من استيقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ظهره قال: فقمنا فزعين، ثم قال: ”اركبوا“ فركبنا حتى إذا ارتفعت الشمس، نزل..... ثم أذن بالصلاة، فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين، ثم صلى الغدلة، فصنع كما كان يصنع كل يوم الخ“ (الصحيح لمسلم، باب قضاء الصلاة الفائتة واستحباب تعجيل قضائها : ۲۳۹/۱، قديمی)

(۲) (الحلی الكبير، فصل فی النوافل، فروع: لو ترک، ص: ۳۹۷، سہیل اکیڈمی)

(و کذا فی رد المحتار، باب إدراك الفريضة : ۵۶/۲، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، فصل فی قضاء السنن : ۲/۲۷۷، دار الکتب العلمیة بیروت)

۲۔ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ عند اُحْفِیْہ جاز نہیں: ”والمؤمن لا یقرأ، فإن قرأ کرہ تحریمًا، بل یسمع ویصت“۔ در مختار: ۸۱/۱۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ارا العلوم دیوبند، ۸۸/۲/۷ھ۔

سنت فجر کو جماعت کے بعد پڑھنا

سوال (۳۳۰۳): صبح کی سنت جماعت میں شرکت کی وجہ سے جو ترک ہو جائیں کسی مجبوری سے طلوع آفتاب سے پہلے پڑھی جاسکتی ہیں کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

طلوع آفتاب سے پہلے سنت قضاء پڑھنا مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ عنہ اللہ عنہ۔

(۱) (الذکر المختار، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة : ۵۴۴/۱، معرہ)

”عن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ، فليُؤْمِرْكُمْ أَحَدُكُمْ، وَإِذَا قُرَأَ الْإِمَامُ، فَانصَبُوا“۔ (مسند أحمد بن حنبل، حدیث ابی موسیٰ الأشعری: ۵۶۹/۵، (رقم الحديث: ۱۹۲۲۴)، المکتبہ الإسلامی بیروت)

(وسنن النسائی، باب: ﴿وَإِذَا قُرَأَ الْقُرْآنُ فَانصتوا﴾ : ۱۳۶/۱، قدیمی)

(۲) ”عن اسن عیاس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: شہد عندی رجال مرضیون فیہم عمر بن الخطاب، و أرواحہم عندی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعینہم، أن نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا صلاة بعد صلاة الصبح حتی تطلع الشمس، ولا صلاة بعد صلاة العصر حتی تغرب الشمس“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب من رخص فیہما إذا كانت الشمس مرتفعة: ۱۸۸/۱، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

”قولہ ولا یقضیہا إلا بطریق البعیۃ الخ)۔ وأما إذا فاتت وحدہا، فلا تقضى قبل طلوع

الشمس بالإجماع، لکراۃ النفل بعد الصبح“۔ (رد المختار، باب الوتر والنوافل: ۵۷/۲، سعید)

(وکذا فی المحيط الرہانی، الفصل الحادی والعشرون فی التطوع قبل القرض و بعده و فواتہ عن وقتہ

وترکہ : ۵۱۱/۱، المکتبہ العنبریہ کونہ)

سنت پڑھنے کے دوران خطبہ شروع ہو جائے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۳۳۰۵]: خطبہ جمعہ کے شروع ہونے سے پہلے کسی نے سنت شروع کر دی تو اب وہ کیا کرے جب کہ خطبہ شروع ہو گیا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

سنت شروع کرنے کے بعد اگر خطبہ جمعہ شروع ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ ہلکی ہلکی رکعتیں پوری کر کے سلام پھیر دے، ایسے ہی نماز نہ توڑے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۸۸ھ۔

ظہر کی سنتیں پڑھے بغیر فرض کی امامت کرانا

سوال [۳۳۰۶]: آیا امام نماز ظہر سنتیں پڑھنے سے پہلے پڑھا سکتا ہے؟ کیا نماز ہو جائے گی نماز میں تو کوئی حرج واقع نہ ہوگا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں فرض ظہر ادا ہو جائیگا لیکن بلا عذر ایسا کرنا خلاف سنت ہے، کیونکہ ظہر کی چار سنتیں مؤکدہ ہیں اور ان کا وقت فرض سے پہلے ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، محقق مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: بندہ سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، یکم/ربیع الاول/۵۶ھ۔

(۱) ”(و كذا سنة الظهر و) سنة (الجمعة إذا أقيمت أو خطب الإمام) يتمها أربعاً (على) القول (الراجح)؛ لأنها صلاة واحدة، و ليس القطع للإكمال بل للإبطال، خلافاً لما رجحه الكمال“.
(الدر المختار، باب إدراك الفريضة: ۵۳/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، باب إدراك الفريضة: ۱۲۵/۲، رشيدية)

(و كذا في تبين الحقائق، باب إدراك الفريضة: ۳۴۸/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) ”عن عبد الله بن شقيق قال: سألت عائشة رضي الله تعالى عنها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تطوعه، فقالت كان يصلي في بيتي قبل الظهر أربعاً، ثم يخرج فيصلي بالناس، ثم يدخل“

ظہر سے پہلے کی چار سنت میں دو پر سلام پھیرنے کا حکم

سوال [۳۳۰۷]: ایک شخص نے سنت مؤکدہ ظہر کے لئے چار رکعت کی نیت باندھی کہ فرض شروع ہو گیا، وہ شخص دو رکعت پر سلام پھیر کر جماعت میں شامل ہو گیا۔ اب اسے جماعت کے بعد باقی دو رکعت پڑھنا چاہئے یا دو رکعتیں تو پڑھی ہوئی نفل بن گئیں، دوبارہ چار رکعت پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں چار رکعت پڑھے، جو نیت باندھی تھی وہ دو رکعت پر سلام پھیرنے کی وجہ سے نفل بن گئی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= فیصلی رکعتین۔" إلی آخر الحدیث. رواہ مسلم وأبو داؤد. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوٰۃ، باب السنن وفضلہا: ۱۰۴/۱، قدیمی)

"وسن مؤکداً أربع قبل الظهر وأربع قبل الجمعة الخ". (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر والنوافل: ۱۲/۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الوتر والنوافل، ۴۲۸/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب التاسع فی النوافل: ۱۱۴/۱، رشیدیہ)

(۱) "و کذا سنة الظهر (و) سنة الجمعة إذا أقيمت أو خطب الإمام) يمتها أربعاً (على القول (الراجح)؛ لأنها صلاة واحدة، وليس القطع للإكمال بل للإبطال". (الدر المختار، باب إدراك الفريضة: ۵۳/۲، سعید)

"(وإن كان) قد شرع (في سنة الجمعة فخرج الخطيب أو) شرع (في سنة الظهر، فأقيمت الجماعة) (سلم) بعد الجلوس (على رأس ركعتين)، كذا روى عن أبي يوسف والإمام، (وهو الوجه، ثم فضى السنة) أربعاً لممكنه منه (بعد) أداء (الفرض) مع ما بعده فلا يفوت فرض الاستماع والأداء على وجه أكمل، ولا إبطال. وصحح جماعة من المشايخ أنه يمتها أربعاً؛ لأنها كصلاة واحدة". (مراقى الفلاح).

"قوله. (لأنها كصلاة واحدة) وليس القطع للإكمال بل للإبطال صورةً ومعنى؛ إذ فيه إبطال وصف

السنة لا إكمالها". (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، باب إدراك الفريضة، ص: ۱۰۳، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، باب إدراك الفريضة: ۱۲۵/۲، رشیدیہ)

ظہر کی پہلی سنتیں دو سلام سے پڑھنا

سوال [۳۳۰۸]: چار رکعت سنّت مؤکدہ ظہر دو دو رکعت علیحدہ خواندن

جائز است یا نہ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

..... نہ "والسنّة قبل فرض الظہر والجمعة وبعدها أربع تسلیمة، فلو صلی بتسلیتین لم یعد من السنّة، اهـ". مجمع الأنهر: ۱/ ۱۳۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفا اللہ عنہ، محسن مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ ربيع الثانی ۱۴۰۶ھ۔

ظہر کی چار سنتوں کی قضاء

سوال [۳۳۰۹]: قبل از فرض ظہر چار رکعت سنّت مؤکدہ ہے، ایک شخص مقیم مسجد میں داخل ہوا اور نماز

ظہر کی جماعت کھڑی ہو چکی تھی وہ شخص جماعت میں شریک ہو گیا۔ اب بعد فرض ادا کرنے کے وہ چار رکعت سنّت مؤکدہ اس شخص کو بعد فرض کے پڑھنا چاہئے یا نہیں جب کہ وقت بھی باقی ہو، یا اس کے ذمہ سے ساقط ہوگی؟

احقر نور الہدیٰ، یریدی اللہ بخیرہ من یشاء۔

(۱) (مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱/ ۱۹۳، غفرایہ کوئٹہ)

"عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: أذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أربع ركعات بعد زوال الشمس فقلت: يا رسول الله! إنك تدين هؤلاء الأربع ركعات، فقال: "يا أبا أيوب! إذا زالت الشمس، فتحت أبواب السماء، فلن ترتج حتى يصلي الظهر، فأحب أن يصعد لي فيهن عمل صالح قبل أن ترتج". فقلت: يا رسول الله! في كلهن قراءة؟ قال: "نعم" قلت: بينهما تسليم فاصل؟ قال: "لا، إلا التشهد". (شرح معاني الآثار للطحاوي، كتاب الصلاة، باب التطوع بالليل والنهار كيف هو، ص: ۲۳۱، سعید)

(وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۱۲/۲، ۱۳، سعید)

(وکذا فی تبیین الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۱/ ۳۲۸، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

علمائے احناف نے فرمایا اور ان کا فتویٰ ہے کہ وہ چار رکعت سنت مؤکدہ ضرور پڑھنا چاہئے اگر ظہر کا وقت باقی ہو، اور یہی شامل ہو جانے کے اگرچہ ان چار رکعت سنت مؤکدہ میں تاخیر ہوگی لیکن وہ ہرگز ساقط نہیں ہوں گی اس کا ادا کرنا لازمی ہے، چنانچہ شرح وقایہ میں اس کی تفصیل موجود ہے (۱)، فارغ ہوا، اویالی وغیرہ وحدث كما قال علمائنا فقط والله سبحانه تعالیٰ اعلم۔
حررہ العہد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ظہر میں فرض کے بعد پہلی دو رکعت سنت پڑھی جائے یا فوت شدہ چار؟

سوال [۳۳۱۰]: قبل ظہر کی سنت اگر چھوٹ جائے، بعد فرض چار سنتوں کو پڑھے یا دو سنت اور پھر چار سنت؟ ایک معتبر شخص سے سنا ہے کہ حضرت حکیم الامت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ پہلے چار سنت پڑھتے تھے پھر دو سنت اور حضرت والا کے متعلق سنا ہے کہ اس کے خلاف عمل ہے؟
الجواب حامداً ومصلحاً:

دونوں طرح درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العہد محمود غفرلہ۔

(۱) "(وینسک سنة الظہر فی الحالین): ای ینسک الفرض إن أداها أولاً (وینسک ثم قضاه قبل شفعه): ای قبل الركعتین اللتین بعد الفرض". (شرح الوقایة، کتاب الصلاة، باب إدراک الفریضة: ۱/۱۸۰، سعید)
"عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن النبی صلی الله تعالى علیه وسلم کان إذا لم یصل أربعاً قبل الظہر صلاهن بعدها". (سنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب آخر: ۱/۹۷، سعید)

"(بخیلاف سنة الظہر) وكذا الجمعة (فإنه ینسکها) و یقتدی (ثم یأتی بها) علی أنها سنة (فی وقته): ای الظہر (قبل شفعه) عند محمد". (الدر المختار). "قولہ: فی وقته) فلا تقضى بعده، لا تعاد ولا مقصوداً بخلاف سنة الفجر". (ردالمحتار، باب إدراک الفریضة: ۵۸/۲، سعید)

(۲) "(بخیلاف سنة الظہر، فإنه) إن خاف فوت ركعة — (ثم یأتی بها) (فی وقته) و نہ یقتی... (الدر المختار) "قولہ: بہ یفتی) أقول: وعلیه المتنون، لكن رجح فی الفتح تقدیم الركعتین، قال فی الإمداد: و فی فتاوی العتابی: إنه المختار، و فی مبسوط شیخ الإسلام: إنه الأصح لحديث =

امام کا مصلیٰ پر ہی سنن ونوافل پڑھنا

سوال [۳۳۱۱]: ایک صاحب کہتے ہیں کہ امام کو مصلیٰ پر جماعت کی نماز پڑھانے کے بعد خود کی

سنت ونوافل پڑھنا مکروہ فعل ہے، یہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک قول یہ بھی ہے مگر غیر مشقی بہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

مسجد میں سنت کا ادا کرنا

سوال [۳۳۱۲]: گھروں میں جو مسجد بنانے اور نماز پڑھنے کا حکم حدیث شریف میں آیا ہے اس میں

نماز اقامین و قہر وغیرہ بھی پڑھی جائے یا بٹیکا نہ سنن مؤکدہ یا غیر مؤکدہ اور قل بھی پڑھنی چاہئے؟

— عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا "أنه عليه الصلوة والسلام كان إذا فاتته الأربع قبل الظهر، يصلهن بعد الركعتين. وهو قول أبي حنيفة، وكذا في جامع قاضي خان". (رد المحتار، باب إدراك الفريضة: ۵۸/۲، ۵۹، سعيد)

"عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا لم يصل أربعاً قبل الظهر، صلاهن بعدها". (سنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب آخر: ۹۷/۱، سعيد)
(و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الصلاة، الفصل الحادی والعشرون فی التطوع قبل الفرض و بعده الخ: ۵۱۲/۱، غفرایہ کوئلہ)

(۱) "اصل علت ارتقاء اشتباہ ہے اور یہ بہتر ہے کہ بصورت اشتباہ علیحدہ ہو کر سنن ونوافل پڑھے لیکن اگر اس مصلیٰ پر پڑھے تو یہ بھی درست ہے"۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلاة، باب مسائل سنن مؤکدہ: ۲۱۲/۳، مکتبہ امدادیہ)

"و یکرہ للإمام التنفل فی مکانہ لا المؤتم". (الدر المختار). "قوله: ویکرہ الخ"، بل یتحول و کذا یکرہ مکثہ قاعداً فی مکانہ مستقبل القبلة فی صلاة لا تطوع بعدها، والکراهة تنزیہیة کما دلت علیہ عبارة الخانیة، وقال: لأن المقصود من الانحراف وهو زوال الاشتباه: أى اشتباه أنه فی الصلاة". (رد المحتار، باب صفة الصلاة: ۵۳۱/۱، سعيد)

(و کذا فی الحلی الكبير صفة الصلاة، ص: ۳۳۲، سهیل اکیلمی لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اعلیٰ بات تو یہی ہے کہ سنن مؤکدہ خاص کر قبلہ بھی مکان پر پڑھیں، لیکن اگر فوت ہونے کا احتمال ہو تو مسجد میں پڑھیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۸ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عہد، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۸ھ۔



(۱) "عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم، ولا تتخذوها قبوراً". (صحيح البخارى، كتاب التهجد، باب التطوع في البيت: ۱۵۸/۱، قديمي)

"عن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "افضل صلاتكم في بيوتكم إلا المكتوبة". (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ماجاء في فضل صلاة التطوع في البيت: ۱۰۳/۱، معید)

"(قولہ والأفضل في النفل الخ) وأخرج أبو داود: "صلاة المرأة في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا، إلا المكتوبة". و تعامه في شرح المنية، و حيث كان هذا أفضل برأى ما لم يلزم منه خوف شغل عنها لو ذهب لبيته، أو كان في بيته ما يشغل باله و يقلل خشوعه، فيصلها حينئذ في المسجد؛ لأن اعتبار الخشوع أرجح". (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۲۲/۲، معید)

الفصل الثانی فی سنن غیر مؤکدة (سنن غیر مؤکدة کا بیان)

مغرب، عشاء، ظہر کے بعد کی تظلیں

سوال [۳۳۱۳]: مغرب، عشاء اور ظہر کے بعد عوام دو، دو رکعت نماز نفل پڑھتے ہیں، کیا اس کی بھی اصل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دو رکعت بھی ثابت ہیں، چار بھی ثابت ہیں، چھ بھی اور مغرب میں بیس تک بھی ثابت ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۷/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: ہندو نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۷/۹۲ھ۔

(۱) "عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی فی أثر کل صلاة مكتوبة رکعتین، إلا الفجر والعصر". (سنن أبی داؤد، باب من رخص فیہما إذا كانت الشمس مرفوعة: ۱۸/۱، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

"عن عیسیٰ بن أبی سفیان قال: قالت أم حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من حافظ علی أربع رکعات قبل الظهر وأربع بعدها، حرم علی النار". (سنن أبی داؤد، باب الأربع قبل الظهر وبعدها: ۱۸۷/۱، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

"عن شریح بن ہانی عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قال: سألتها عن صلاة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقالت: ما صلی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم العشاء قط، فدخل علی، إلا صلی أربع رکعات أو ست رکعات". الحديث. (سنن أبی داؤد، باب الصلاة بعد العشاء: ۱۹۲/۱، إمدادیہ)

"عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من =

ظہر، مغرب اور عشاء کے بعد دو نفلیں

سوال [۳۳۱۴]: بعض لوگ دو رکعت نفل بعد سنت ظہر اور دو نفل بعد سنت مغرب اور دو نفل بعد سنت عشاء کے پڑھتے ہیں، جو نہیں پڑھتے ان پر اعتراض کرتے ہیں، نہ پڑھنے والے کہتے ہیں کہ ان نوافل کا ثبوت حدیث و فقہ میں نہیں ہے۔ لہذا ان کا ثبوت مدلل تحریر فرمادیں۔

سائل: رشید احمد، سہارن پور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نوافل مذکورہ کا ثبوت کتب معتبرہ سے ہے:

فی المراسی: ”ومنہا رکعتان بعد الظہر یندب أن یضمّ إلیہما رکعتین فتصیر أربعاً“۔
قال الطحطاوی: ”وہو مخیر إن شاء جعلها بسلام واحد، وإن شاء جعلها بسلامین، اھ“ (۱)۔

بعد مغرب روایات میں دو نفلیں بھی ہیں، چار بھی چھ بھی حتیٰ کہ بیس بھی وارد ہیں:

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه علیہ السلام قال: ”من صلی أربع رکعات بعد المغرب قبل أن یکلم أحدًا، رُفعت له فی علیین، وكان کمن أدرك لیلة القدر فی المسجد الأقصى، وهو خیر من فیام نصف لیلة“۔ الحدیث (۲) کبیری: ص: ۳۳۴ (۳)۔

وفی المبسوط: ”وإن نطوع بعد المغرب بست رکعات، فهو أفضل“ (۴) وفی الطحطاوی: ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه علیہ السلام قال: ”من صلی بعد المغرب

= صلی بعد المغرب ست رکعات لم یتکلم بہن بسوء، عُذِلن له بعبادة ثنی عشرة سنة“۔

”وعن عائشة عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”من صلی بعد المغرب عشرين رکعة، بنی اللہ

له بیتاً فی الجنة“۔ (سنن الترمذی، باب ما جاء فی فضل التطوع ست رکعات بعد المغرب: ۹۸/۱، سعید)

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح، فصل فی بیان النوافل، ص: ۳۸۸، ۳۹۰، قدیمی

(۲) حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح، فصل فی بیان النوافل، ص: ۳۸۸، ۳۹۰، قدیمی

(۳) (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، ص: ۳۸۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۴) (المبسوط للسرخسی، کتاب الصلوۃ، باب موافقت الصلوۃ: ۱/۱۴۵، مکتبہ حبیبیہ، کوئٹہ)

عشرین رکعة، نسی اللہ له یتأ می الجنة“ (۱)۔

در مختار میں ہے: ”وystحب أربع قبل العصر وقبل العشاء، وبعدها تسليمة، وإن شاء ركعتين، وكذا بعد الظهر لحديث الترمذی: ”من حافظ على أربع قبل الظهر وأربع بعدها حرمه الله على النار“، وست بعد المغرب ليكتب من الأوابين تسليمة أو ثنتين أو ثلاث، والأول أدوم وأشق. وهل تحسب المؤكدة من المستحب، ويؤدى الكل بتسليمة واحدة؟ اختار الكمال: نعم۔ قال الشامي تحت: ”(قوله: وإن شاء ركعتين): كذا عبر في منية المصلى وفي الإمداد عن الاختيار، يستحب أن يصلى قبل العشاء أربعاً، وقيل: ركعتين وبعدها أربعاً، وقيل: ركعتين اهـ. والظاهر أن الركعتين المذكورتين غير المؤكنتين. وقال تحت: ”(قوله اختار الكمال: نعم) ذكر الكمال في فتح القدير أنه وقع اختلاف بين أهل عصره في أن الأربع المستحبة هل هي أربع مستقلة بغير ركعتي الراتبة أو أربع بهما؟ وعلى الثاني هل تؤدي معهما بتسليمة واحدة أولاً؟ فقال جماعة: لا، واختار هو أنه إذا صلى أربعاً بتسليمة أو تسليمتين، وقع عن السنة والمندوب، الخ“ (۲)۔

لہذا نوافل مذکورہ کا انکار تاواقیف پر مبنی ہے، البتہ نوافل و مستحبات کے ساتھ واجبات کا سا معاملہ کرنا ناجائز اور نہ اس سے اجتناب چاہئے اور ایسی حالت میں کبھی کبھی ترک بھی کرو یا چاہئے اور ان نوافل کے نہ پڑھنے والوں پر اعتراض نہ کرنا چاہئے، کیونکہ ان کے پڑھنے سے ثواب ہوتا ہے اور نہ پڑھنے سے کوئی عذاب نہیں ہوتا (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد نگہوی عفا اللہ عنہ، محقق مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۱۱/۱/۵۳ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۱۵/محرم الحرام/۵۳ھ۔

(۱) حاشیۃ الخططاوی، فصل فی بیان النوافل، ص: ۳۸۸-۳۹۰، قدیمی

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۱۳/۲، ۱۳، سعید

(۳) قال الملا علی القاری: ”قال الطیسی: وفيه أن من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر، وجاء في حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: ”إن الله عز وجل يحب أن تؤتى رخصته، كما يحب أن تؤتى عرامله“

(مراجعة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في الشهد، الفصل الأول: ۳/۳، رشیدیہ)

نوافل مغرب میں ادا بین کی نیت

سوال [۳۱۵]: مغرب کے وقت سنتوں کے بعد دو رکعت نفل کی نیت اگر وقت مغرب کر کے کی جاوے تو ٹھیک ہے۔ یا ادا بین کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وقت مغرب ٹھیک ہے گو ضروری نہیں: ”وکفی مطلق نية الصلوة كنفل و سنة“۔ درمختار مع رد المحتار (۱)۔ فقط۔

ادا بین کی تعداد

سوال [۳۱۶]: ادا بین کی چار رکعتیں دو نفل مغرب کے علاوہ ہیں یا ان سمیت؟ اگر نفل مغرب سمیت ہیں تو کیا ادا بین کی چار رکعتیں ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مراتی الفلاح کی ایک روایت میں چار نفل بھی مذکور ہیں، اس لحاظ سے دونوں ملا کر چھ ہو جائیں گی، عام روایت میں چھ ہیں اور دو سب مؤکدہ مستقل ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۸ھ۔

= (وکذا فی السعابة للکنوی، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، قبل فصل فی القراءة: ۲/۲۶۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۱) (الدر المختار، باب شروط الصلوة: ۱/۴۱، معبد)

”قولہ: (و یکتفی مطلق النية للنفل والسنّة والترابیح) أَمَا فی النفل فمطلق علیہ، لأن مطلق الصلوة ینصرف إلی السفل، لأنہ الأدنى، فهو متیقن، والزيادة مشکوک فیها، ولا فرق بین أن ینوی الصلوة أو الصلوة لله، لأن المصلی لا یصلی لغير الله“۔ (البحر الرائق، باب شروط الصلوة: ۱/۴۸۳، رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق، باب شروط الصلوة: ۱/۲۶۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) ”و عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه علیه السلام قال: ”من صلی أربع رکعات بعد المغرب قبل أن

عشاء کے فرض سے پہلے چار رکعت سنت مؤکدہ ہے یا غیر مؤکدہ؟

سوال (۱۳۱۷): عشاء سے پہلے جو چار رکعت سنت سمجھ کر لوگ پڑھتے ہیں یہ سنت مؤکدہ ہے یا غیر مؤکدہ؟ ان کا ثبوت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے یا نہیں؟ میں نے سنا ہے کہ ان کا ثبوت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نہیں ہے، کیا یہ بات درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صراحۃً اس کا ثبوت حدیث سے نہیں ملتا، اس کو سنت مؤکدہ کہنا صحیح نہیں، ایک روایت عمومی ہے کہ ہر دو اذان و اقامت کے درمیان نماز ہے، اس عام روایت کے ذیل میں یہ سنتیں بھی داخل ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۹۳ھ۔

= بتکلم أحد، وُفِعَتْ لَهُ فِي عِلَيْنِ، وَكَانَ كَمَنْ أَدْرَكَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى، وَهُوَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ قِيَامِ نِصْفِ لَيْلَةٍ“.

”وَعَنْ إِبْنِ عَسْمَرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”مَنْ صَلَّى سِتْ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْمَغْرَبِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ، غُفِرَ لَهُ بِهَا ذُنُوبُ خَمْسِينَ سَنَةً“ (مرآۃ الفلاح شرح نور الإيضاح، فصل فی بیان النوافل، ص: ۳۹۰، قدیمی)

”وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ -رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ- قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرَبِ سِتْ رَكَعَاتٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ بَيْنَهُنَّ بِسُوءٍ، غُذِّلَ لَهُ بِعَادَةِ ثِنْتِي عَشْرَةَ سَنَةً“ (سنن الترمذی، باب ما جاء فی فضل التطوع ست رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْمَغْرَبِ: ۹۸/۱، سعید)

(۱) ”عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ”بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ، بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ، ثُمَّ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ: لِمَنْ شَاءَ“ رواه البخاری“.

”قَوْلُهُ -عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ-“... قَالَ الْمُؤَلِّفُ: ”الْأَوَّلُ: يَسْرُهُ الثَّانِي: أَيْ بَيْنَ قَدْرِ رَكَعَاتِ الصَّلَاةِ، ثَبِتَ بِمَجْمُوعِهَا التَّرْغِيبُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ كُلِّ صَلَاةٍ مَفْرُوضَةٍ، فَتُسْتَحَبُّ الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ الْعِشَاءِ، وَفِي ”غَنِيَّةِ الْمُسْتَمْلَى“: وَأَمَّا الْأَرْبَعُ قَبْلُهَا (أَي قَبْلَ الْعِشَاءِ) فَلَمْ يَذْكُرْ فِي حُصُوصِهَا حَدِيثٌ لَكِنْ يَسْتَدَلُّ لَهُ بِعُمُومِ مَا رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ الْخ - فَبِذَاذَا مَعَ عَدَمِ الْمَانِعِ مِنَ التَّنَسُّلِ قَبْلُهَا يَفْهَدُ الِاسْتِحْبَابَ، لَكِنْ كَوْنُهَا أَرْبَعًا يَتِمُّشِي عَلَى قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى؛ لِأَنَّهَا الْأَفْضَلُ عِنْدَهُ“ (إعلاء السنن، باب النوافل والسنن: ۱۶/۷، إدارة القرآن كراچی)

عشاء سے قبل سنت

سوال [۳۲۱۸]: فرض عشاء سے قبل عام طور پر چار رکعت بنیت سنت لوگ پڑھتے ہیں، سنت مؤکدہ تو یہ ہے نہیں، آیا سنت غیر مؤکدہ ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو سنت کی نیت کر کے پڑھی جاوے یا نفل کی تاکہ عوام مستفید ہو سکیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ نماز سنت غیر مؤکدہ ہے، اس کو نفل بھی کہتے ہیں، نیت دونوں طرح کی جا سکتی ہے، شامی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

عشاء سے پہلے سنت کی رکعات کی تعداد

سوال [۳۲۱۹]: عشاء کی نماز میں جو چار رکعت سنت پہلے پڑھی جاتی ہے، وقت کم ہونے کی بنا پر چار کے بجائے صرف دو رکعت پڑھ لی جائیں تو درست ہیں یا نہیں؟ اگر حوالہ دے دیا جائے تو بہتر ہے کیونکہ یہاں پر جاہلوں کی آبادی ہے تاکہ ان کو سمجھا سکیں۔

ڈاکٹر عقیل احمد مشک آباد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عشاء سے پہلے چار رکعت سنت مؤکدہ نہیں بلکہ یہ مستحب ہیں، دو پڑھ لے تو یہ بھی کافی ہے۔
”و یستحب أن یصلی قبل العشاء أربعاً، وقیل: رکعتین“۔ درمختار (۲)، مگر چار میں زیادہ ثواب ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”و کفی مطلق نية الصلاة وإن لم یقل لله (سفل و سنة) راتبة (و تراویح) علی المعتمد“۔

(الدر المختار) ”(قوله: و کفی الخ): أي بأن یقصد الصلاة بلا فید نقل أو سنة أو عدد. (قوله: لنقل) هذا بالاتفاق (قوله: و سنة ولو سنة فجر)۔ (رد المختار، باب شروط الصلاة: ۱/۳۱۷، معید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب شروط الصلاة: ۱/۳۸۳، و شیعہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب شروط الصلاة: ۱/۲۶۲ دار الکتب العلمیة)

(۲) (الدر المختار، باب الترتیب والنوافل: ۱۳/۲، معید)

عشاء سے پہلے چار سنت

سوال [۳۲۰]: رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک روایت ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ ”اذان و اقامت کے (۴) میں نماز ہے“۔ کہا یہ جاتا ہے کہ عشاء کی چار سنتیں فقہاء نے اس حدیث کی بنا پر داخل کی ہیں (۱)۔ کیا اس حدیث شریف کی بنا پر کسی سنت کا جب کہ نماز کا وقت ہو چکا ہو، اذان کے قبل پڑھنا غیر افضل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں اس حدیث پر عمل نہیں ہوگا جس سے یہ سنتیں ثابت کی جاتی ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المحمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ”قوله: (ولم ينفقوا حديثاً فيه بخصوصه) نقل في الاختيار “عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنه عليه السلام كان يصلي قبل العشاء أربعاً، ثم يصلي بعدها أربعاً، ثم يضطجع“. ونقله عنه أيضا في إمداد الفتاح ثم قال: وذكر في المحيط إن تطوع قبل العصر بأربع وقيل العشاء بأربع فحسن؛ لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يواظب عليها“. (منحة الخالق هامش البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۸۸/۲، رشديه)

(وكذا في تبیین الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۳۳۳/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۱) ”عن عبد الله بن مغفل رضي الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم “بين كل أذانين صلاة، بين كل أذانين صلاة، ثم قال في الثالثة: لمن شاء“ رواه البخاري“.

(۲) قوله: ”عن عبد الله بن مغفل رضي الله تعالى عنه قال المؤلف: الأول: يفسره الثاني: أي يبيس قدر ركعات الصلاة، فبیت بمجموعها الترغيب في الركعتين قبل كل صلاة مفروضة، فستحب الركعتان قبل العشاء، وفي غيبة المستحلي: وأما الأربع قبلها (أي قبل العشاء) فلم يذكر في خصوصها حديث، لكن يستدل له بعموم ما رواه الجماعة من حديث عبد الله بن مغفل الخ فهذا مع عدم المانع من التغفل قبلها بفيد الاستحباب، لكن كونها أربعاً يتمشى على قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى؛ لأنها الأفضل عنده“. (إعلاء السنن، باب النوافل والسنن: ۱۶/۷، إدارة القرآن كراچی)

عشاء سے پہلے چار رکعات

سوال (۳۲۱): ایک حدیث کی تلاش میں چند ماہ گزر گئے مگر دستیاب نہ ہو سکی، حدیث عشاء کی چار رکعت کے بارے میں ہے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عشاء کی چار فرض سے پہلے چار رکعت سنت پڑھی ہے تو کتنی مرتبہ؟ آپ نے پڑھی، نفس پڑھنے کا بھی ثبوت مل جائے تو زہد ہے قسمت۔ وہ حدیث نقل فرما کر کرم فرمائی کریں گے۔

مولانا عبداللہ خان صاحب دارالعلوم چھاپی بناس کا خطا، گجرات۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عشاء سے پہلے چار سنت کا پڑھنا یا فرمانا کسی حدیث کی کتاب میں نہیں دیکھا، ہر دو اذان کے درمیان نماز کا ہونا ضرور حدیث شریف میں موجود ہے، اس عموم میں نماز عشاء بھی داخل ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۷/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

عشاء سے قبل چار رکعت

سوال (۳۲۲): قبل العشاء چار رکعت سنت کے بارے میں حضور والا کی رائے معلوم ہوئی، حضور والا سے مراجعت کے بعد ہدایہ کے حاشیہ پر مندرجہ ذیل عبارت نظر آئی، ارسال خدمت کر رہا ہوں کہ صحیح اور قسم کا حق حضور والا ہی کو حاصل ہے اگرچہ مراراً حضرت کی نظر پڑی ہوگی:

”سنن سعید بن منصور من حدیث البراء رفعہ: ”من صلی قبل العشاء أربعاً کان کأنما تہجد من لیلة، ومن صلاہن بعد العشاء کمن صلاہن من لیلة القدر“۔ أخرجه الیقعنی من حدیث عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا موقوفاً، وأخرجه الدارقطنی والنسائی موقوفاً علی کعب“۔

ہدایہ، ص: ۱۲۹، حاشیۃ الداریہ (۲)۔

(۱) (تقدم تحریرہ تحت عنوان: ”عشاء سے پہلے چار سنت“)

(۲) (الداریۃ فی تخریج احادیث الہدایۃ، باب النوافل: ۱/۱۳۹، مکتبہ شریکۃ علمیہ)

البتہ نصب الرایۃ میں قبل العشاء کے بجائے قبل الطہر ہے، دیکھئے: (نصب الرایۃ: ۱۳۹/۲)

حضرت والا! نسائی میں روایت نظر نہیں آئی، دیگر کتابیں نصیب ہی نہیں کہ تلاش کروں۔ اب ۸/ شعبان کو فرصت ہو رہی ہے، اس لئے گھر کا پتہ جوابی پوسٹ کارڈ پر درج ہے، امید ہے بے ادبی معاف فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عشاء سے قبل چار رکعت پڑھنے کی روایت کتب حدیث میں مجھے نہیں ملی، آپ کے فرستادہ حوالہ کو میں نے تلاش کیا، متون حدیث میں کہیں نہیں پایا۔ فقہاء و محدثین نے لکھا ہے:

”وأما الأربع قبل العشاء، فذكرها في بيانه إن لم يثبت أن التطوع بها من السنن الراتبة، فكان حسناً؛ لأن العشاء نظير الظهر في أنه يجوز التطوع قبلها وبعد ها، كذا في البدائع. ولم ينقلوا حديثاً فيه بخصوصه لاستحبابه.“ بحر الرائق: ۲/ ۱۵۰.

البتہ حاشیہ البحر میں بحوالہ اختیار حضرت عاکثر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کیا ہے: ”انہ علیہ الصلوۃ والسلام کان یصلی قبل العشاء أربعاً، اھ“۔ ص: ۳۱۵ (۲).

ایک نقل کردہ عبارت میں قبل العشاء کے بجائے قبل الظهر ہے، جیسا کہ فتح القدیر میں ہے:

”وهو ما عزى إلى سعيد بن منصور من حديث براء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من صلى قبل الظهر أربعاً كان كأنما تهجد من ليله، ومن صلاهن بعد العشاء كمن صلاهن من ليلة القدر.“ رواه البيهقي من قول عائشة، والنسائي والدارقطني من قول كعب“ (۳).

(۱) (البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۸۸/۲، وشيخه)

(۲) (البحر الرائق، المصدر السابق)

(۳) (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب النوافل: ۳۳۲/۱، مصطفى البابی الحلبی)

(وکذا فی کنز العمال، سنة الظهر من الإكمال، أوقات الصلاة مفصلة على الترتيب: ۳۷۹/۷، البلاغة،

الحاصل قبل العشاء چار سنت کا ذکر کتب حدیث میں نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المحمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۳ھ۔

عشاء سے قبل اور بعد سنت

سوال [۳۳۲۳]: ۱۔ عشاء کی فرض سے قبل عام طور سے لوگ ۳/۴ رکعت پر بیت سنت ادا کرتے ہیں،

کتب احادیث میں اس کا ثبوت ہے یا نہیں؟ اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ عمل ثابت ہے یا نہیں؟

کبیری کی عبارت سے تو اس کی سند نہیں ملتی، ملاحظہ ہو: ”و ذکر فی المحيط: أن التطوع قبل العصر بالأربع، وقبل العشاء، فحسن؛ لأن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم یأطرب علیہما، أما عدم مواظبته علیہ السلام علی ما قبل العشاء فمقرر، بل لم یرو أنه صلاھا فضلاً عن المواظبة“. کبیری، ص: ۳۸۸ (۲)۔ ”أما الأربع قبلھا، فلم یذکر فی خصوصھا“. أيضاً، ص: ۳۹۱ (۳)۔ اور اسی پر میرا عمل ہے لہذا اگر اس کی کوئی آؤ سند ہو تو تحریر فرمائیں۔

۲۔ وتر کے بعد دو رکعت نفل بیٹھ کر پڑھنا بہتر ہے یا کھڑا ہو کر پڑھنا سنت ہے، مشکوٰۃ شریف کی حسب ذیل عبارت پر میرا عمل ہے۔ اب حضرت والا مستند حدیث تحریر فرمائیں:

۱۔ ”عن أبی أمامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یصلی ما بعد الوتر، و هو جالس یقرأ بیہما: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ و ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾۔

۲۔ ”عن أم سنانة رضی اللہ تعالیٰ عنہا أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یصلی بعد الوتر رکعتین“. رواہ الترمذی، ورواہ ابن ماجہ۔ ”خفیفین و هو جالس۔“

(۱) البتہ کتب فقہ میں ہے جیسا کہ امام غطاوی نے درج ذیل روایت نقل کی ہے:

”عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا أنه علیہ الصلاة والسلام کان یصلی قبل العشاء أربعاً، ثم یصلی بعدها أربعاً ثم یصطحع“ (حاشیۃ الطحطاوی علی مرقاۃ المفاتیح، فصل فی بیان النوافل، ص: ۳۹۰، قدیمی)

(۲) (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، ص: ۳۸۸، سہیل اکیدمی)

(۳) (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، ص: ۳۸۵، سہیل اکیدمی)

۳۔ ”وعن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

یوتر بواحد، ثم یرکع رکعتین یقرء فیہما ھو ھو جالس“ (۱)۔

حضور والا! آپس میں بہت اختلاف ہو رہا ہے، فقہ و فساد کا خوف ہے، اس لئے مذکورہ بالا سوالوں کا جواب بحوالہ کتب مستند اور نحوس تحریر فرمائیں، تاکہ مصالحت ہو جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔..... عشاء سے قبل چار رکعت کا ثبوت تلاش کے باوجود حدیث شریف میں نہیں ملا، روایت ہدایہ کے بعض نسخوں پر حاشیہ پر مطبوع ہے اس میں روایت موجود ہے مگر اس میں وہم ہے کہ اصلی روایت ظہر سے قبل کے متعلق ہے مگر اس میں عشاء سے قبل بھی بیان کر دیا گیا ہے یہ اضافہ ”عشاءتھم“ ہے، اس وجہ سے یہ اضافہ نصب الراية، فتح القدیر وغیرہ میں موجود نہیں۔ صاحب کبریٰ قلیذ ہیں صاحب فتح القدیر کے۔ سنن وجوامع معاجم میں بھی کہیں نہیں ملا اس وجہ سے عمداً ”بین کل اذانین صلوۃ“ سے استدلال کرتے ہیں (۲)۔

۲۔..... عادت مبارکہ عام طور پر یہ تھی کہ شب کا ایک حصہ گزرنے کے بعد بیدار ہو کر طویل تہجد پڑھتے، مثلاً سورہ بقرہ، آل عمران، سورہ نساء، سورہ مائدہ چار رکعت میں پڑھتے، کبھی ان چاروں سورتوں کو ایک رکعت میں پڑھتے تھے کہ پائے مبارک پر درم آ جاتا، پچھن ظاہر ہو جاتی، پھر وتر ادا فرماتے اس کے بعد دو رکعت جالسا پڑھتے، کبھی یہ دو رکعت بحالت قیام شروع کی اور قدرے قرأت کر کے بیٹھ گئے پھر بقیہ قرأت طویلہ پڑھ کر

(۱) (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلوۃ، باب القنوت، الفصل الثالث، ص: ۱۱۳، قدیمی)

(۲) ”عن عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”بین کل اذانین صلاۃ، بین کل اذانین صلاۃ“، ثم قال فی الثالثة: ”لن شاء“۔ رواہ البحاری“۔

قولہ: ”عن عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ قال المؤلف: ”الأول یفسره الثانی: ای یمین قدر رکعات الصلاۃ، فثبت بمجموعہا الفرغ فی الركعتین قبل کل صلاۃ مفروضة، فتستحب الركعتان قبل العشاء. وفي غبة المستملی: وأما الأربع قبلها (أی قبل العشاء) فلم یدکر فی خصوصہا حدیث، لكن يستدل له بعموم ما رواه الجماعة من حدیث عبد اللہ بن مغفل الخ، فهذا مع عدم المناع من التنفل قبلها بفیء الاستحباب، لكن كونها أربعاً یتعمش علی قول أبی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ، لأنها الأفضل عنده“۔ (إعلاء السنن، باب النوافل والسنن: ۱۶/۷، إدارة القرآن کراچی)

کھڑے ہو کر رکوع کیا۔ اس سب سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل داعیہ تو کھڑے ہو کر ہی پڑھنے کا تھا، لیکن تعب وضعف کی وجہ سے بیٹھ کر پڑھتے تھے، اس طریقے کو اختیار کرنے میں پورا اتباع ہے۔ علاوہ ازیں صلوٰۃ قائماً کا اردو چند ہونا احادیث میں موجود ہے اور بعد وتر کی دو نفلوں کا استثناء نہیں ہے، نیز حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے بیٹھ کر ادا فرمانے میں بھی وہی اجر ہے جو کھڑے ہو کر پڑھنے میں ہے، یہ خصوصیت ہے۔

”عن ابن عمر و بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”صلوة الرجل قاعداً نصف الصلوة“ فأنتبه فوجدته یصلی جالساً، فوضعت یدئ علی رأسه. وفي رواية: فوضعت یدئ علی رأسی فقال: ”مالک یا عبد اللہ من عمرو؟“ قلت: حُذِثْتُ أَنْكَ قلت: ”صلوة الرجل قاعداً علی نصف الصلوة“. وأنت تصلی قاعداً؟ قال: ”ولکنی لست كأحدکم“. مالک (۱) والنسائی (۲) ومسلم (۳) وأبو داود بلفظہما (الخ) (۴)۔“

”عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا (سئلت کیف کان یصنع رسول اللہ فی الركعتین وهو جالس؟ قالت: کان یقرأ فیہما، فإذا أراد أن یرکع قام فركع“ وفي أخرى: ”کان یصلی جالساً فیکرأ جالساً، فإذا بقی نحو ثلثین أو أربعین آیۃ، قام فقرأهن قائماً، ثم رکع، ثم سجد، ففعل فی الركعة الثانیة مثل ذلک، فإذا قضی صلوٰتہ، فکان کنت مستیقظۃ یحدث معی، وإن نائمة اضطجع للسنة“. جمع الفوائد: ۱/ ۷۴ (۵)۔

(۱) ”عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”صلوة أحدکم وهو قاعد مثل نصف صلوٰتہ وهو قائم“۔ (موطا الإمام مالک، کتاب صلوٰۃ الجماعة، فضل صلوٰۃ القائم علی القاعد، ص: ۱۱۹، میر محمد کتب خانہ)

(۲) (سنن النسائی، کتاب قیام اللیل وتطوع النهار، فضل صلوٰۃ القائم علی صلوٰۃ القاعد: ۱۰/ ۲۳۵، قدیمی)

(۳) (الصحيح لمسلم، کتاب المسافرين وقصرها: ۲۵۳/ ۱، قدیمی)

(۴) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب فی صلوٰۃ القاعد: ۱۳۳/ ۱، إمدادیہ ملتان)

(۵) (جمع الفوائد، کتاب الصلوٰۃ، کیفیۃ الصلوٰۃ وأركانها: ۱/ ۱۹۳، رقم الحديث: ۱۳۵۳، ۱۳۵۵)، إدارة القرآن کراچی

ہیں ہر اگر کوئی شخص محض اتباع کی نیت سے پیٹھ کر ہی پڑھے اور دو چتر ثواب سے قطع نظر کرے تو کیا بعید ہے کہ اتباع کا ثواب بھی زیادہ ہو جائے؟ لان "الأعمال بالنیات" (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

عصر کے وقت سنت و نفل

سوال [۳۳۲۲]: عصر کی سنتیں پڑھنے کے بعد نوافل پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سنتیں بھی نوافل ہی ہیں کیونکہ غیر مؤکدہ ہیں، جس قدر دل چاہے پڑھے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
سنن غیر مؤکدہ میں چار کی نیت

سوال [۳۳۲۵]: سنن غیر مؤکدہ میں چار کی نیت کی اور قیام جماعت عصر کی بنا پر دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو وہ چار جو اپنے ذمے واجب کر لی تھیں ان کا کس وقت اتمام ضروری ہے، یا مسنون ہے، یا دو پڑھنے سے ساقط ہو گئیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض چار کی نیت کر کے شروع کرنے سے چار واجب نہیں ہوئیں، دو ہی واجب ہوئیں، جب دو پر

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب کیف کان بدء الوحی: ۲/۱، قدیمی)

(۲) "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "رحم اللہ امرأً صلی قبل العصر أربعاً".

"وعن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یصلی قبل العصر رکعتین". (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب الصلاة قبل العصر: ۱/۱۸۷، إمدادیہ)

"(قولہ: ويستحب أربع قبل العصر) لم يجعل للعصر سنةً وثابةً؛ لأنه لم يذكر فی حدیث عائشة السمار، بحر. قال فی الإمداد: وخیر محمد بن الحسن والقنوری المصلی بین أن یصلی أربعاً أو رکعتین قبل العصر لاختلاف الآثار". (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۱/۳۴، سعید)

(وکذا فی تبیین الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۱/۳۲۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

سلام بھیر دیا تو واجب ادا ہو گیا اس کے لئے دو اور پڑھنا لازم نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

عین اذان کے وقت تحیۃ الوضوء

سوال [۳۲۲]: اگر کوئی شخص ایسے وقت جامع مسجد میں پہنچتا ہے کہ اذان ہو رہی ہے، اس وقت تحیۃ المسجد کی نیت کر کے نماز شروع کر سکتا ہے یا اذان کے ختم کا انتظار کر کے پڑھے؟ اسی طرح اگر کوئی وقت ظہر کے شروع ہو جانے کے بعد اذان سے پہلے مسجد میں پہنچتا ہے تو سنتوں کو پڑھ سکتا ہے یا اذان کے بعد ہی پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تحیۃ المسجد پڑھنے کے لئے بیٹھ کر ختم اذان کا انتظار کرے (۲)۔ جب ظہر کا وقت شروع ہو گیا تو سنتوں کا پڑھنا درست ہو گا اگرچہ اذان نہ ہوئی ہو (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "قولہ: لأن کل شفع منہ صلاة، فإذا قام إلی شفع آخر، کان یأتی صلاةً علی تحریمہ صلاة، و من ثمة صرحوا بأنه لو نوى أربعاً، لا یحب علیہ بتحریمتها سوى الرکعتین فی المشهور عن أصحابنا، وأن القيام إلی الثالثة بمنزلة تحریمہ مبتدأة". (رد المختار، مطلب: کل شفع من النفل صلاة: ۳۵۹/۱، سعید)
(و کذا فی تبیین الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۳۳۳/۱، دار الکتاب العلمیہ، بیروت)
(و کذا فی الفتاوی التاتاریخانیہ، ما یفعل المنفرد إذا أقيمت الصلاة: ۲۵۲/۱، إدارة القرآن کراچی)
(۲) "(وبجیب) وحویاً . (من سمع الأذان بأن یقول) بلسانہ کما قالته الخ". (الدر المختار: ۳۹۶/۱، ۳۹۷، باب الأذان، سعید)

"ولیس تحیۃ المسجد". (تروییر الأبصار مع الدر المختار: ۱۸/۲، مطلب فی تحیۃ المسجد، باب الوتر والنوافل، کتاب الصلوة، سعید)

(۳) "(وهو سنة مؤکدة للفرایض فی وقتها ولو قضاء، لا یسنّ (لغيرها) کعید". (الدر المختار) "قولہ: لا یسنّ لغيرها): أى من الصلوات . (وقولہ: کعید) أى وتر وجنازة . ومن رواتب". (رد المختار: ۳۸۳/۱، ۳۸۵، باب الأذان، سعید)

تحیۃ الوضوء میں مختلف نفل نمازوں کی نیت

سوال [۳۳۲۷]: تحیۃ الوضوء میں استغفار، حاجت وغیرہ کا تعداد کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفرلہ۔



(۱) "قال الحنفیة: إما أن يكون الجمع بين العبادتين في الوسائل أو في المقاصد، فإن كان في الوسائل فإن الكل صحيح، كما لو اعتسل الحنب يوم الجمعة للجمعة ولوقوع الجنابة، ارتفعت حجابته، وحصل له ثواب غسل الجمعة، ومثله لو نوى الغسل للجمعة والعید فإنهما يحصلان. وإن كان في المقاصد، فإما أن ينوي فرضين أو نفلين أو فرضاً ونفلاً ... وأما إذا نوى نفلتين، كما إذا نوى بركعتي الفجر التحية والسلة، أجزأت عنهما". (الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/ ۱۸۵، ۱۸۶، مقدمة ضرورية عن الفقه، المطلب الثاني عشر: النية والباعث في العبادات، رشديه)

الفصل الثالث فی النوافل (نوافل کا بیان)

دن میں دو و نفل کی نیت باندھے یا چار کی؟

سوال [۳۲۲۸]: اگر کوئی شخص دن میں نوافل پڑھے اس کو کتنی کتنی رکعت کی نیت باندھنی چاہئے، دو دو کی یا چار چار کی اور مغرب کے وقت یا مغرب کے بعد نوافل پڑھی جائیں تو کتنی کتنی نیت باندھنی چاہئے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

دن اور رات میں ہر طرح اختیار ہے کہ دو دو کی نیت باندھے یا چار چار کی (۱)، امام صاحب کے نزدیک چار چار کی افضل ہے، صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو دو کی افضل ہے، بعض فقہاء نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ دن میں چار سے زائد ایک سلام سے پڑھنا مکروہ ہے، رات میں آٹھ تک کی اجازت ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفا اللہ عنہ، محین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور۔

(۱) "عن أبی سلمة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة رضي الله عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان؟ قالت: ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشر ركعة، يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن و طولهن، ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن و طولهن، ثم يصلي ثلاثاً. فقالت عائشة رضي الله تعالى عنها: فقلت: يا رسول الله أتمام قبل أن توتر؟ فقال: "يا عائشة! إن عني ثمانون ولا بنام قلبي". (الصحيح للإمام مسلم، باب صلاة الليل و عدد ركعات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : ۲۵۳/۱، قديمي)
"إن عبد الله بن عمر قال: إن رجلاً قال: يا رسول الله! كيف صلاة الليل؟ قال: مثني مثني، فإذا جفت الصبح فأوتر بواحدة". (صحيح البخاري، كتاب التهجد، باب كيف صلاة الليل و كيف كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالليل : ۱۵۳/۱، قديمي)

(۲) "وتكروه الزيادة على أربع في نفل النهار، وعلى ثمان ليلاً بتسليمه؛ لأنه لم يرد، والأفضل فيهما =

چار رکعت نفل کی نیت کر کے دو رکعت پر سلام پھیرنے سے کیا دو رکعت کی قضاء لازم ہے؟
سوال [۳۳۲۹]: اگر ایک شخص نے چار رکعت نفل کی نیت باندھی تو وہ دو ہی رکعت پر سلام پھیر کر
جماعت میں شامل ہو گیا تو دو رکعت کی قضاء لازم ہوگی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

چار رکعت نفل کی نیت کرنے سے چاروں لازم نہیں ہوئی، صرف دو لازم ہوئی، لہذا دو پر سلام پھیرنے
سے دوسری دو کی قضاء لازم نہیں، بغیر لازم سمجھے اگر پڑھے گا تو اجر ملے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
و دو رکعت نفل کی قضاء چار رکعت سے

سوال [۳۳۳۰]: (الف) اگر کسی شخص نے بہت رکعت نماز، دو رکعت کر کے پڑھنا شروع کیس مگر
توڑ دی تو اگر ایک دفعہ چار چار، یا آٹھ کی نیت سے قضاء کر لے تو درست ہے یا نہیں؟
(ب) اسی طرح اگر چار نفل یا سنن غیر مؤکدہ اکٹھے پڑھے مگر بعد میں فساد ظاہر ہوا، یا چار رکعت نماز کی
نذر کی مگر ادا ہو دو کی تو یہ صحیح ہے یا نہیں؟

= الرباع بمسليمة) وقال: في الليل المنسي أفضل، قيل: و به يفتى. (الدر المختار، باب الوتر
والنوافل: ۱۵/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۹۳/۲، رشیدیہ)

(۱) "نعم اعتبروا كون كل شفع عليحدة في حق القراءة احتياطاً، وكذا في عدم لزوم الشفع الثاني قبل
القيام إليه، لمرؤده بين اللزوم وعدمه، فلا يلزم بالشك، ولذا يقطع على رأس الشفع إذا أقيمت
الصلوة أو عرج الخطيب". (رد المحتار، مطلب: قولهم: كل شفع من النفل صلاة ليس مفرداً:
۱۷/۲، سعید)

"قوله: (وقضى ركعتين لو نوى أربعاً وأفسده بعد القعود الأول أو قبله) يعني فيلزمه الشفع
الثاني إن أفسده بعد القعود الأول والشروع في الثاني والشفع الأول فقط إن أفسده قبل القعود، بناءً
على أنه لا يلزمه بتحرمة النفل أكثر من الركعتين وإن نوى أكثر منهما، وهو ظاهر الرواية عن أصحابنا،
إلا بعرض الاقتداء". (البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۱۰۳/۲، رشیدیہ)

(و کذا می تبیین الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۳۳۳/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(ج) تراویح کی نیت کر کے توڑ دی یا سنن موکدہ کی نیت کر کے توڑ دی تو بعد گزرنے وقت کے قضاء لازم ہے یا نہیں؟ اور اگر وقت میں پڑھے تو نیت واجب کی کرے یا کس کی؟

(د) مصلیٰ ظہر کے بعد وفتوں کی نیت کی مگر نیت کر کے توڑ دی پھر اسی وقت نفل اسی نیت سے پڑھ لئے کہ جو ظہر کے بعد کے پڑھے جاتے ہیں پڑھتا ہوں مگر واجب کی نیت نہ کی تو شروع فی النفل کی وجہ سے نفل لازم ہوئے تھے، ادا ہوئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف) بہتر یہ ہے کہ دو دو کی قضاء کرے، چار چار کی بھی درست ہے، رات میں چھ چھ، آٹھ آٹھ کی بھی درست ہے۔

(ب) اس میں چار چار پڑھنا بہتر ہے، دو دو بھی صحیح ہے (۱)۔

(ج) سنن مؤکدہ کی صورت مسئلہ میں قضاء نہیں (۲)۔ تراویح کو بغیر جماعت کے

(۱) "الإعادة فعل مثله: أي مثل الواجب، ويدخل فيه النفل بعد الشروع به كما مر". (الدر المختار مع رد المحتار، باب قضاء الفوائت: ۲۳/۴، سعید)

(۲) وكذا في الفتاوى العالمة، كتاب الصلوة، الباب الحادى عشر في قضاء الفوائت: ۱۲۱/۱، رشیدیہ

(۳) قال العلامة ابن عابدین: "قوله: في وقتها) فلا تقضى بعده لا تبعاً ولا مقصوداً، بخلاف سنة الفجر لا اختصاص القصاء خارج الوقت بالنواجبات، إلا ما ورد به الشرع". (رد المحتار، باب إدراك الفريضة: ۵۸/۴، سعید)

"والشرع إنما ورد في قضاء ركعتي الفجر عند فواتها مع الفرص قبل الزوال كما في غداة ليلة العر بس". (الحلبى الكبير، فصل في النوافل، فروع لو ترك اه، ص: ۳۹۸، سهيل اكيذمي، لاهور)

"و لا خلاف في سائر السنن سوى سنة الفجر أنها لا تقضى بعد الوقت إن فاتت وحدها، و اختلف فيما إذا فاتت مع الفرض، والأصح أنها لا تقضى أيضاً لعدم ورود الشرع به إلخ". (الحلبى الكبير، المصدر السابق، ص: ۳۹۹، سهيل اكيذمي، لاهور)

قضاء پڑھے (۱) وقت میں نیت اعادہ کرے، بعد وقت کے نیت قضاء فاسدہ کرے۔

(د) ادا ہو جائے گی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۲/۹/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲/۹/۶۳ھ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

شفعہ کے کہتے ہیں؟

سوال [۳۳۱]: ہر شفعہ کے بعد دو رکعت علیحدہ علیحدہ پڑھنا بدعت ہے تو جواب طلب امور یہ کہ

شفعہ کے کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دو رکعت کو (۲)۔ فقط۔

بلا عذر بیٹھ کر نوافل پڑھنا

سوال [۳۳۲]: نماز تراویح اور نماز وتر کے بعد اکثر دیکھا گیا ہے کہ لوگ دو رکعت نفل بلا عذر بیٹھ

کر پڑھتے ہیں، کیا بلا عذر بیٹھ کر نفل پڑھ سکتے ہیں؟ اور بعض ایسے بھی لوگ ہیں جو نماز تراویح اور نماز وتر کے بعد نفل پڑھنے سے منع کرتے ہیں جس وجہ سے اکثر دیکھا گیا ہے کہ بعض لوگ ماہ رمضان میں بعد وتر نماز پڑھتے ہیں اور بعض بغیر پڑھے چلے جاتے ہیں، اس معاملے میں تفصیلی جواب سے سرفراز فرمائیں۔

(۱) "إذا كانت التراويح، لا تقضى بجماعة، و هل تقضى بلا جماعة؟ فقيل: نعم، ما لم يدخل وقت تراويح أخرى، وقيل: ما لم يمض رمضان، وقيل: لا تقضى، وهو الصحيح، اهـ." (الحلى الكبير، فصل فى النوافل، فروع: لو ترك، اهـ، ص: ۳۹۹، مهيل اكيذمي، لا هو)

(و كذا فى الدر المختار مع رد المحتار، باب الوقت والنوافل، ۲/۴۳، ۳۵، سعید)

(۲) فى المنجد: "الشفعة من الضحى" چاشت کی دو رکعتیں۔ (المنجد عربی اردو مادہ "شفع" ص: ۵۳۳، دار الإشاعت کراچی)

وفى القاموس الوحيد: "الشفعة" چاشت کی دو رکعتیں۔ (القاموس الوحيد، مادہ "شفع"

ص: ۸۷۳" اداره اسلامیات)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نوافل بلا عذر پیشہ کر پڑھنا درست ہے (۱) لیکن کھڑے ہو کر پڑھنے میں ثواب زیادہ ہے (۲)۔ وتر کے بعد و نفل پڑھنا حدیث وقت سے ثابت ہے، جو پڑھے گا ثواب پائے گا، نہیں پڑھے گا تو گناہ نہیں، اس پر اعتراض نہ کیا جائے، ترفیع دینا درست ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نفل نماز پیشہ کر پڑھنا

سوال [۳۳۳]: نوافل پیشہ کر پڑھنا کیسا ہے؟ اور وتر کے بعد پیشہ کر نفل پڑھنا کیسا ہے؟ اس میں

(۱) "قوله: (يجوز النفل قاعداً) مطلقاً من غير كراهة، كما في مجمع الأنهر". (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، فصل في بيان صلاة النفل جالساً، ص: ۳۰۲، قدیمی)

(۲) "عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه أنه سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الرجل يصلي قاعداً؟ قال: "من صلى قائماً فهو الفضل، ومن صلى قاعداً فله نصف أجر القائم، ومن صلى نائماً، فله نصف أجر القاعد". (سنن ابن ماجه، باب صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم، ص: ۸۷، مير محمد كتب خانہ)

(۳) "عن أبي سلمة سألت عائشة رضى الله تعالى عنها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقالت: كان يصلي ثلاث ركعات، ثم يصلي ثمان ركعات، ثم يؤتر، ثم يصلي ركعتين وهو جالس، فإذا أراد أن يركع قام فركع، ثم يصلي ركعتين بين الداء والإقامة من صلاة الصبح". (الصحيح لمسلم، باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۲/۴۵۳، قدیمی)

اس پر امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں "والصواب أن هاتين الركعتين فعلهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الوتر جالساً ليان جواز الصلوة بعد الوتر و بيان جواز النفل جالساً، ولم يوطأ على ذلك بل فعله مرة أو مرتين أو مرات قليلة". (الكامل للروى على الصحيح للإمام مسلم: ۱/۴۵۳، قدیمی)

"أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي بعد الوتر قاعداً..... ولكن له: أى للمنتفل جالساً نصف أجر القائم".

"يستثنى منه صاحب الشرع -صلى الله تعالى عليه وسلم- كما ورد عنه، فإن أجر صلاته قاعداً كأجر صلاته قائماً، فهو من خصوصياته". (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، فصل في بيان صلاة النفل جالساً، ص: ۳۰۳، قدیمی)

کتنا ثواب ہے؟ رکن الدین میں مستحب لکھا ہے۔ یہ کتاب کیسی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نوافل پیشہ کر پڑھنے میں ثواب نصف ملتا ہے یہ نسبت کھڑے ہو کر پڑھنے کے، اس قاعدہ کا یہ سے وتر کے بعد کی نقلیں متشکی نہیں، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے بیٹھ کر پڑھنے سے ثواب میں کمی نہیں (۱)۔ رکن الدین میں کچھ مسائل ایسے دیے ہیں جو کہ فقہ حنفی اور اہل سنت و الجماعت کے نزدیک قابل تسلیم نہیں، اس کتاب کی اصلاح بھی شائع ہوئی تھی اس کا نام ہے ”اصلاح رکن الدین“ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱۲/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱۲/۸۵ھ۔

بعد الوتر نفل کا حکم

سوال [۳۳۴]: نماز عشاء میں جو سب سے بعد کی نفل نماز ہے اس کو کھڑے ہو کر پڑھنے میں زیادہ ثواب ہے یا بیٹھ کر؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کھڑے ہو کر نفل پڑھنے میں جس قدر ثواب ملتا ہے بیٹھ کر پڑھنے میں اس سے نصف ملتا ہے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ قانون امت کے لئے بیان فرمایا ہے (۲)، نوافل مسنونہ کو اس سے متشکی نہیں

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”نوافل بلا عذر پیشہ کر پڑھنا“)

(۲) ”عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الرجل يصلي قاعداً قال: ”من صلى قائماً فهو أفضل، ومن صلى قاعداً فله نصف أجر القائم، ومن صلى نائماً فله نصف أجر القاعد“، (سنن ابن ماجہ، باب صلاة القاعد علی النصف من صلاة القائم، ص: ۸۷، میر محمد کتب خانہ)

”وعن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنه قال: حدثت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”صلوة الرجل قاعداً نصف الصلاة“، قال: فاتيته فوجدته يصلي جالساً، فوضعت يدي على رأسه فقال: ”مالك يا عبد الله بن عمرو؟“ قلت: حَدَّثْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَّكَ قُلْتَ: ”صلوة الرجل قاعداً على نصف الصلاة وأنت تصلي قاعداً؟“ قال: ”أجل! ولكني لست كأحد منكم“، (الصحیح لمسلم،

کتاب صلوة المسافرين وقصرها: ۲۵۳/۱، قدیمی)

فرمایا، لہذا ان میں بھی یہی قانون رہے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

وتر کے بعد زائد نفلیں پڑھنا

سوال [۳۳۵]: چند روز ہوئے ایک مولوی صاحب نے مسئلہ بیان فرمایا کہ بعد نماز وتر سوائے دو

رکعت نفل کے دیگر کوئی نوافل نہیں، اس لئے جس کو جس قدر نفل نماز پڑھنا ہو قبل نماز وتر پڑھے۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وتر کے بعد دو سے زائد نفل پڑھنا جائز ہے (۲) جن مولوی صاحب نے یہ فرمایا ہے ان سے دلیل

پوچھی جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، ۱۷/ جمادی الثانیہ/ ۱۳۵۶ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۲۰/ جمادی الثانیہ/ ۱۳۵۲ھ۔

صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

(۱) "(قوله: أجر غير النسي صلى الله تعالى عليه وسلم)، أما النسي صلى الله تعالى عليه وسلم فمن

خصائصه أن نالته قاعداً مع القدرة على القيام كنافلته قائماً. ففي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو

قلت: حدثت - يا رسول الله! أنك قلت الخ بحر ملخصاً: أي لأنه تشریع لیان الجواز، وهو

واجب عليه. (قوله: على النصف إلا لعذر) أما مع العذر فلا ينقص ثوابه عن ثوابه قائماً و يؤيده

حديث البخاری "من صلى قائماً فهو الفضل، ومن صلى قاعداً فله نصف أجر القائم، ومن صلى نائماً فله

نصف أجر القاعد". فإن عزم "من" يدخل فيه العاخر. ولأن الصلاة نائماً لا تصح عندنا بلا عذر" (رد

المحتار، باب الوتر والنوافل: ۳۷/۲، معید)

(وكذا في البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۳/۲، ۱، ۱، ۱، وشيبه)

(وكذا في تبیین الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۳۷/۱، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۲) "أخبرنا مالك أخبرنا زيد بن أسلم عن أبي مرة أنه سأل أبا هريرة رضى الله تعالى عنه كيف كان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر فقال: إن شئت أخرتك كيف أصنع أنا، قال:

أخبرتني قال: إذا صليت العشاء صليت بعدها خمس ركعات، ثم أنام، فإن قمْتُ من أجل صليت متى =

وتر کے بعد نفل کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے یا بیٹھ کر؟

سوال [۳۳۲۱]: وتر کے بعد نوافل بیٹھ کر پڑھنا موجب زیادۃ اجر ہے یا کھڑے ہو کر؟ چونکہ اس مسئلہ میں صرف عوام ہی مختلف نہیں بلکہ اہل علم کا بھی اختلاف پایا جاتا ہے اس لئے ضرورت ہے کہ اس حکم کو مدلل اور بحوالہ کتب احادیث شریفہ یا فتاویٰ سے وضاحت فرمائیں اور اگر خیر القرون وائمہ مجتہدین سے کسی کا قول عمل بھی ثابت ہو تو تحریر فرما کر منکھور فرمایا جائے، موجب اجر عظیم ہوگا۔

الجواب و بیدہ ازمة الحق والصواب:

”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حدثت أنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”صلوة الرجل فاعداً نصف صلوة القائم“ فأتیته، فوجدته یصلی جالساً، قال: حدثت - یا رسول اللہ! - أنك قلت: ”صلوة الرجل قاعداً علی النصف من صلوة القائم“، وأنت تصلی قاعداً؟ قال: ”أجل! ولكنی لست كأحد منکم، اه“۔ فتح القدیر: ۱/۳۲۹ (۱)۔

”أنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یصلی بعد الوتر قاعداً ولكن له: أی للمتنفل جالساً نصف أجر القائم، اه“۔ مراقی الفلاح (۲)۔ ”یستثنیٰ منه صاحب الشرع - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - كما ورد عنه، فإن أجر صلوته قاعداً كأجر صلوته قائماً، فهو من خصوصياته، اه“۔ طحطاوی، ص: ۲۲۰ (۳)۔

= منشی، فإن أصبحت أصبحت علی وتر“۔

”قال محمد: و یقول أبی هريرة رضي الله تعالى عنه فإخذ، لا نرى أن يشفع إلى الوتر بعد الفراغ من صلوة الوتر، ولكنه یصلی بعد وتره ما أحب ولا یقضى وتره وهو قول أبی حنیفة“۔ (المؤطا للإمام محمد، باب الوتر، ص: ۱۴۷، ۱۴۸، نور محمد)

تفصیل کے لئے دیکھئے: (مجموعۃ الفتاویٰ اردو، کتاب الصلاة، ص: ۳۳۱، سعید) و (احسن الفتاویٰ ۵۰۳/۳، سعید)

(۱) (الصحيح لمسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها: ۲۵۳/۱، قديمی)

(و كنذا فی فتح القدیر، كتاب الصلاة، باب النوافل، فصل فی القراءة: ۲۶۰/۱، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، فصل فی صلاة النفل جالساً، ص: ۳۰۳، قديمی)

(۳) (مراقی الفلاح حاشية الطحطاوی، المصدر السابق)

”عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يوتر بتسع ركعات، ثم لما ضعف أوتر بسبع ركعات، و ركع ركعتين وهو جالس بعد الوتر يقرأ فيهما القرآن، فإذا أراد أن يركع قام فركع، ثم سجد“. هذا الكلام إن تعلق بالركعتين فإذا كان يقرأ في الركعتين سوراً طويلاً تقرا قاعداً، ثم إذا أراد أن يركع يقوم فيركع ويسجد وهو قائم. وأما إذا قرأ فيها السور القصار، يقرأ وهو قاعد و يركع ويسجد وهو قاعد. اهـ. قال أسوداؤد - كما في بعض النسخ -: أصحابنا لا يرون الركعتين بعد الوتر، اهـ“. بذل المجهود: ۲/ ۲۹۴، ۲۹۵ (۱)۔

”هذا الحديث أخذ بظواهره الأوزاعى وأحمد فيما حكاه القاضى عنهما فأباحا ركعتين بعد الوتر جالساً، وقال أحمد: لا أفعله ولا أمتنع من قوله. قال: وأنكره مالك. قلت: الصواب أن هاتين الركعتين فعلهما صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الوتر جالساً لبيان جواز الصلوة بعد الوتر و بيان جواز النفل جالساً، ولم يواظب على ذلك بل فعله مرة أو مرتين أو مرات قليلة، اهـ“. نووى شرح مسلم: ۱/ ۲۵۴ (۲)۔

”والصواب أن يقال: إن هاتين الركعتين تحرى مجرى السنة وتكمل الوتر، فإن الوتر عبادة مستقلة ولا سيما إن قيل بوجوبه، فتحرى الركعتان بعده مجرى سنة المغرب من المغرب فإنها وتر السهار، والركعتان بعدها تكمیل لهما، فكذلك الركعتان بعد وتر الليل، اهـ“. زاد المعاد: ۱/ ۸۶ (۳)۔ ”أكثر الصحابة ومن بعدهم من أهل العلم على تركهما اهـ، والمحققون من أكابرنا على أن إتيانها قياماً أفضل، اهـ“. إغلاء السنن: ۶/ ۸۲ (۴)۔

(۱) (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب في صلاة الليل: ۲/ ۲۹۳، ۲۹۵، إمداده، ملتان)

(۲) (شرح الكامل للنووى على الصحيح للإمام مسلم، كتاب صلوة المسافرين وقصرها، باب صلوة الليل وعدد ركعات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخ: ۱/ ۲۵۳، فديمي)

(۳) (زاد المعاد، فصل في سياق صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل ورتبه وذكر صلاة أول الليل، ص ۱۴۳، دار الفكر بيروت)

(۴) (إغلاء السنن، كتاب الصلاة، حكم الركعتين بعد الوتر: ۲/ ۱۰۹، إدارة القرآن، كراچی)

عبارت منقولہ میں نوافل بعد الوتر کے متعلق تمام پہلو اور لاکل آگئے، حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیٹھ کر ان کو پڑھنا مستحب فرمایا ہے، کذا فی مالا بد منہ (۱)۔ حضرت مولانا نور شاہ صاحب کی رائے بھی یہی ہے، کذا فی فیض الباری (۲)۔ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی، حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہما اللہ تعالیٰ، حضرت مولانا محمد اسحاق صاحب دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق یہ ہے کہ کھڑے ہو کر پڑھنا موجب زیادۃ اجر ہے (۳)۔ دونوں طرف علماء و محققین ہیں، ائمہ مجتہدین: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، امام ابو یوسف، امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ سے کوئی تصریح منقول نہیں دیکھی۔

اس اختلاف کے رفع کرنے کی سعی بے سود ہے، یہ کچھ اہم اختلاف نہیں۔ ضوابط کلیہ من الاحادیث کے مطابق قول ثانی ہے یعنی کھڑے ہو کر پڑھنا موجب زیادۃ اجر ہے اور انس اتباع فضل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھ کر پڑھنے میں ہے، گو اس میں بھی دو قسم کی روایتیں ہیں، "اکثر الصحابہ و من بعدهم من اہل العلم" کا مسلک "إعلاء السنن" کی عبارت میں منقول ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۳/۶۷ھ

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/ذیقعدہ/۶۷ھ۔

(۱) "و بعد وتر دو رکعت نشستہ خواندن مستحب است، دو رکعت اولیٰ ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ و دو رکعت ثانیہ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ خواند"۔ (مالا بد منہ، کتاب الصلاۃ، فصل در نوافل، ص: ۵۳، مکتبہ شرکۃ علمیہ ملتان)

(۲) "و رکعتین جمالساً إن الحلوں فیہما اتفافی أو قصدی، فاختار النووی رحمہ اللہ تعالیٰ الأول، و عندی المختار هو الثاني؛ لأنہما لم تثبتا عنہ فأنما قُط، فحمل فعلہ فی جمیع عمرہ علی الاتفاق مما بصادم البداهة"۔ (فیض الباری، علی صحیح البخاری، کتاب التہجد، باب المداومۃ علی رکعتی الفجر: ۳۲۶/۲، خضر راہ بک ڈپو دیوبند)

(۳) "اگر (وتر کے بعد نفل) کھڑے ہو کر پڑھے گا تو پورا ثواب ہوگا اور اگر بیٹھ کر پڑھے گا تو ادا ثواب ملے گا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض دفعہ بیٹھ کر پڑھے ہیں مگر آپ کو بیٹھ کر پڑھنے میں بھی ثواب پورا ہوتا تھا"۔ (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۷۷، قرآن منزل بابو بازو ڈھاکہ)

(۴) (راجع، ص: ۲۲۶، رقم الحاشیہ: ۳)

وتر کے بعد دو رکعت نفل بیٹھ کر پڑھنا ثابت ہے یا نہیں؟

سوال (۱۳۳): ایک مسئلہ کتاب میں دیکھا ہے کہ نماز وتر کے بعد کی نفل بیٹھ کر پڑھنا مسنون ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی طریقہ تھا۔ کیا یہی مسئلہ ہے۔

نور محمد زبلی ہاندرہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”کھڑے ہو کر پڑھنے سے دو گنا ثواب ملتا ہے اور بیٹھ کر پڑھنے سے اس کا نصف ملتا ہے“ پھر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا گیا کہ بیٹھ کر پڑھتے ہیں تو دریافت کیا گیا اس پر ارشاد فرمایا کہ ”مجھے بیٹھ کر بھی اتنا ہی ثواب ملتا ہے کم نہیں ہوتا۔“

”عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: حَدَّثْتُ اَنْ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَالَ: ”صَلٰوۃُ الرَّحْلِ قَاعِدًا نَحْصُ الصَّلٰوۃُ“ فَاَنْتَبَہَ فَوَجَدْتِہٖ بِصَلٰی جَالِسًا فَوَضَعَتْ بَیْدَیْ عَلٰی رَاسِیْ فَنَالَ: مَا لَئِنْ ہَا عَبْدُ اللّٰہِ بَنَ عَمْرُو“ قلت: حَدَّثْتُ - یا رَسُولَ اللّٰہِ! - اَنْکَ قُلْتَ: ”صَلٰوۃُ الرَّحْلِ قَاعِدًا نَحْصُ الصَّلٰوۃُ“ وَاَنْتَ تَصَلٰی قَاعِدًا؟ قَالَ: ”اَجَلْ! وَاٰلِکُنٰی لَسْتُ کَاَحَدٍ مِّمَّکُمْ“. ابو داؤد شریف (۱)۔

وتر کے بعد کی نفل آپ سے بیٹھ کر پڑھنا ثابت ہے مگر عامہ معمول یہ تھا کہ بہت طویل نماز تہجد کی پڑھتے تھے یہاں تک کہ بیروں پر روم آجاتا تھا۔ اس کے بعد صبح صادق کے قریب وتر پڑھتے تھے پھر بیٹھ کر دو نفل پڑھتے تھے۔ اب بھی اگر کوئی شخص یہی طریقہ اختیار کرے، طویل تہجد میں پانچ چھ پارے پڑھنے کے بعد وتر پڑھے اور تھک کر دو نفل بعد میں بیٹھ کر پڑھے تو اس میں اتنا ہی زیادہ ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (سنن داؤد، کتاب الصلاۃ، باب فی صلاۃ القاعد: ۱/۱۳۳، إحدادیہ)

(و کذا فی الصحیح للإمام مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین و قصرھا، باب صلاۃ اللیل و عدد رکعات الی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۰/۲۵۴، قدیمی)

(۲) ”عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یوتر بتسع رکعات، ثم لما صعب أوتر بتسع رکعات، و رکع رکعتین و هو جالس بعد الوتر یقرأ فیہما القرآن، فإذا أراد أن =

وتر کے بعد کی نفلیں بیٹھ کر پڑھنا

سوال [۳۳۳۸]: بعد وتر نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا چاہئے یا کھڑے ہو کر پڑھنا چاہئے اور اولیٰ کیا ہے؟
بلا غر نفل نماز بیٹھ کر پڑھنے میں رکوع کس طرح کرنا چاہئے، آیا سر اور سرین کو برابر کرنا ضروری ہے یا نہیں جیسا کہ کھڑے ہو کر پڑھنے میں ضروری اور لازم ہے؟ ہبوا بالدلائل والحوالہ توجروا عند اللہ تعالیٰ۔
العبد محمد عثمان عفا اللہ عنہ چانگامی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز دونوں طرح ہے کھڑے ہو کر بھی بیٹھ کر بھی لیکن کھڑے ہو کر پڑھنے سے پورا ثواب ملتا ہے اور بیٹھ کر پڑھنے سے اسکا نصف ثواب ملتا ہے لہذا کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے:

”وینفصل قاعداً مع القدرة علی القيام ابتداءً و بناءً، أما الابتداء فلقوله عليه السلام: ”من صلى قائماً فهو أفضل، و من صلى قاعداً فله نصف أجر القائم“۔ والمراد به النفل في غير حالة العذر، اهـ“۔ زبلی (۱)۔

اور وتر کے بعد کی نفلیں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دونوں طرح ثابت ہیں: ”سئلت عائشة رضي الله تعالى عنها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت: كان يصلي ثلاث ركعات، ثم يصلي ثمان ركعات، ثم يوتر، ثم يصلي ركعتين و هو جالس، فإذا أراد أن يركع قام فركع، ثم يصلي ركعتين بين النداء والإقامة من صلاة الصبح“۔ مسلم شریف (۲)۔

= ”بركع قام فركع، ثم سجد“۔ هذا الكلام إن تعلق بالركعتين، فإذا كان يقرأ في الركعتين سوراً طويلاً يقرأ قاعداً، ثم إذا أراد أن يركع يقوم فركع ويسجد و هو قائم۔ و أما إذا قرأ فيها السور القصار يقرأ و هو قاعداً و يركع و يسجد و هو قاعد“۔ (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب في صلاة الليل ۲۰/۲۹۳، مكتبة إمداديه ملتان)

(و كذا في الصحيح لمسلم، باب صلاة الليل و عدد ركعات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ۱/۲۵۳، قديمی)

(۱) (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۱/۳۳۷، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) (الصحيح لمسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب صلاة الليل و عدد ركعات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ۱/۲۵۳، قديمی)

اس پر امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں:

"الصواب أن هاتين الركعتين فعلهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الوتر حالاً
ليسان جوار الصلوة بعد الوتر، وبيان حواز النفل جالساً، ولم يواظب على ذلك بل فعله مرة أو مرتين أو
مرات قليلة، اهـ" (۱)۔

اگر ہمیشہ بیٹھ کر بھی پڑھنا ثابت ہوتا تب بھی اس میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کامل
ثواب تھا، اور ان کے لئے کامل ثواب نہیں بلکہ ثواب ہوگا:

"ثم هو - صلى الله تعالى عليه وسلم - مخصوص أن ذلك لما في حديث مسلم عن
ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: حدثت أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "صلوة الرجل
قاعداً نصف صلوة القائم" فأتيته فوجدته يصلي حالاً، قال: حدثت - يا رسول الله! - أنك
قلت: "صلوة الرجل قاعداً على النصف من صلوة القائم". وأنت تصلي قاعداً؟ قال: "أجل!
ولكن لست كأحدكم، اهـ". شلبي (۲)۔

سرگوشٹوں کے برابر کرنا بہتر اور افضل ہے لازم نہیں، سر اور کمر کو جھکانے سے بھی رکوع ادا ہو جاتا ہے،
قال ابن عابدین: "لو كان يصلي قاعداً ينبغي أن يحاذي جبهته قدام ركبته، فيحصل الركوع،
قلت: ولعله محمول على تمام الركوع، وإلا فقد علمت حصوله بأصل طأة الرأس: أي مع

(۱) (الكامل للنبوي على الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب صلوة الليل وعدد الركعات:
۲۵۳/۱، قديمي)

(۲) (حاشية الشلبي على تبين الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۳۳۷/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)
(والصحيح لمسلم، باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخ من كتاب
الصلوة: ۲۵۳/۱، قديمي)

"(ويستقل مع قدرته على القيام قاعداً لا مضطجعا، إلا بعذر (ابتداءً وبناءً)، وفيه أحرر غير
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على النصف إلا بعذر". (الدر المختار، باب الوتر والنوافل:
۳۷/۲، سعيد)

انحاء الظہر“۔ شامی: ۴۶۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۲/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۲/ذی الحجہ/۵۵ھ۔

وتر کے بعد دو نفل بیٹھ کر پڑھنا

سوال [۳۳۹]: میں وتر کے بعد کی دو رکعت نماز بیٹھ کر پڑھتا ہوں، میرا دوست کہتا ہے کہ نبی کریم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو کر نیت پاندھتے تھے، پیروں پر دوام آنے کی وجہ سے بیٹھ جاتے تھے بعد میں

کھڑے ہو کر قرأت کر کے رکوع میں جاتے تھے۔ صحیح طریقہ کیا ہے؟ قرآن وحدیث وفقہ کی روشنی میں مستند حوالہ

جات کے ساتھ ارسال فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ کے دوست نے جو کچھ بتایا ہے ایسا ہی فیض الباری میں موجود ہے (۲)، جو شخص شروع رات میں

بھی وتر کے بعد دو نفل پڑھے اس کو کھڑے ہو کر پڑھنے میں دوہرا ثواب ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (رد المحتار، باب صفة الصلاة، بحث الركوع والسجود: ۳۴۷/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۱۱/۱، رشیدیہ)

(۲) قال فی فیض الباری: ”و أما صلاة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فتقل علی أنحاء کلھا: قد صلی قائماً و

رکع و سجد وهو قائم، و قد صلی قاعداً و رکع و سجد كذلك، و قد صلی قاعداً، فإذا بلغ قبیل الركوع قام

و رکع و سجد وهو قائم، و هذا يشعر بأن الأحب عند الشارع أن یكون الركوع والسجود عقب الکلام“۔

(أبواب تقصیر الصلوة، باب إذا صلی قائماً ثم صح: ۳۰۵/۲، خضر راہ بک ڈیو دیوند)

(وصحیح البخاری، أبواب تقصیر الصلاة، باب إذا صلی قائماً ثم صح: ۱۵۱/۱، قدیمی)

(و کذا فی الصحیح لمسلم، باب صلوة اللیل وعدد رکعات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ:

۲۵۳/۱، قدیمی)

(۳) ”عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سألت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن

صلاة الرجل وهو قاعد، فقال: ”من صلی قائماً فهو أفضل، ومن صلاها قاعداً فله نصف أجر القائم، و من =

ایضاً

سوال [۳۳۰]: ہمارے ایک دوست کہتے ہیں کہ وتر کی نماز کے بعد دو رکعت نفل نماز بیٹھ کر پڑھتے ہیں ان کو کھڑے ہو کر پڑھنا چاہئے، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ کھڑے ہو کر نیت باندھتے تھے اور جب آپ تھک جاتے تھے تو نماز میں بیٹھ جاتے تھے۔ اس لئے ہم کو کھڑے ہو کر پڑھنا چاہئے یا بیٹھ کر؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کھڑے ہو کر پڑھنے میں دوہرا اجر ہے، یہ بات حدیث، فقہ میں صاف صاف مذکور ہے، وتر کے بعد کی نفلیں اس سے مستثنیٰ نہیں (۱)، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عامۃً وتر اخیر شب میں طویل تہجد کے بعد پڑھا کرتے تھے جب کہ پائے مبارک پر دم آ جاتا تھا۔ فیض الباری شرح بخاری شریف میں ہے کہ وتر کے بعد کی دو نفلیں بھی کھڑے ہو کر شروع فرماتے اور کچھ قرأت کر کے بیٹھ کر بقیہ قرأت کرتے تھے، پھر جب رکوع کا وقت آتا تو کھڑے ہو کر کچھ قرأت کر کے رکوع فرماتے تھے، اس لئے آپ کے دوست صاحب کا کہنا صحیح ہے (۲)، در مختار وغیرہ میں بھی مطلقاً نوافل کو کھڑے ہو کر پڑھنا افضل لکھا ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۲/۱۹ھ۔

« صلاھا نائماً فلہ نصف اجر القاعد ». (سنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء أن صلاة القاعد علی النصف من صلاة القائم : ۸۵/۱، سعید)

(و کذا فی إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب جواز النفل قاعداً بلا عذر . ۵۱/۷، إدارة القرآن کراچی)

(۱) (نقدم تحریحہ تحت عنوان: "وتر کے بعد دو نفل بیٹھ کر پڑھنا")

(۲) (نقدم تحریحہ تحت عنوان: "وتر کے بعد دو نفل بیٹھ کر پڑھنا")

(۳) "و یستقل مع قدرته علی القيام قاعداً لا مضطجعاً إلا بعذر (ابتداءً و بناءً) و بہ اجر غیر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی النصف إلا بعذر". (الدر المختار).

"(و آخر غیر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) أما النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فمن حصانته أن ساقله قاعداً مع قدرته علی القيام کتافلته قائماً --- و یؤیدہ حدیث البخاری: "من صلی قائماً فهو أفضل، و من صلی قاعداً فلہ نصف اجر القائم، و من صلی نائماً فلہ نصف اجر القاعد". فإن عموم "من" بدخل فیہ العاخر، ولأن الصلاة نائماً لا تصح عندنا بلا عذر". (رد المختار، باب الوتر والنوافل

۳۶۱، ۳۷، سعید)

الفصل الرابع فی التہجد

(تہجد کی نماز کا بیان)

نوافل میں سب سے افضل نماز

سوال [۳۳۱]: وہ نماز کونسی ہے جو سب سے افضل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نوافل میں تہجد افضل ہے (۱)۔ فقط۔

تہجد کی رکعات

سوال [۳۳۲]: رکعات تہجد کی مختلف روایتیں ہیں، صحیح روایت سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عائشہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تھ کہ رکعات تہجد کی تہی تحریر یہ تعداد فرض نماز کی طرح نہیں کر کے بیسی جائز نہ ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۸۸ھ۔

(۱) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "أفضل الصیام بعد رمضان شہر اللہ المحرم، وأفضل الصلوۃ بعد الفریضۃ صلوۃ اللیل". (سنن الترمذی، کتاب الصلوۃ، باب ما جاء فی فضل صلوۃ اللیل: ۹۹/۱، سعید)

(و کذا فی مشکوٰۃ المصابیح، باب التحریض علی قیام اللیل، الفصل الثالث: ۱۱۰/۱، قدیمی)

(و کذا فی صحیح البخاری، باب قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللیل حتی ترم قدماء: ۱۵۲/۱، قدیمی)

(ومسند الإمام أحمد بن حنبل: ۵۸۶/۲، مسند ابی ہریرۃ، رقم الحدیث: ۷۹۶۶، دار احیاء التراث

العربی، بیروت)

(۲) "عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی من اللیل ثلث عشر رکعۃ، منها: الوتر و رکعتا الفجر".

وتر کے بعد دو رکعت تہجد کی نیت سے پڑھنا

سوال [۳۳۳]: کوئی شخص تہجد آخر شب میں پڑھنے کا عادی ہے لیکن عشاء کے وقت وتر کے بعد دو رکعت نفل بھی دو تہجد کی نیت سے پڑھے تو درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تہجد اسالۃً وہ ہے کہ سو کر اٹھ کر نصف شب گزرنے کے بعد پڑھے، وتر کے بعد نفل ہیں تہجد نہیں (۱) مگر ان دونوں میں تہجد کی نیت کرنے سے بھی نماز خراب نہ ہوگی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= "وعن مسروق قال: سألت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا عن صلوة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باللیل فقالت: سبع وتسع وإحدى عشرة سوی رکعتی الفجر". (صحیح البخاری، کتاب التہجد، باب کیف صلاة اللیل و کیف کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی باللیل؟: ۱/۵۳، قدیمی)

"وصلاة اللیل وألفها - علی ما فی الجوہرۃ - ثمان". (الدر المحتار). "قوله: وألفها علی ما فی الجوہرۃ ثمان" قید بقوله علی ما فی الجوہرۃ؛ لأنه فی الحاوی القدسی قال: یصلی ما سهل علیہ و لو رکعتین، والسنة فیہما ثمان رکعات بأربع تسلیمات". (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۲/۲۵، سعید)

"أن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أخبرہ أنه بات عند میمونة زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہی خالته .. ثم قام یصلی، فصنعت مثله، و قامت إلی جنبہ، فوضع یدہ الیمنی علی رأسی وأخذ بأذنی یفتلہا، ثم صلی رکعتین، ثم رکعتین، ثم رکعتین، ثم رکعتین، ثم رکعتین، ثم عرج لصلی الصبح". (صحیح البخاری، أبواب الوتر والنوافل، باب ما جاء فی الوتر: ۱/۱۳۵، قدیمی)

(۱) "وروی الطبرانی مرفوعاً: "لا بد من صلاة لیل ولو حلب شاة، و ما کان بعد صلاة العشاء فهو من اللیل". وهذا یفید أن هذه السنة تحصل بالتفتل بعد صلاة العشاء قبل النوم. فی معجم الطبرانی من حدیث الحجاج بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: "یحسب أحدکم إذا قام من اللیل یصلی حتی یصبح أنه قد تہجد، إنما التہجد المرء یصلی الصلاة بعد رقدة". (رد المحتار، مطلب فی صلاة اللیل: ۲/۲۳، سعید)

(۲) (سیاتی تحریرجہ تحت عنوان: "عشاء کے بعد دو رکعت پر نیت تہجد")

عشاء کے بعد دو رکعت یہ نیت تہجد

سوال [۳۳۴]: اگر عشاء کے وقت وتر کے بعد دو رکعت نفل کی نیت وقت عشاء کر کے کی جائے تو

ٹھیک ہے یا بجائے اس کے تہجد کہنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وقت عشاء ٹھیک ہے کو ضروری نہیں (۱)۔ فقط: اللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

تضائے تہجد

سوال [۳۳۵]: عشاء کے وقت دو رکعت نفل بجائے تہجد پڑھی اور صبح تہجد کی قضاء بھی پڑھ لی،

درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ دو تہجد نہیں، جو شخص تہجد نہیں پڑھ سکا وہ زوال سے پہلے بارہ رکعت پڑھ لے انشاء اللہ تہجد کا ثواب پائے گا:

"قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من نام عن حزيه أو عن شيء منه، فقراً ما

بين صلوة الفجر وصلوة الظهر، كتب له كأنما قرأه من الليل". أبو داود شريف (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

(۱) "(وكفى مطلق نية الصلاة) وإن لم يقل لله (لنفل وسنة) والنية". (الدر المختار). "قوله كفى النية:

أي بأن يقصد الصلاة بلا قيد نفل أو سنة أو عدد. (قوله: لنفل) هذا بالاتفاق (قوله: وسنة) ولو سنة

الفجر، حتى لو تہجد برکعتین ثم تبین أنها بعد الفجر، ثابتاً عن السنة". (رد المحتار، باب شروط

الصلاة: ۳۸۵/۱، رشديه)

(وكذا في تبين الحقائق، باب شروط الصلاة: ۲۶۲/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب من نام عن حزيه: ۱۸۶/۱، سعيد)

(وسنن ابن ماجه، كتاب الصلاة، باب ما جاء فيمن نام عن حزيه من الليل، ص: ۹۵، قديمي)

(والصحيح للإمام المسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم النخ: ۲۵۶/۱، قديمي)

ایضاً

سوال [۳۳۶]: کبھی کوئی اشراق و تہجد کی نماز قضاء کر سکتا ہے اور ادا پڑھ سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب بھی توفیق ہو پڑھ لیا کرے، پابندی کرنا اعلیٰ بات ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دوار العلوم دیوبند۔

قضاء تہجد اور نفل نماز میں جہر

سوال [۳۳۷]: اگر تہجد فوت ہو جائے اور دن میں اس کے بجائے کچھ نفلیں پڑھ لے تو آیا

جماعت بھی نفلوں کے لئے کر سکتا ہے یا نہیں اور جہراً بھی پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زوال سے پہلے بارہ نفلیں پڑھ لے انشاء اللہ تہجد کی مکافات ہو جائے گی (۲)، مثلاً فرض کے جماعت

(۱) "عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنها كانت تقول : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : "سددوا وقاربوا و یسروا، فإنه لن یدخل الجنة أحدًا ضلّہ". قالوا : ولا أنت یا رسول اللہ ؟ قال : "ولا أنا ، إلا أن یتغمدنی اللہ عزوجل منه برحمة، واعلموا أن أحب العمل إلى اللہ عزوجل أدومه وإن قلّ". (مسند أحمد، حدیث السيدة عائشة : ۱۸۱/۷، وقم الحدیث : ۲۳۳۰۲، دار إحياء التراث العربی)

(و صحیح البخاری ، کتاب الإیمان ، باب أحب الدین إلى اللہ عزوجل أدومه : ۱۱/۱، قدیمی)

(۲) "عن عبد الرحمن بن عبد القاری قال : سمعت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : "من نام عن حزبه أو عن شيء منه، فقرأه فيما بین صلاة الفجر و صلاة الظهر، كتب له كأنما قرأه من اللیل". (الصحيح للإمام مسلم، باب صلاة اللیل و عدد رکعات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ۲۵۶/۱، قدیمی)

درست نہیں (۱)، دن میں نفلیں جبر سے پڑھنا مکروہ ہے، کذا فی الکبیر (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، جامع العلوم کانپور۔

تہجد کی جماعت

سوال [۳۳۲۸]: ہمارے علاقہ کی بعض مساجد میں تہجد کی جماعت ہوتی ہے اور اس میں بھی ایک

قرآن مجید ہوتا ہے تو تہجد کی نماز باجماعت پڑھنا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعض اکابر تہجد میں بھی بغیر اذان و اقامت قرآن پاک سناتے اور سنتے رہے ہیں، مگر اس پر اہتمام

نہیں چاہئے، تہجد بجا تہمای افضل ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۹/۸۹ھ۔

تہجد کی نماز باجماعت ادا کرنا

سوال [۳۳۲۹]: تہجد کی نفلوں میں ایک حافظ صاحب قرآن شریف بلند آواز سے پڑھتے ہیں ایک

(۱) "واعلم أن النفل بالجماعة على سبيل التداعى مكروه". (الحلی الکبیر، تنمات من النوافل،

ص: ۳۳۲، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الإمامة: ۶۰۳/۱، وشیدہ)

(۲) "ویکروہ له الجهر فی نوافل النهار أيضاً". (الحلی الکبیر، فصل فی مسائل شتی، ص: ۶۱۸، سہیل

اکیڈمی لاہور)

(۳) قال فی الثنا والخوانیة: "وحکی عن شمس الأئمة السرخسی رحمه الله تعالى أن التطوع بالجماعة

على سبيل التداعى مكروه، أما لو اقتدى واحد بواحد أو اثنان بواحد لا تكروه. وإن اقتدى ثلاثة بواحد

ذكر هو رحمه الله أن فيه اختلاف المشايخ قال بعضهم: يكره، وقال بعضهم: لا يكره. وإذا اقتدى أربع

بواحد كره بلا خلاف". (كتاب الصلاة، التراویح، نوع آخر فی المتفرقات، ص: ۶۷۰/۱، إدارة

القرآن، کراچی)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، باب الإمامة: ۲۳۰/۱، دار المعرفة، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الإمامة: ۶۰۳/۱، وشیدہ)

مقتدی ہوتا ہے، بعض لوگوں نے کہا کہ ہم کو بھی اٹھا دیا کرو تو ہم بھی شریک ہو جائیں گے۔ یہ جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

تین مقتدیوں تک تو اجازت ہے، اگر کوئی سے زائد ہوں تو مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۸۸ھ۔
ایضاً

سوال (۳۵۰): تہجد کی نماز باجماعت ادا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بھی علی سبیل التداعی مکروہ ہے، کما مر (۲)۔ فقط۔

تہجد کی جماعت اور تداعی کا مطلب

سوال (۳۵۱): اگر کوئی شخص رمضان میں تہجد کی نماز میں پورا قرآن شریف ترتیب سے پڑھے تو

تہجد کی نماز باجماعت ہو سکتی ہے یا نہیں؟ آپ نے اس کا جواب لکھا تھا کہ ”تہجد کی نماز رمضان میں باجماعت پڑھی جاسکتی ہے لیکن تداعی نہیں ہونا چاہئے۔“

۱۔ تداعی کا مطلب واضح طور پر بیان فرمائیں۔

۲۔ اگر نماز میں اس جگہ تہجد کی نماز باجماعت ہو اور اس میں قرآن شریف ترتیب سے پڑھا

جا رہا ہو، جماعت میں دس یا پندرہ، یا اس سے زیادہ آدمی روزانہ بغیر کسی دعوت و اعلان کے شریک جماعت ہو جاتے ہوں تو کیسا ہے؟

۳۔ جب تہجد کی نماز میں قرآن شریف ختم ہو تو اس ختم شریف میں کچھ علمائے کرام کو دعا کرانے کے

لئے بلایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اور اس قسم کا اعلان کیا جاسکتا ہے یا نہیں کہ آج قرآن شریف ختم ہے سب لوگ دعا

(۱) (تقدم تحریجہ تحت عنوان ”تہجد کی جماعت“۔)

(۲) (تقدم تحریجہ تحت عنوان ”تہجد کی جماعت“)

میں شریک ہو جائیں۔ اس طرح اعلان کرنا ختم کے روز کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... ایک امام ہو، اس کے پیچھے ایک یا دو مقتدی ہوں تو بلا تکلف درست ہے، تین مقتدی ہوں تب بھی

گنجائش ہے اس سے زیادہ مقتدی ہوں تو یہی تداعی ہے (۱)۔

۲..... بلا دعوت و اعلان کے بھی یہ صورت تداعی ہے (۲)۔

۳..... یہ بلا نا اور اعلان کرنا بھی ثابت نہیں اس سے پرہیز کیا جائے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

طلوع فجر کے بعد اداۓ فرض سے پہلے نفل پڑھنا

سوال [۳۵۲]: کیا فجر کا وقت شروع ہو جانے کے بعد فجر کی نماز ادا کرنے سے پہلے بھی کوئی

نوافل نہیں پڑھی جاسکتیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس وقت کوئی نماز نفل نہ پڑھی جائے، فجر کی سنتیں پڑھنا منع نہیں بلکہ ان کی تاکید آئی ہے (۴)

(۱) (قد مضیٰ تخریجہ تحت عنوان: "تجہر کی جماعت")

(۲) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: "تجہر کی جماعت")

(۳) "الہم رد"۔۔۔ من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الكتاب والسنة سند ظاہر أو خفی، ملفوظ أو

مستبط، فهو مردود علیہ"۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة: ۳۶۶/۱، رشیدیہ)

"إن الإصرار علی المندوب ینلغہ إلی حد الکراهۃ، فکیف إصرار البدعة التی لا أصل لها فی

الشرع، وعلی هذا فلا شک فی الکراهۃ"۔ (السعیۃ فی شرح الوقایۃ، کتاب الصلاة، باب صفة

الصلاة، قبل فصل فی القراءة: ۲/۳۶۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۴) "عن حفصۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: "کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا طلع الفجر لا

یصلی إلا رکعتین خفیفین"۔ (الصحيح لمسلم، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب استحباب

رکعتی الفجر والحث علیہما وتخفیفہما: ۲۵۰/۱، قدیمی)

رد المحتار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

شبِ عیدین میں نوافل

سوال [۳۵۳]: عیدین کی شب نفلیں پڑھنا کیسا ہے؟ عیدین کی شب میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے نفل و تہجد پڑھنا ثابت ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

مرآۃ الفلاح میں لکھا ہے کہ عیدین کی شب تمام رات عبادت کرنا اور نفلیں پڑھنا مستحب ہے (۲)، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ تہجد پابندی سے ادا فرماتے تھے۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے حجۃ اللہ الباقیہ میں لکھا ہے کہ صرف ایک شب ایسی گزری ہے جس میں آپ نے تہجد ادا نہیں فرمائی اور نہ دن میں اس کی قضا کی، جب کہ آپ مزائد میں تھے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۱۲/۱۴۱۱ھ۔

وارد حوال مدرسہ انور یہ شاہی مسجد لدھیانہ، پنجاب۔

(۱) "و کذا" الحکم من کراہۃ نفل و واجب لغیرہ لا فرض و واجب لعینہ (بعد طلوع فجر سوی سنتہ) لشغل الوقت به تقدیراً، حتی لو نوى تطوعاً، کان سنة الفجر بلا تعین". (الدر المختار، کتاب الصلاة: ۳۷۵/۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة: ۲۳۴/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) (و) نذب (احیاء لیلی العیدین): الفطر و الأضحیٰ لحديث: "من أحیا لیلة العید، أحیا الله قلبه يوم تموت القلوب". و يستحب الإكثار من الاستغفار بالأسحار". (مرآۃ الفلاح، فصل فی تحیۃ المسجد و صلاة الصبح و احیاء الیالی، ص: ۴۰۰، قدیمی)

"وعن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه أن رسوله الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "من أحی لیلة الفطر و لیلة الأضحی، لم یمت قلبه يوم یموت القلوب" (رواه الطبرانی فی الکبیر والأوسط، و مجمع الزوائد". (إعلاء السنن، کتاب الصلوة، استحباب إحياء لیلی العیدین: ۳۵/۷، إدارة القرآن)

(۳) "النزول بمزدلفة: لم دفع حتى أتى المزدلفة، فصلی بها المغرب والعشاء بأذان وإقامتين، و لم =

شبِ برات میں تہجد کی نماز باجماعت

سوال [۳۵۴]: شبِ برات میں تہجد کی نماز باجماعت اعلان کر کے پڑھی جاسکتی ہے؟ اس مقدمے سے کہ جو بے نمازی ہیں کم از کم اس بابرکت رات میں شریک ہو کر ثواب کے مستحق ہو جائیں، اگر تہجد کی جماعت کی جائے تو یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا کرنا مکروہ ومنوع ہے (۱)، بے نمازیوں کو تبلیغ و تاکید کی جائے کہ وہ نماز کی پابندی کریں، ترکِ فرض کو برداشت کیا جائے اور مکروہ کے ارتکاب کی دعوت دی جائے نہ دانشمندی کی بات ہے نہ شرع کی طرف سے اجازت ہے، اس رات میں عبادت کے لئے جمع ہونا بھی منع ہے، کذا فی مرقاۃ الفلاح (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۹۱ھ۔



= یستحب بینہما، ثم اضطلع حتى طلع الفجر، فصلی الفجر..... لم یہجد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی لیلة مزدلفة: أقول: إنما لم یہجد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی لیلة مزدلفة؛ لأنه كان لا یفعل كثيراً من الأشياء المستحبة فی المجمع، لئلا یتخذها الناس سنة. (حجة اللہ البالغہ، من أبواب الحج، النزول بمزدلفة اھ: ۱۶۸/۲، ۱۶۹، قدیمی)

(۱) "قال الحلبي: "أن كلا من صلاة الرغائب ليلة أول جمعة من رجب، وصلاة البراءة ليلة النصف من شعبان، وصلاة القدر ليلة السابع والعشرين من رمضان بالجماعة بدعة مكروهة". (الحلبي الكبير، تنمات من النوافل: ص: ۳۳۳، سهيل أكيمى لاهور)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۲۸۸/۱، دار المعرفۃ بیروت)
(۲) "(و یکرہ الاجتماع علی إحياء ليلة من هذه الليالي) المتقدم ذكرها (فی المساجد) وغيرها؛ لأنه لم یفعله النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا أصحابه، فأنکره أكثر العلماء من أهل الحجاز، منهم: عطاء وابن أبي مليكة فقهاء أهل المدينة، وأصحاب مالک وغيرهم، وقالوا: ذلك كله بدعة". (مرقاۃ الفلاح علی نور الإيضاح، کتاب الصلاة، فصل فی تحية المسجد وصلاة الضحی وإحياء الليالي، ص: ۴۰۲، قدیمی)

الفصل الخامس فی صلوۃ النفل بالجماعة (نفل نماز کی جماعت کا بیان)

نفل کی جماعت

سوال [۳۵۵]: رمضان المبارک میں بعد التراويح صلوٰۃ ناقلہ مع الجماعة پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ ہمارے محلہ کی مسجد میں بڑے اہتمام کے ساتھ پڑھی جاتی ہے، اس جماعت کے قیام سے باہم اختلاف بھی ہو گیا ہے مگر جہلاء اپنی ضد پڑائے ہیں اور ہر شب میں ادا کرتے ہیں۔ آپ دلائل تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ جماعت علیٰ کمال التداوی والاصرار ہے جو کہ مکروہ ہے:

”والجماعة سنة مؤكدة للرجال، قال الزاهدی: أرادوا بالتأكيد الوجوب، إلا فی جمعة وعید فطرط، وفی التراویح سنة كفاية، وفی وتر رمضان مستحبة علی قول، وفی وتر غیره وتطوع علی سبیل التداوی مکروهة اهـ۔“ درمختار۔ ”(قوله: علی سبیل التداوی) راجع إلیها، والتداوی أن یجتمع أربعة فأكثر علی إمام، ودون ذلك لا یکره إذا صلوا فی ناحية المسجد، کذا فی القهستانی، ونقله فی البحر عن الصدر الشہید، وظاهر إطلاقه الکراهة أنها التحريمیة، اهـ۔“ طحطاوی: ص: ۲۴۰ (۱)۔ ”وفی الأشباه من البرازية: یکره الاقتداء فی صلوۃ الرغائب وبراءة وفدر، اهـ۔“ درمختار۔ ”وبراءة هی لیلة النصف من شعبان، اهـ۔“ طحطاوی: ۲۹۷/۱ (۲)۔ فقط والله یحیی النعمان۔

(۱) حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، باب الإمامة: ۲۳۰/۱، دارالمعرفة، بیروت

(۲) حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۲۹۷/۱، دارالمعرفة، بیروت

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۲۰۳/۱، وشہیدہ)

؛ کذا فی الحلی الکبیر، فصل فی نعمات من النوافل، ص: ۳۳۳، مہیبل اکیلمی

نوافل میں ختم قرآن باجماعت

سوال [۳۳۵۶]: چند اشخاص کی خواہش تھی کہ نماز نفل میں ایک قرآن شریف ختم کیا جاوے، حافظ نے بعد نماز مغرب و عشاء دو چار رکعت میں تھوڑا تھوڑا پڑھ کر قرآن شریف ختم کیا۔ اس دوران میں ایک شخص نے ٹوکا کہ اس طرح درست نہیں، نفل نماز باجماعت درست نہیں۔ اس حالت میں فصل مذکور حافظ کا کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام کے علاوہ چار شخص یا زیادہ مقتدی تھے تو یہ فعل مکروہ ہے، اگر امام کے علاوہ صرف دو تین آدمی مقتدی تھے تو مکروہ نہیں۔

فی الطحطاوی علی مراقی الفلاح: ”قال شمس الأئمة الحلواني: إن اقتدى به ثلاثة، لا يكون نداعياً، فلا يكره اتفاقاً، وإن اقتدى به أربعة فالأصح الكراهة اهـ“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۱۷/ جمادی الثانیہ/ ۱۴۲۲ھ۔
صحیح: عبداللطیف، عفا اللہ عنہ، ۲۰/ جمادی الثانیہ/ ۱۴۲۲ھ، صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

جماعت نفل علی سبیل التداوی

سوال [۳۳۵۷]: ہمارے یہاں قصبہ اورنگ آباد میں رمضان کے مبارک مہینہ میں تہجد کی نماز درود کے ساتھ باجماعت ادا کی جاتی ہے جس میں تین آدمیوں سے زیادہ کافی آدمی ہوتے ہیں۔

۲۔۔۔۔۔ رمضان کے مبارک مہینہ کی طاق راتوں میں تراویح ختم ہونے کے بعد نفل نماز باجماعت ادا کی جاتی ہے اور تین آدمیوں سے بہت زیادہ آدمی ہوتے ہیں۔ تہجد کی نماز کا بھی ان طاق راتوں میں اعلان کیا جاتا ہے جس کی وجہ سے جماعت میں بہت زیادہ لوگ ہو جاتے ہیں۔

(۱) حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب الإمامة، ص: ۲۸۶، قدیمی

حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار، باب الإمامة: ۱/ ۲۳۰، دار المعرفة بیروت لسان

(و کذا فی التاتاریخانیہ، کتاب صلاة التراويح، نوع آخر فی المتفرقات: ۱/ ۶۷۰، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی رد المحتار، باب الوتر والنوافل ۲/ ۴۹، سعید)

- ۳..... آج اس مسئلہ کو جو کہ پیشی گوہر میں دیکھا گیا ہے تو جماعت کے احکام میں لکھا ہے کہ ۳ یا ۲ آدمی نفل کر نفل جماعت سے پڑھ لیں تو کچھ مضائقہ نہیں اور دوام نہ کریں، اگر دوام کریں تو مکروہ ہے۔
- ۴..... کیا رمضان کے مبارک مہینہ میں ۳/ سے زیادہ آدمیوں کو نفل نماز یا جماعت ادا کرنا جائز ہے؟
- ۵..... دوام کے کیا معنی ہیں؟ تشریح کے ساتھ سمجھائیں تاکہ دوام کے معنی معلوم ہو جائیں۔
- ۶..... قصبہ اور نگ آباد کے ایک امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ ماہ رمضان میں نوافل کا درجہ فرض جیسا ہو جاتا ہے اس لئے کافی آدمی نفل کر تہجد کی جماعت و نفل کی جماعت کر سکتے ہیں۔
- ۷..... ان تمام مسئلوں کو اطمینان بخش امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے مسلک کے مطابق حل کر دیجئے تاکہ عوام کو تفصیلی معلومات ہو جائے اور توثیق پر عمل کیا جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

- ۱..... ایسا کرنا مکروہ ہے (۱)۔
- ۲..... یہ بھی مکروہ ہے (۲)۔
- ۳..... کتب فقہ درمختار وغیرہ میں بھی اسی طرح لکھا ہے (۳)۔

(۱) "قولہ: علی سبیل التذاعی) راجع إليها، والتذاعی أن یجتمع أربعة فاکثر علی امام، ودون ذلك لا یکره إذا صلوا فی ناحية المسجد، کذا فی القهستانی". حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، باب الإمامة: ۱/ ۲۴۰، دار المعرفۃ بیروت.

(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلاة فی التراویح، نوع آخر فی المنفرقات: ۱/ ۶۷۰، إدارة القرآن، کراچی).

و کذا فی البحر الرائق، باب الإمامة: ۱/ ۶۰۳، رشیدیہ

(۲) (راجع الحاشیة السابقة آنفاً)

(۳) "لا یصلی الوتر (و لا التطوع بجماعة خارج رمضان): ای یکره ذلك علی سبیل التذاعی بأن یقتدی أربعة بواحد کما فی الدرر". (الدر المختار). "قولہ: أربعة بواحد) أما اقتداء واحد بواحد أو اثنين بواحد، فلا یکره، و ثلاثة بواحد فیه خلاف، بحر عن الکافی". (رد المحتار، مطلب فی کراهة الاقتداء فی النفل علی سبیل التذاعی وفي صلاة الرغائب: ۲/ ۳۸، ۳۹، سعید) =

۴..... مکروہ ہے (۱)۔

۵..... دوام کے معنی ہمیشہ کے ہیں یعنی اتفاقاً ایک دو دفعہ نہیں بلکہ ہمیشہ کیا جائے خواہ ایک ماہ تک ہمیشہ ہو (۲)۔

۶..... وہ کس دلیل کی بنا پر ایسا کہتے ہیں؟ کیا فقہ کی کسی کتاب میں ایسا لکھا ہے؟ کیا بعد مغرب و بعد عشاء کی سنت بھی جماعت سے پڑھیں گے؟

۷..... امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکروہ ہے:

"والجماعة في النفل غير التراويح مكروهة، فلا احتياط بتركها في الوتر خارج رمضان. وعن شمس الأئمة: أن هذا فيما كان على سبيل التداعي، أما لو اقتدى واحد بواحد واثان بواحد لا يكرهه، وإذا اقتدى ثلاثة بواحد اختلف فيه، وإن اقتدى أربعة بواحد ذكره اتفاقاً اهـ". كذا في مراقي الفلاح - على الطحطاوي، ص: ۲۳۲ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و کذا فی الفتاوی التاتاریخانیہ، کتاب الصلوۃ، التراویح، نوع آخر فی المتفرقات : ۶۷۰/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) (راجع، ص: ۲۳۳، الحاشیہ رقمہا : ۱)

(۲) "قولہ: ائی پکرہ ذلک)..... الظاهر أن الجماعة فيه غير مستحبة، ثم إن كان ذلك أحياناً كما فعل عمر رضي الله تعالى عنه، كان مباحاً غير مكروه، وإن كان على سبيل المواظبة، كان بدعةً مكروهةً، لأنه خلاف المتوارث..... (قولہ: على سبيل التداعي) : هو أن يدعو بعضهم بعضاً، كما في المغرب، وفسره الوافي بالکثرة، و هو لازم معناه". (رد المحتار، مطلب فی کراهة الاقتداء فی النفل على سبيل التداعي اهـ۔ ۳۸/۴، ۳۹، معید)

(۳) (مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب الوتر وأحكامه، ص: ۳۸۶، قدیمی)

(و کذا فی التاتاریخانیہ، کتاب الصلوۃ، التراویح، نوع آخر فی المتفرقات : ۶۷۰/۱، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الإمامة : ۲۳۰/۱، دار المعرفة، بیروت)

رمضان میں نوافل کی جماعت

سوال [۳۳۵۸]: تہجد کی جماعت رمضان میں کر سکتے ہیں یا نہیں؟ جب کہ شامی جلد نمبر ۱ مصری کے اندر بعض عبارات سے پتہ چلتا ہے کہ مکروہ و بدعت ہے اور بعض عبارات سے پتہ چلتا ہے کہ صرف رمضان المبارک کی اجازت ہے، مثلاً: ”فی البدائع من قوله: إن الجماعة في التطوع ليست بسنة إلا في قيام رمضان“ (۱)۔ اور تہجد بھی نوافل میں شمار ہے۔ پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نفل میں شریک رہے ہیں، یعنی کان پڑ کر وہی طرف لانے والی روایات (۲)، تو ان سب عبارتوں سے اور بزرگان دین کے بعض افعال سے اجازت سمجھ میں آتی ہے۔ اگر جماعت کرے تو اس اقدام کو روکا جاسکتا ہے یا نہیں؟

۲.... اذائین کی جماعت رمضان میں کر سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز اگر تنہا یا آواز بلند پڑھے اور لوگ شریک ہو گئے، پھر دو رکعت کے بعد کسی حافظ کو بڑھا دیا جائے کہ زیادہ قرآن پڑھا جائے تو کوئی مضائقہ ہے یا نہیں؟

(۱) ”(قوله: أي يكره ذلك)..... أخرجه الطحاوي عن المسور بن مخرمة، قال: دفنا أبا بكر رضي الله عنه ليلاً، فقال عمر رضي الله تعالى عنه: إني لم أوتر، فقال: وصفنا وراءه، فصلى بنا ثلاث ركعات لم يسلم إلا في آخرهن“.

ثم قال: ويمكن أن يقال: الظاهر أن الجماعة غير مستحبة، ثم إن كان ذلك أحياناً كما فعل عمر رضي الله عنه كان مباحاً غير مكروه، وإن كان على سبيل المواظبة كان بدعةً مكروهةً؛ لأنه خلاف المتواتر..... قلت: ويؤيده أيضاً ما في البدائع من قوله: إن الجماعة في التطوع ليست بسنة إلا في قيام رمضان“ (رد المحتار، مطلب في كراهة الافتداء في النفل على سبيل التداعي الخ: ۳/۸، سعيد)

(۲) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات ليلة، فقامت عن يساره، فأخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم برأسي من ورائي، فجعلني عن يمينه، فصلى و رقد، فجاءه المؤذن، فقام يصلي و لم يتوضأ“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب إذا قام الرجل عن يسار الإمام اهـ: ۱/۱۰۰، قديمي)

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ ... حنفیہ کا مذہب مختاریہ ہے کہ نوافل کی جماعت علی سبیل التداعی مکروہ ہے رمضان ہو یا غیر رمضان، حکم عام ہے، ایک دو مقتدی ہوں تو تداعی نہیں، تین میں اختلاف ہے، چار ہوں تو تداعی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ایک ہی مقتدی تھے، بدائع کی جو عبارت شامی سے آپ نے نقل کی ہے، اس کے بعد علامہ شامی نے لکھا ہے: ”نعم! ان كان مع المواظبة، كان بدعة، فيكرهه اه“ (۱)۔

نیز نوافل اور تروئوں کو جماعت ادا کرنے کا مسئلہ ایک ہی ساتھ بیان کیا ہے: ”ای پسرہ ذلك على سبيل التداعى بان يقتدى اربعة بواحد اه“۔ درمختار (۲)۔ ”أما لو اقتدى واحد بواحد أو اثنين بواحد، فلا يكره، و ثلاثة بواحد فيه خلاف“۔ کبیری (۳)۔

بعض اکابر اپنی تحقیق کی بنا پر رمضان المبارک میں تراویح کے علاوہ نوافل میں بھی تمام رات قرآن کریم پڑھتے اور سناتے تھے، مگر یہ اصل مذہب امام ابوحنیفہ کا نہیں ہے، ان کے تخریروں میں کی وجہ سے ان پر اعتراض نہیں کیا جاتا اور نہ ان کے اتباع میں اصل مذہب سے عدول کیا جاتا ہے۔

۲۔۔۔۔۔ اس کا جواب بھی نمبر ۱ سے واضح ہے یعنی علی سبیل التداعی نہیں چاہئے، یہ مکروہ ہے۔ تداعی کی تفصیل بھی آگئی ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (راجع، ص: ۲۳۶، وقم الحاشیہ: ۱)

(۲) (الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۳۹/۲، سعید)

(۳) (عین مذکورہ عبارت شامی: ۳۹/۲ کی ہے، البتہ کلمی الکبیر میں ان الفاظ کے ساتھ ہے: ”لو اقتدى واحد بواحد أو اثنين لا يكره، وفي الثلاثة اختلاف المشايخ“۔ (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل: ...۔ التراويح، ص: ۳۰۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۴۳۰/۱، دار المعرفۃ بیروت)
(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیۃ، کتاب الصلاۃ التراويح، نوع آخر فی المتفرقات، ص: ۲۷۰/۱، إدارۃ القرآن، کراچی)

(۴) (راجع الحاشیہ رقمیہا: ۴)

نوافل میں تداعی

سوال [۳۳۵۹]: اگر نفلوں کی جماعت میں شروع میں تین آدمی اور ایک امام ہو اور پھر زیادہ آدمی آ کر شریک ہو جائیں تو درست ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

تین آدمی مقتدی ہوں، ایک امام ہو تو نفلوں کی جماعت درست ہے، جو لوگ بعد میں آ کر شریک ہوئے وہ مکروہ کے مرتکب ہوئے۔

"إن القندی به ثلاثة، لا يكون تداعياً، فلا يكره اتفاقاً. وإن اقتدى به أربعة، فالأصح الكراهة". طحطاوی (۱)۔ "لو اقتدى واحداً بواحد أو اثنان، ثم جاءت جماعة اقتدوا به، قال الرحمتی: ينبغي أن تكون الكراهة على المتأخرين". ص: ۷۴۲ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
حررہ العبد محمد غفرلہ۔

حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کا نوافل جماعت سے ادا کرنا

سوال [۳۳۶۰]: شیخ الاسلام حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ غالباً نوافل جماعت سے پڑھتے تھے، چنانچہ مکتوبات جلد سوم پر مکتوبات نمبر ۷۸ کے اخیر میں تحریر فرماتے ہیں (۳): "تراویح کے بعد ایک بیچ

"(قولہ: علی سبیل التداعی) راجع إليها، والتداعی أن يجتمع أربعة فاکثر علی إمام، ودون ذلك لا يكره إذا صلوا في ناحية المسجد، كذا في القهستانی". حاشية الطحطاوی علی الدر المختار، باب الإمامة: ۲۳۰/۱، دار المعرفۃ بیروت

(۱) حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب الإمامة، ص: ۲۸۶، قدیمی

(۲) رد المختار، باب الوتر والنوافل: ۳۹/۲، سعید

(و کذا فی الفتاوی التاتاریخانیہ، کتاب الصلاة فی التراويح، نوع آخر فی المنقرقات: ۶۷۰/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی حاشية الطحطاوی علی الدر المختار، باب الإمامة: ۲۳۰/۱، دار المعرفۃ، بیروت)

(۳) (لم أظفر علیہ)

پھر نفلوں میں کھڑے ہو جاتے ہیں اور پونے تین بجے قارغ ہو کر سحری میں مشغول ہو جاتے ہیں، حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحریر سے پتہ چلتا ہے کہ شب میں نوافل باجماعت ادا فرماتے تھے اور لوگ مرشد کے پیچھے تبرکاً و مہناً پڑھتے تھے۔ تو کیا حصول یمن و برکت کے لئے ایسا کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مجھے اس کی اصل حقیقت معلوم نہیں لیکن حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کی نظر حدیث وفقہ پر پوری تھی اور وہ حتی الوسع سنت پر عمل فرماتے تھے، ممکن ہے کہ وہ تنہا نوافل کی نیت کر کے قرأت بالجہر کرتے ہوں، یا دو تین کو بھی اس میں شامل کر لیتے ہوں جس کی فقہاء کے کلام میں اجازت بھی ہے، اس صورت میں تدائی نہیں اور یہ صورت مکروہ بھی نہیں۔

”لَوْلَمْ يَسُوْا الْاِمَامَةَ لَا كِرَاهَةَ عَلٰى الْاِمَامِ، فَلْيَحْفَظْ اِهـ“۔ درمختار۔ ”لَا اِنَّ الْكِرَاهَةَ اِنْمَا يَتَحَقَّقُ فِيْهِ سَبَبٌ، اَمَّا اِذَا نَوَى السَّفَلَ مَسْغُوراً فَاقْتَدَى بِهِ، لَا تَلْزَمُهُ الْكِرَاهَةُ بِفَعْلٍ غَيْرِهِ، اِهـ“۔ طحطاوی: ۱/۲۹۷ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔



(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، باب النوافل : ۱/۲۹۷، دار المعرفۃ بیروت لبنان)

(و کذا فی رد المختار، باب الوتر والنوافل : ۳/۴۹، سعید)

”قولہ: علی سبیل التذاعی) راجع إليها، والتذاعی أن یجتمع أربعة فأكثر علی إمام، ودون ذلك لا یكفره إذا صلوا فی ناحية المسجد، کذا فی القهستانی“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، باب الإمامة : ۱/۲۴۰، دار المعرفۃ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الإمامة : ۱/۶۰۳، رشیدیہ)

الفصل السادس فی صلوۃ التسبیح (صلوۃ تسبیح کا بیان)

صلوۃ التسبیح کا طریقہ

سوال (۲۳۶۱): صلوۃ التسبیح میں ہر رکعت میں قرأت سے فراغت پر تیسرا کلمہ پندرہ مرتبہ اور دوسری جگہ پر دس دس مرتبہ پڑھا جاتا ہے اور اس کے علاوہ دوسری صورت یہ بھی بیان کی جاتی ہے کہ اگر پہلی رکعت میں ۲۵/ مرتبہ پڑھ لیا جائے تو پھر جہدہ ثانیہ کے بعد تاخیر القیام کی ضرورت نہیں۔ ایک بات تو یہ دریافت کرنا ہے کہ یہ ۲۵/ مرتبہ کس طریقہ سے پڑھی جائے، قرأت سے فراغت پر یا ثناء کے بعد؟ اس کی صورت بیان فرمادی جاوے۔ دوسری بات یہ ہے کہ ۲۵/ مرتبہ پڑھنا ہر رکعت میں ہوگا یا صرف پہلی رکعت میں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ثناء کے بعد ۱۵/ دفعہ، پھر قرأت کے بعد رکوع سے پہلے ۱۰/ دفعہ، یہ ۲۵/ عدد ہو گیا۔ پھر دوسری، تیسری، چوتھی رکعت میں قرأت الحمد سے پہلے ۱۵/ مرتبہ، قرأت سورت کے بعد ۱۰/ مرتبہ، یہ طریقہ بھی ثابت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندۃ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۱ھ۔

(۱) "اخیرنا أبو وہب قال: سألت عبد الله بن المبارك عن الصلاة التي يسبح فيها، قال: يكبر، ثم يقول: "سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك" ثم يقول: خمس عشرة مرة: "سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر" ثم يتعوذ، ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم، وفاتحة الكتاب وسورة، ثم يقول عشر مرات: "سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر" ثم يسجد الثانية فيقولها عشرًا. يصلي أربع ركعات على هذا، فذلك خمس وسبعون =

ایضاً

سوال [۳۲۶]: سلوۃ التبیح کا مفصل طریقہ کیا ہے، تسبیحات کے اعداد اور مکمل طریقہ اور تسبیحات کس کس مقام پر کتنی کتنی پڑنی چاہئے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

چار رکعت کی نیت پاندھ کر اول ”سبحانک اللہم“ پڑھے پھر پندرہ دفعہ ”سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ پھر ”الحمد“ اور سورت پڑھ کر دس مرتبہ تسبیح، پھر رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ پڑھ کر دس مرتبہ تسبیح پھر قوسہ میں ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہہ کر ”ربناک الحمد“ کہہ کر دس مرتبہ تسبیح پھر جہدہ میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کہہ کر دس مرتبہ تسبیح پھر جلسہ میں دس مرتبہ تسبیح، پھر جہدہ ثانیہ میں دس مرتبہ تسبیح یہ ایک رکعت میں پچھتر دفعہ تسبیح ہوگی، پھر دوسری رکعت میں ”الحمد“ سے پہلے پندرہ دفعہ اور اسی ترتیب کے ساتھ چاروں رکعات پڑھی جائیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= تسبیحۃ، یبدأ فی کل رکعة بخمس عشرة تسبیحۃ، ثم یقرأ، ثم یسبح عشراً، فإن صلی لیلأ فاجاب إلی أن یسلم فی کل رکعتین. وإن صلی نهاراً، فإن شاء سلم، وإن شاء لم یسلم. (سنن الترمذی، أبواب صلاة الوتر، باب ما جاء فی صلاة التبیح : ۱۰۹/۱، سعید)
(و کذا فی رد المحتار، مطلب فی صلاة التبیح : ۲۷/۲، سعید)
(و کذا فی العللی الکبیر، فصل تتمات من النوافل، ص: ۳۳۲، سہیل اکیڈمی لاہور)
(۱) (تقدم تخریجه تحت عنوان ”سلوۃ التبیح کا طریقہ“)

”عن ابی رافع قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”یا عم! ألا أصلک الا أحبوک، ألا أنفعک؟ قال: بلی یا رسول اللہ! قال: ”یا عم! أصل أربع رکعات تقرأ فی کل رکعة بفاتحة الكتاب وسورة، فإذا انقضت القراءة فقل الله أكبر والحمد لله وسبحان الله خمس عشرة مرة قبل أن رکع، ثم اركع فقلها عشراً، ثم ارفع رأسك فقلها عشراً، ثم اسجد فقلها عشراً، ثم ارفع رأسك فقلها عشراً، ثم اركع فقلها عشراً، ثم ارفع رأسك فقلها عشراً قبل أن تقوم، فذلك خمس وسبعون فی کل رکعة، وهي ثلاث مائة فی أربع رکعات ولو كانت ذنوبک مثل رمل عالج غفرها الله لك قال: یا رسول الله! ومن یستطیع أن یقولها فی یوم، قال إن لم یستطع أن تقولها فی یوم فقلها فی جمعة، فإن لم یستطع أن تقولها فی جمعة فقلها فی شهر“ فلم یزل یقول له حتی قال: ”قلها فی سنة“. (سنن الترمذی، أبواب صلاة الوتر، باب ما جاء فی صلاة التبیح : ۱۰۹/۱، سعید)

صلوۃ التبیح میں عورتوں کی جماعت

سوال [۳۲۶۳]: ہمارے گاؤں میں عورتیں صلوۃ التبیح کی جماعت کرتی ہیں اور جماعت کی شکل یہ ہوتی ہے کہ ان کا امام بیڑھا بچا کر پیچھے بیٹھ جاتا ہے اور اگر بچہ روتا ہے تو اس کو چپا کر دیا جاتا ہے اور کتا ہوتا ہے تو اس کو بھی دفع کر دیا جاتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورتوں کی جماعت فرض نماز میں مکروہ ہے (۱) اور صلوۃ التبیح تو نفل ہے اس کی جماعت مردوں کے لئے بھی مکروہ ہے، عورتوں کے لئے اس کی کراہت میں زیادہ شدت ہوگی (۲)، اگر وہی نماز پڑھاتی ہے جو بیڑھا بچا کے پیچھے بیٹھتی ہے اور کتے وغیرہ کو دفع کرتی ہے تو بالکل نماز نہیں ہوتی (۳) اور یہ ہیئت نماز ہی نہیں بلکہ جہالت کی پوٹ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۵ھ۔

جماعت کے ساتھ صلوۃ التبیح

سوال [۳۲۶۳]: صلوۃ التبیح جماعت کے ساتھ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ جب کہ پڑھانے والے کا مقصد صرف مقتدیوں کا اصرار بغرض تعلیم و ترکیب ہو؟

== (و کذا فی رد المحتار، مظہب فی صلاۃ التبیح: ۲/۴۷، سعید)

(و کذا فی الحلی الکبیر، فصل تلمات من النوافل، ص: ۴۳۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) "وبکرہ تحریماً جماعۃ النساء و لو فی الترویج، افاد أن الکراہۃ فی کل ما تشرع فیہ جماعۃ الرجال فوضاً أو نفلًا". (الدور المختار مع رد المحتار، باب الإمامۃ: ۱/۵۶۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الإمامۃ: ۱/۶۱۳، وشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب الإمامۃ والحدث فی الصلاۃ: ۱/۴۳۸، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) "والجماعۃ سنۃ مؤکدۃ للرجال و فی وتر رمضان مستحبۃ علی قول، و فی وتر غیرہ و

تطوع علی سبیل التداعی مکروہۃ". (الدور المختار، باب الإمامۃ: ۱/۶۰۴، وشیدیہ)

(۳) "ولو تقدم علی الإمام من غیر عذر فسدت صلاۃ، کذا فی فتاویٰ قاضیخان". (الفتاویٰ العالمیہ،

کتاب الصلوۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلوۃ و ما یکرہ فیہا: ۱/۱۰۳، وشیدیہ)

۲۔ اگر شرف ثانی مراد ہے تو امام و مقتدیوں میں کس حد تک گناہ کے مرتکب ہیں؟

۳۔ امام اور مقتدی کی صلوٰۃ تصحیح ہوگئی یا نہیں؟ جب کہ درمختار کی عبارت "السنة نافلة" موجود

ہے، اگر شرف اول مراد ہو تو ثواب میں کچھ کمی ہو جائے گی یا ثواب برابر ملے گا؟

۴۔ نماز تسبیح جماعت کے ساتھ پڑھنے والوں کو بدعتی کہنا کیسا ہے جب کہ وہ سوحد ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ صلوٰۃ تسبیح جماعت کے ساتھ مقبول و مشروع نہیں (۱)۔

۲۔ التزام کے ساتھ ہو تو مکروہ ہے (۲)۔

۳۔ کراہت کے ساتھ ہوگی (۳)۔

۴۔ مکروہ اس کی جماعت کو ثواب سمجھ کر کریں تو یہ بدعت بھی ہے اور مکروہ بھی ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المحمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱۰/۸۹ھ۔

(۱) "والجماعة في الشغل في غير التواضع مكرهه". (مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلاة، باب الوتر واحكامه، ص: ۳۸۲، قدیمی)

(۲) "إن الإصرار على المستدوب يبلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لا أصل لها في الشرع، وعلى هذا فلا شك في الكراهة". (السعاية في شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲/۲۶۵، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۳) (قولہ: علی سبیل التداعی) راجع الیہا والتداعی أن یجتمع أربعة فاکثر علی إمام، ودون ذلك لا یکره إذا صلوا فی ناحية المسجد، کذا فی القہستانی ونقلہ فی البحر عن الصدر الشہید وظاهر إطلاقہ الکراهة أنها تحريمية". (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، باب الإمامة: ۱/۲۴۰، دارالمعرفة بیروت)

(و کذا فی الحلبي الكبير، تنمات من النوافل، ص: ۳۳۴، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۴) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد". (الصحيح للإمام مسلم، كتاب الأفضية، باب نقص الأحكام الماطلة و رد محدثات الأمور: ۲/۷۷، قدیمی)

(و صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح حور فهو مردود: ۱/۳۷۱، قدیمی)
 " (البدعة) بما أحدث على خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً". (رد المحتار، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة أقسام: ۱/۵۶۰، ۵۶۱، سعيد)

باب التراویح

الفصل الأول فی صلوۃ التراویح

(تراویح کی نماز کا بیان)

تراویح کی بنیاد کس نے ڈالی؟

سوال [۳۲۶۵]: تراویح کی بنیاد کس نے ڈالی؟ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تراویح پڑھی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنیاد ڈالی ہے اور پڑھی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وفخر لہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "عن زید بن ثابت رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتخذ حجرة في المسجد من حصير ، فصلى فيها ليالى ، حتى اجتمع عليه ناس ، ثم فقدوا صوته ليلة ، و ظنوا أنه قد نام ، فجعل بعضهم يتنحرج ليخرج إليهم ، فقال : "ما زال بكم الذى رأيت من صنعكم ، حتى خشيت أن يكتب عليكم ، ولو كتب عليكم ما قمت به ، فصلوا أيها الناس! فى بيوتكم ، فإن أفضل صلاة المرأة فى بيته إلا الصلاة المكتوبة". متفق عليه". (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلوۃ، باب قیام شہر رمضان، الفصل الأول، ص: ۱۱۳)

"(فصلی فیہا): أى فى تلك الحجرة (الیالی): أى من رمضان (حتى اجتمع): أى فكان يخرج - عليه السلام - منها، ويصلى بالجماعة فى الفرائض والتراویح ، حتى اجتمع (عليه الناس): أى و كثروا (ثم فقدوا صوته ليلة): بأن الحجرة بعد ما صلى بهم الفريضة ، و لم يخرج إليهم بعد ساعة للتراویح كما هو عادته ، (و ظنوا أنه قد نام، فجعل بعضهم يتنحرج): أى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الحجرة (إليهم): لصلاة التراویح بعد أن دخل فیہا كما فى اللیالی الماصیة، (فقال: ما زال بكم =

میں رکعت تراویح کا ثبوت

سوال [۳۲۶]: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کتنی رکعت تراویح پڑھی ہے؟ میں رکعت تراویح پڑھنے کی صحیح حدیث تحریر کریں۔

کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے میں رکعت تراویح پڑھی ہے؟ میں یہ نہیں معلوم کر رہا ہوں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں کتنی رکعت تراویح پڑھی گئی، بلکہ یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتنی رکعت تراویح پڑھی ہے؟ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتنی رکعت پڑھنے کا حکم دیا؟ حدیث صحیح تحریر کریں۔ فقط۔
الجواب حامداً و مصلياً :

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی میں رکعت تراویح کا ثبوت ہے، چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ، طبرانی اور بیہقی میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت موجود ہے:

”أحاديث العشرين ركعة: روى ابن أبي شيبة في مصنفه والطبرانی في معجمه، وعنه البيهقي من حديث إبراهيم بن عثمان أبي شعبة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي في رمضان عشرين ركعة سوى الوتر“۔ انتهى“۔ نصب الرأية: ۱۵۳/۲۔

= الذي رأيت ... من صنعكم) من شدة حرصكم في إقامة صلاة التراويح بالجماعة و من بيان للذي (حتى خشيت أن يكتسب): أي يفرض (عليكم): أي لو واطبت على إقامتها بالجماعة لفرضت عليكم (ولو كتب عليكم ... ما قمت به) ولم يطيقوه بالجماعة كلكم بعجزكم. وفيه بيان رافته لأمنه، و دليل على أن التراويح سنة جماعة ولغرداً، والأفضل في عهدنا الجماعة لكسب الناس“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب قیام شهر رمضان، الفصل الأول: ۳/۳۶۷، ۳۶۸، وشيذه)

(و کذا فی إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب التراويح: ۵۷/۵۷، ۵۸، إدارة القرآن، کراچی)
(و کذا فی بذل المحجود، کتاب الصلاة، باب تفریع أبواب شهر رمضان: ۳۰/۲، مکتبہ إمدادیہ ملتان)
(۱) (نصب الرأية لأحاديث الهداية، کتاب الصلاة، فصل فی قیام شهر رمضان: ۱۵۳/۲، مکتبہ حقایق، پشاور)
(والسنن الكبرى للبيهقي، کتاب الصلاة، باب ما روى في عدد ركعات القيام في شهر رمضان)
۳۹۹/۲، رقم الحديث: ۳۶۱۵، إدارة تالیفات اشرفیہ ملتان)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں تراویح کی بیس رکعت پڑھی جاتی تھی، چنانچہ مؤطا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ میں ہے:

”کان الناس یقومون فی زمن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ رمضان ثلاث و عشرين رکعة“۔ ص: ۴۰ (۱)۔

اور یہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم سے ہی تھا، چنانچہ مؤطا امام مالک ہی میں ہے:

”عن عبد الرحمن بن عبد القاری أنه قال: خرجت مع عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی رمضان إلى المسجد، فإذا الناس أوزاع متفرقون یصلی الرجل لنفسه، ویصلی الرجل ویصلی بصلوته الرهط. فقال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ”واللہ! إني لأرانی لو جمعت هؤلاء علی قارئ واحد، لکان أمثل، فجمعهم علی أبي بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ“. مؤطا إمام مالک، ص: ۴۰ (۲)۔

”إن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمع الناس فی رمضان علی أبي بن کعب و علی تمیم الداری، الخ“۔ عمدة القاری: ۳۵/۵ (۳)۔

رہا خود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیس رکعت پڑھنے کا ثبوت، تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان لوگوں میں سے نہیں تھے، جن کے متعلق قرآن کریم میں آتا ہے: ﴿اتامرون الناس بالهیر وتنسون أنفسکم﴾ الخ (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۸/۸۸ھ۔

(۱) (الموطأ للإمام مالک، کتاب الصلاة فی رمضان، باب ما جاء فی قیام رمضان، ص: ۹۸، میر محمد کتب خانہ)

(۲) (الموطأ لمالک، المصدر السابق، ص: ۹۷)

(۳) (عمدة القاری للعلامة العینی، کتاب التراویح، باب فضل من قام رمضان: ۱۱/۷۷، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(۴) (البقرة: ۳۴)

بیس رکعت تراویح کا ثبوت

سوال [۳۳۶۷]: کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابی بن کعب اور حضرت حمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو رمضان شریف میں تراویح آٹھ رکعت بھی پڑھنے کا حکم دیا تھا یا صرف ۲۰ رکعت ہی پڑھنے کا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

”وللجمهور ما رواه البيهقي بإسناد صحيح عن السائب بن يزيد قال: كانوا يقومون على عهد عمر رضي الله تعالى عنه بعشرين ركعة، وعلى عهد عثمان و علي مثله“ (۱)، وفي الموطأ: عن يزيد ابن رومان قال: كان الناس في عهد عمر رضي الله تعالى عنه يقومون في رمضان بثلاث وعشرين ركعة (۲)، وفي المغني: عن علي رضي الله تعالى عنه أنه أمر رجلاً أن يصلي بهم في رمضان بعشرين ركعة، قال: وهذا كالإجماع. قال البيهقي: والثالث في حديث ابن رومان صلى الوتر (۳)۔ کبیری، ص: ۳۸۸ (۴)، ان روایات سے بیس رکعات ثابت ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا بیس رکعت تراویح والی حدیث ضعیف ہے؟

سوال [۳۳۶۸]: تراویح میں بیس رکعت والی حدیث ضعیف ہے اور آٹھ رکعت والی حدیث قوی ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ان سے دریافت کیا جائے کہ آپ نے دعویٰ کیا ہے کہ بیس رکعت والی حدیث ضعیف ہے اور آٹھ

(۱) (السنن الكبرى للبيهقي، كتاب الصلاة، باب ما روى في عدد ركعات القيام في شهر رمضان :

۳۹۶/۲، رقم الحديث ۳۶۱۵، إدارة تاليفات اشرفيه ملتان)

(۲) (موطأ الإمام مالك، كتاب الصلاة، ما جاء في قيام رمضان، ص: ۹۸، مير محمد کتب خانہ)

(۳) (المغني، كتاب الصلاة، صلاة التراويح و عددها : ۳۵۶/۱، دار الفكر، بيروت)

(۴) (الحلبی الكبير، النوافل، التراويح، ص: ۳۰۶، سهیل اکیڈمی لاہور)

(وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار، باب الوتر والنوافل : ۳۵/۲، سعید)

رکعت والی حدیث قوی ہے، مہربانی فرما کر دونوں حدیثیں پوری سند اور حوالہ کے ساتھ اصل کتاب حدیث سے نقل کریں اور وجہ بتائیں کہ فلاں حدیث قوی اور فلاں حدیث ضعیف کیوں ہے؟ کس راوی کی وجہ سے ہے اور اس راوی پر کس نے کلام کیا ہے؟ اور یہ بھی لکھیں کہ پورے رمضان تراویح جماعت کے ساتھ پڑھی گئی ہے یا صرف چند رات؟ اور ہر سال پڑھی گئی ہے یا صرف ایک سال؟ پوری تفصیل لکھیں تب مسئلہ حل کیا جائے گا۔

ناواقف اور بے علم آدمی کو تو ”ہاں، نہیں، جائز، ناجائز“ کا جواب کافی ہوتا ہے اور اہل علم حضرات کے لئے اتنا کافی نہیں ہوتا۔ آپ چونکہ حدیث قوی و ضعیف کو پہچانتے ہیں اس لئے آپ کے سامنے ”ہاں، نہیں“ کافی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کیا رکعات تراویح آٹھ ہیں؟

سوال [۳۲۹]: بہت سے حنفی المذہب لوگوں نے اہل حدیث کا اتنا اثر قبول کیا کہ آٹھ رکعتیں تراویح کی پڑھنے لگے، اگر یہ احتمال ہو کہ منع کرنے کی صورت میں وہ آٹھ رکعتیں بھی چھوڑ دیں گے تو ان کے ساتھ کیا معاملہ کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کے نزدیک سنت ہیں (۱)، آٹھ پڑھنے سے یہ سنت ادا نہیں ہوگی، جن لوگوں کی طبیعت میں ضد ہو ان کو کچھ نہ کہا جائے، دعائے خیر کی جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

تراویح دو دو رکعت کر کے پڑھنا سنت ہے

سوال [۳۳۰]: جہاں تراویح ”ألم تر کیف“ سے پڑھی جاتی ہوں، وہاں لوگ چار چار رکعت

(۱) ”وہی عشرون رکعة، هو قول الجمهور، وعليه عمل الناس شرقاً وغرباً“۔ (توضیح الألبان مع الدر المختار، باب الوتر والتوافل: ۳۵/۲، سعید)

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی فی شہر رمضان فی عبور جماعة بعشرين رکعة والوتر“۔ (السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الصلاة، باب ما روی فی عدد رکعات القيام فی شہر رمضان: ۳۹۶/۲، إدارة تالیفات اشرفیہ ملتان)

”وأما الکلام فی کمیته فنقول: إنها مقدرة بعشرين رکعة عندنا“۔ (التائید خاتیہ، کتاب صلاة التراویح، الفصل الثالث عشر: ۶۵۳/۱، إدارة القرآن کراچی)

پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دو دو رکعت پڑھنا سنت ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ہر ترویجہ ایک نماز ہے یا مجموعہ تراویح ایک نماز ہے

سوال [۳۷۱]: بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ ہر نماز کے بعد دعا مانگنا ثابت ہے، اس لئے تراویح میں

بھی ہر چار رکعت کے بعد دعا مانگ سکتے ہیں اور اسی طرح وتر کے بعد بھی اجتماعی دعا ہو سکتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر نماز کے بعد دعا مانگنا درست ہے، مجموعہ تراویح بمنزلہ ایک ہے، اس لئے اس کے ختم پر دعا مانگتے

ہیں (۲)، ہر چار رکعت پر بھی اختیار ہے کہ ذکر، دعا، درود، تلاوت جو چاہیں کریں، اجتماعی دعا کا اہتمام ثابت

نہیں، اس سے احتیاط کریں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۵ھ۔

(۱) ”وہی خمس ترویجات: کل ترویجة أربع ركعات بتسليمين، كذا في السراجية“۔ (الفتاویٰ

العالمگیریۃ، الباب التاسع فی التوافل، فصل فی التراويح : ۱/۱۱۵، وشیدہ)

(و کذا فی الدر المختار، باب الترت والنوافل : ۳/۳۵، سعید)

(و کذا فی مرقی الفلاح علی نور الإيضاح، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة التراويح، ص: ۳۱۳، قدیمی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿إِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ وقال قتادة: ”فإذا فرغت من صلاتك فانصب إلى

ربك في الدعاء“۔ (أحكام القرآن للحصاص، سورة ألم نشرح : ۳/۱۳، قدیمی کتب خانہ)

”وعن علی بن أبی طالب قال: كان النبی صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم إذا سلم من الصلوة قال:

”اللهم اغفر لی ما قدمت و ما أخرت و ما أسروا و ما أعلنت و ما أسرفت، و ما أنت أعلم به منی، أنت

المقدم والمؤخر لا اله إلا أنت“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب ما یقول الرجل إذا سلم:

۲۱۹/۱، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(۳) ”(وبجلس) ندباً (بین کل أربعة بقدرها و کذا بین الخامسة والوتر) و یخبرون بین تسبیح و قراءة

وسکوت و صلوة فرادی“۔ (الدر المختار، باب الترت والنوافل : ۳۶/۲، سعید)

بغیر قعدہ اولیٰ کے پڑھنا

جناب حضرت مولانا مفتی صاحب مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور دام اللہ فیہمکم وبرکاتکم!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

بعد ازاں عرض ہے کہ مندرجہ ذیل مسائل میں احناف کا مفتی بہ قول نقل فرما کر جوابات سے مشرف

فرمادیں:

سوال [۳۲۷۲]: دو رکعت تراویح کی نیت باندھی، مگر الفحجات کے واسطے دو رکعت کے بعد امام نہیں بیٹھا، تیسری کے بعد بیٹھنے لگا تو مقتدی نے تکبیر کہہ کر اٹھا دیا، پھر چوتھی کے بعد سلام پھیر دیا اور جہدہ سہو نہیں کیا، اس صورت میں یہ امور دریافت طلب ہیں:

۱..... دو رکعت کے بجائے چار پڑھی گئیں بلکہ یہ کہنا مناسب ہے کہ امام نے تو دو ہی پوری کیں مگر ہو گئیں چار، یہ چار ہوئیں یا دو باطل ہو گئیں اور اگر باطل ہو گئیں تو قضا دو کی آئے گی یا چار کی؟

۲..... اس صورت مذکورہ میں جہدہ سہو آوے گا یا نہیں؟ اگر آوے گا تو اس کی وجہ بیان فرمائی جائے۔

۳..... اس صورت مذکورہ میں جو قرآن شریف پڑھا گیا اس کو لوٹا یا جائے گا یا نہیں؟

۴..... صورت مذکورہ میں دوسرے شفعہ کی نیت نہیں کی، امام نے تیسری رکعت کو پہلی سمجھا جب کہ مقتدیوں نے تکبیر کہہ کر اٹھا دیا، اگر اس کو یہ معلوم ہوتا کہ میں نے چار پڑھی اور بیچ کی التحیات نہیں پڑھی تو جہدہ سہو کرتا۔ کیا بلا نیت نماز ہو جاتی ہے یا بلا نیت کے بنا کر ناجائز ہے اور اگر جائز ہے تو بنائے صحیح فاسد پر لازم آوے گی یا نہیں؟

۵..... دیوبند کے اشتہار میں لکھا ہے کہ تراویح میں دو کے بعد بیٹھنا بھول گیا اور چار پڑھ کر سلام پھیرا تو ان کو دو شمار کیا جائے اس کی کیا صورت ہے؟ اور صورت بالا میں اور اس میں کیا فرق ہے؟ مینو ادو جروا۔ فقط۔

میر سید جگادری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ "وَرَدَ الْعَشْرِينَ أَوْ تَكُونُ عَشْرَ تَسْلِمَاتٍ كَمَا هُوَ الْمَتَوَاتَرُ عَنْ رَأْسِ كُلِّ

كَعْبَةٍ، فَلَوْ صَلَّى الْإِمَامُ أَرْبَعًا بِتَسْلِيمَةٍ وَلَمْ يَقْعُدْ فِي الثَّانِيَةِ، فَأُظْهِرُ الرَّوَايَتَيْنِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ

وابی یوسف عدم الفساد، ثم اختلفوا هل تنوب عن تسليمة أو تسليمتين؟ قال أبو الليث: تنوب عن تسليمتين، وقال أبو جعفر وابن الفضل: تنوب عن واحدة، وهو الصحيح، كذا في الظهيرية، والخانية، وفي المجتبى: وعليه الفتوى. ولو قعد على رأس الركعتين فالصحيح أنه يحوز عن تسليمتين، وهو قول العامة. بحر: ۶۷/۲ (۱)۔ ”قوله: ثم اختلفوا الخ“ قال الرملي: أقول: على القولين يجب سجود السهو، فتأمل.“ منحة الخالق (۲)۔

عبارت بالا سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے، اظہر روایت شیخین کی یہ ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوئی اور مفتی بقول یہ دو رکعتیں ہوئیں اور شفعہ اولیٰ فاسد ہو گیا، اس کا اعادہ لازم ہے۔

۲۔۔۔ سجدہ ہوا لازم آئے گا، لما مر فی الجواب الاول (۳)۔

۳۔۔۔۔۔ پہلے شفعہ میں جو پڑھا گیا اس کا لوٹنا مستحب ہے کیونکہ پہلا فاسد ہوا ہے:

”إذا صلى الإمام أربع ركعات بتسليمة واحدة، ولم يقعد في الثانية، في القياس تفسد صلواته، وهو قول محمد وزفر رحمهما الله تعالى، ويلزمه قضاء هذه التسليمة، وهو رواية عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى. وفي الاستحسان - وهو أظهر الروايتين عن أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى - لا تفسد وإذا لم تفسد، اختلفوا في قول أبي حنيفة وأبي يوسف رحمه الله تعالى أنها تنوب عن تسليمة أو تسليمتين؟ قال الفقيه أبو الليث رحمه الله تعالى: عن التسليمتين؛ لأن الأربع لما جاز، وجب أن ينوب عن تسليمتين، كمن أوجب على نفسه أن

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، رشديه)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في صلاة التراویح، ص ۱۳۰، قديمی)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، الباب التاسع في النوافل، فصل في التراویح: ۱۱۸، ۱۱۷، رشديه)

(۲) (منحة الخالق على البحر الرائق، المصدر السابق)

(۳) (البحر الرائق، المصدر السابق)

”و مقتضاه أن تنوب عن تسليمتين، ويجب عليه السجود إن كان ساهياً.“ (حاشية

الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في صلاة التراویح، ص ۱۳۰، قديمی)

یصلی أربع رکعات بتسلیمة، فصلی أربعاً بتسلیمة واحدة، ذکر فی الأمانی عن أبی یوسف رحمه الله تعالى أنه يجوز، فكذا هنا. وكذا لو صلى الأربع قبل الظهر، ولم يقعد على رأس الركعتين، جاز استحساناً.

وقال الفقيه أبو جعفر والشيخ الإمام أبو بكر محمد بن الفضل رحمهما الله تعالى: فی التراویح تنوب الأربع عن تسلیمة واحدة، وهو الصحيح؛ لأن القعدة على رأس الثانية فرض فی الشطوع، فإذا تركها كان ينهض أن تفسد صلوته أصلاً كما هو وجه القياس، وإنما جاز استحساناً فأخذنا بالقياس، وقلنا بفساد الشفع الأول، وأخذنا بالاستحسان فی حق بقاء التحريمة، وإذا بقیت التحريمة صح شروعه فی الشفع الثاني، وقد أتمها، فجاز عن تسلیمة واحدة. فتاوى قاضى خان: ۱/۱۱۲ (۱)۔

”وإذا فسد الشفع من التراویح وقد قرأ فيه هل يعتد بما قرأ؟ قال بعضهم: لا يعتد ليحصل الختم فی الصلوات الجائزة، وقال بعضهم: يعتد بذلك القراءة؛ لأن المقصود هو القرآن ولا فساد فی القراءة“. خانية: ۱/۱۱۲ (۲)۔

۴ ”عن أبی بكر الإسكاف أنه سئل عن رجل قام إلى الثالثة فی التراویح، ولم يقعد فی الثانية؟ قال: إن تذكر فی القيام، ينبغى أن يعود ويقعد ويسلم مالم يقيد الثالثة بالسجدة، وإن تذكر بعدم ركع الثالثة وسجد، فإن أضاف إليها ركعة أخرى، فإن هذه الأربع عن تروية واحدة یعنی عن الركعتين“. خانية: ۱/۱۱۳ (۳)۔

- (۱) (فتاوى قاضى خان، كتاب الصوم، فصل فى السهو: ۱/۲۳۹، ۲۳۰، رشيديه)
 (و كذا فى المحيط الرهاني، كتاب الصلوة، الفصل الثالث عشر فى التراویح والوتر: ۱۳/۲، غفاريه كوئته)
 (۲) (فتاوى قاضى خان، كتاب الصوم، فصل فى مقدار القراءة فى التراویح: ۱/۲۳۸، رشيديه)
 (و كذا فى الفتاوى العالمكبرية، الباب التاسع فى النوافل، فصل فى التراویح: ۱/۱۱۸، رشيديه)
 (و كذا فى المحيط الرهاني، كتاب الصلاة، نوع آخر فى بيان قدر القراءة فى التراویح: ۹/۲، غفاريه كوئته)
 (۳) (فتاوى قاضى خان، كتاب الصوم، فصل فى السهو: ۱/۲۳۹، ۲۳۰، رشيديه)
 (و كذا فى الفتاوى العالمكبرية، الباب التاسع فى النوافل، فصل فى التراویح: ۱/۱۱۸، رشيديه) =

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ تراویح میں شفعہ ثانیہ کے لئے کھڑا ہو جانا بغیر شفعہ کے قعدہ کئے اور بغیر شفعہ ثانیہ کی نیت کئے ہوئے بھی شفعہ ثانیہ کے شروع کے لئے صحیح ہے، اگرچہ قعدہ نہ ہونے کی وجہ سے شفعہ اولیٰ فاسد ہو جائے گا، لیکن شفعہ اولیٰ کا تحریمہ باقی رہنے کی وجہ سے شفعہ ثانیہ کی بنا صحیح ہوگی، کما هو مصرح فی الجواب الثالث (۱)۔ بحر: ۵۷/۲ میں بھی اس کی تصریح ہے۔

۵..... دیوبند کا اشتہار میرے پاس نہیں اس لئے بغیر دیکھے اس کے متعلق کچھ نہیں لکھ سکتا، صورت مسئولہ کا حکم تفصیل سے لکھ دیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد کنگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ ذیقعدہ/ ۱۴۰۵ھ۔

تراویح ایک سلام سے چار رکعت پڑھنا

سوال [۳۲۷۳]: امام نے دو رکعت کی نیت کی اور دوسری رکعت پر قعدہ نہیں کیا اور مقتدیوں نے یاد دلایا، لیکن امام نے کچھ نہیں سنا بلکہ قعدہ اپوری کر دی۔ اب یہ معلوم کرنا ہے کہ نماز ہوئی یا نہیں؟ جب کہ امام نے قعدہ اخیرہ جو کہ فرض تھا اس کو ترک کر دیا۔ دوسری بات یہ معلوم کرنی ہے کہ ایسی صورت میں تراویح کی دو رکعت شمار ہوگی یا چار رکعت شمار ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دو رکعت پر قعدہ نہ کرنے سے یہ دو رکعت فاسد ہوگی مگر تحریمہ باقی ہے، اس پر دو رکعت کی بنا کی، یہ صحیح ہوگی، لہذا ان چار رکعات میں سے اخیر کی دو رکعت صحیح ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد کنگوئی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/ ۹/ ۸۹ھ۔

= (و کذا فی المحيط السرحانی، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الثالث عشر فی التراويح والوتر: ۱۳/۲، غفار بہ کوئٹہ)

(۱) (راجع، ص: ۲۶۲، رقم الحاشیہ: ۱)

(۲) ”إذا صلى الإمام أربع ركعات بتسليمه واحدة ولم يقعد في الثانية، في القياس تفسد صلوته، وهو قول محمد وأقر رحمهما الله تعالى، ويلزمه قضاء هذه التسليمه، وهو رواية عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى.“ =

فرض سے پہلے تراویح پڑھنا

سوال [۳۷۴]: اگر کوئی شخص عشاء کی فرض نماز نہ پڑھے اور تراویح کی جماعت ہو رہی ہو تو وہ شخص فرض پڑھنے سے پہلے جماعت میں شریک ہو سکتا ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

عشاء کی فرض نماز پڑھنے سے پہلے تراویح پڑھنا درست نہیں، نہ تنہا پڑھے، نہ تراویح کی جماعت میں شریک ہو، کذا فی الدر المختار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= و فی الاستحسان - و هو اظهر الروايتين عن ابي حنيفة و ابي يوسف رحمهما الله تعالى - لا تفسد، وإذا لم تفسد، اختلفوا في قول ابي حنيفة و ابي يوسف رحمهما الله تعالى أنها تنوب عن تسليمه أو تسليمتين؟ قال الفقيه أبو الليث رحمه الله تعالى: عن التسليمتين؛ لأن الأربع لما جاز، وجب أن ينوب عن تسليمتين، كمن أو جب على نفسه أن يصلي أربع ركعات بتسليمه، فصلى أربعاً بتسليمه واحدة، ذكر في الأمالي عن أبي يوسف رحمه الله تعالى أنه يجوز، فكذا هنا، وكذا لو صلى الأربع قبل الظهر و لم يقعد على رأس الركعتين جاز استحساناً. وقال الفقيه أبو جعفر والشيخ الإمام أبو بكر محمد بن الفضل: في التراويح تنوب الأربع عن تسليمه واحدة، وهو الصحيح؛ لأن القعدة على رأس الثانية فرض في التطوع، فإذا تركها كان ينبغي أن تفسد صلوته أصلاً كما هو وجه القياس، وإنما جاز استحساناً فأخذنا بالقياس، و قلنا بفساد الشفع الأول، وأخذنا بالاستحسان في حق بقاء التحريمه، وإذا بقيت التحريمه صح شروعه في النسخ الثاني، وقد أتمها، فجاز عن تسليمه واحدة. (فتاوى قاضی خان، کتاب الصوم، فصل فی السهو: ۲۳۹/۱، ۲۴۰، وشيديه)

(وكذا في المحيط البرهاني، كتاب الصلوة، الفصل الثالث عشر في التراويح والوتر: ۱۳/۲، غفاريه كوثنه)
(۱) "و وقتها بعد صلاة العشاء إلى الفجر (قبل الوتر و بعده) في الأصح". (الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۳۳/۲، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمية، الباب التاسع في النوافل: ۱۱۵/۱، وشيديه)

(وكذا في المحيط البرهاني، كتاب الصلوة، الفصل الثالث عشر في التراويح والوتر: ۷/۲، غفاريه كوثنه)

فرض عشاء اور تراویح گھر میں جماعت سے ادا کرنا

سوال [۳۷۵]: ایک شخص پابند صلوٰۃ وصوم ماہ رمضان المبارک میں اپنے گھر پر نماز تراویح کے اہتمام کے ساتھ بعض مجبوریوں کے تحت نماز عشاء جماعت کے ساتھ گھر پر ہی ادا کر لیتا ہے کیونکہ عام طور پر مسجد سے گھر واپس آنے میں تراویح ساتھ پڑھنے والے نمازی مسجد میں رہ جاتے ہیں۔ تو ایسی صورت میں کیا ایسے شخص پر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث پاک جس میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گھر پر نماز پڑھنے والوں کے لئے ان کے گھروں میں آگ لگا دینے کو فرمایا ہے وعید عائد ہوتی ہے؟ اور فرض عشاء گھر پر ادا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ وعید تو ایسے لوگوں کے حق میں ہے جو لا پرواہی اور سستی کی وجہ سے جماعت کا اہتمام نہیں کرتے تھے۔ صورت مسئلہ میں اگر کوئی مجبوری ایسی ہے جس کی وجہ سے شریعت نے ترک جماعت کی اجازت دی ہے تو یہ شخص اس وعید میں داخل نہیں ہوگا (۱)، بغیر مجبوری کے جماعت مسجد کو ترک کر دینا بڑی محرومی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد قفطلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۱/۹۳ھ۔

(۱) "(والجماعة سنة مؤكدة للرجال) قال الزاهدی: أوادوا بالتأكيد الوجوب، إلا في الجمعة وعید، فشرط (على الرجال العلاء البالغين الأحرار القادرين على الصلاة بالجماعة من غير حرج) ... فلا تجب على مريض ومقعد وزمن ومقطوع يد ورجل من خلاف ... ومفلوج وشيخ كبير عاجز وأعمى، ولا على من حال بينه وبينها مطروطين وبرد شديد وظلمة كذلك". (تنوير الأبصار مع الدر المختار، باب الإمامة: ۱/۵۵۲-۵۵۶، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب الإمامة والحدث فی الصلاة: ۱/۳۳۰-۳۳۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) قال العلامة الحلبي: "(وإن صلى في بيته بالجماعة لم ينالوا فضل الجماعة في المسجد، وهكذا في المكتوبات): أي الغرض لو صلى جماعة في البيت على هيئة الجماعة في المسجد نالوا فضيلة الجماعة هي المضاعفة بسبع وعشرين درجة، لكن لم ينالوا فضيلة الجماعة الكائنة في المسجد". (الحلي الكبير، فصل في التوافل . الترويح، ص: ۴۰۲، مهبل اکیڈمی)

"و فی الثقیبة: الأصح أن إقامتها فی البيت کإقامتها فی المسجد وإن تفاوتت الفضيلة."

(حاسبة الطحطاوی علی مرقی الفلاح، باب الإمامة، ص: ۲۸۶، قدیمی)

سخت گرمی کی وجہ سے خارج مسجد میں تراویح

سوال [۳۷۹]: جس مسجد کا محن مسجد میں داخل نہ ہو تو اگر سخت گرمی کی وجہ سے مصلیٰ پریشان ہوتے ہوں تو اس صورت میں محن مسجد میں تراویح پڑھنے میں تو کوئی حرج نہیں اور موجودہ صورت میں ثواب میں کسی قسم کی کمی کی تو نہ ہوگی؟
الجواب حامداً و مصلیاً :

جو جگہ مسجد میں نہیں وہاں تراویح پڑھنے سے تراویح کی فضیلت تو حاصل ہو جائے گی لیکن منہج کفایہ مسجد میں حاصل نہ ہوگی اور مسجد میں پڑھنے کا سنا محسوس درجہ ثواب ہے وہ نہیں ملے گا، کبیری (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد عفا اللہ عنہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۹/۶۲ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

مقتدیوں کو آٹھ رکعت پڑھانے کے بعد امام کا اپنی تراویح پوری کرنا
سوال [۳۷۷]: ایک امام پہلے اہل حدیث کو تراویح آٹھ رکعت پڑھا کر پھر تراویح پڑھا دیتا ہے، اس کے بعد بارہ رکعت اپنی علیحدہ پوری کر لیتا ہے، ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

تراویح ان کو آٹھ رکعت پڑھ کر بقیہ بارہ رکعات خود پڑھ لینے میں مضائقہ نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۳/۹۲ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۳/۹۲ھ۔

(۱) قال العلامة الحلبي: "وإن صلى في بيته بالجماعة، لم ينالوا فضل الجماعة في المسجد وهكذا في المكتوبات: أي القرائن، لو صلى جماعة في البيت على هيئة الجماعة في المسجد، نالوا فضيلة الجماعة، وهي المضاعفة بسبع وعشرين درجة، لكن لم ينالوا فضيلة الجماعة الكاتبة في المسجد". (الحلبي الكبير، فصل في النوافل .. التراويح، ص: ۳۰۴، سهيل اكيدي)

(و كذا في الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۳۵/۲، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية، الباب التاسع في النوافل: ۱/۱۶، وشيخه)

(۲) "ووقتها بعد صلاة العشاء إلى الفجر (قبل الوتر و بعده) في الأصح، فلوفاته بعضها و قام الإمام =

بیٹھ کر تراویح پڑھانے والے کے پیچھے تراویح پڑھنا

سوال [۳۷۸]: ایک حافظ صاحب بہ سبب کمزوری کے کھڑے ہو کر نماز تراویح میں قرآن شریف نہیں سنا سکتے اور ان کا دل چاہتا ہے کہ قرآن شریف سناؤں اور اکثر نمازی بھی ان کے پیچھے قرآن شریف سنا چاہتے ہیں، ایسی حالت میں یہ صاحب بیٹھ کر تراویح یا فرض نماز پڑھا سکتے ہیں یا نہیں؟ جب کہ پیچھے مقتدی کھڑے ہو کر نماز پڑھتے ہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر وہ امام صاحب کھڑے ہو کر پڑھانے پر قادر نہیں ہیں تو ان کو بیٹھ کر ہی نماز پڑھانا شرعاً درست ہے اور ایسی حالت میں بہتر یہ ہے کہ اگر ان سے بہتر امامت کے لائق یا کم از کم ان کے ہم رتبہ کوئی دوسرا شخص موجود ہو جو کہ نماز کھڑا ہو کر پڑھا دیا کرے اور فرض وہ پڑھا دے اور تراویح یہ حافظ جی پڑھا دیا کریں:

"و صبح اقتداء متوضی بستمیم، و غاسل بماسح، و قائم بقاعدہ۔" تنویر (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوئی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبداللطیف، یکم/رجب/۶۰ھ۔

= إلی التور، التور معہ، ثم صلی ما فاتہ۔" (رد المحتار، باب التور والنوافل، بحث صلاح التراويح: ۳/۴، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب التور والنوافل: ۱۲۱/۲، مکتبہ رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراويح: ۱/۱۱۷، رشیدیہ)

(۱) (تنویر الأبصار مع الدر المختار، باب الإمامة: ۵۸۸/۱، سعید)

"(وقوله: وقائم بقاعدہ): أي قائم راکع ساجد أو مؤتم، وهذا عندهما خلافاً لمحمد، قيد القاعد بكونه یرکع ویسجد؛ لأنه لو کان مؤتماً لم یجز اتفاقاً. والخلاف أيضاً فیما عدا النفل، أما فیہ فیجوز اتفاقاً، ولو فی التراويح فی الأصح، كما فی البحر". (الدر المختار، باب الإمامة: ۵۸۸/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب التور والنوافل: ۱۳۸/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الثالث فی بیان من یصلح إماماً)

لغیرہ: ۸۵/۱، رشیدیہ)

تراویح میں طویل قیام کی وجہ سے چہرہ پر سہارا لینا

جناب مفتی صاحب! مسئلہ طیل میں جواب سے نوازا جائے:

سوال [۳۲۷۹]: عالمگیری میں قیام فی الصلوٰۃ کی بحث میں یہ عبارت منقول ہے: ”وہیکرہ

التماہیل علی یمناہ مرۃ، وعلی یمسراہ أخرى، کذا فی الذخیرۃ. ویکرہ التراويح بین القدمین فی

الصلوٰۃ إلا بعذر، وكذا القيام بإحدى القدمین، کذا فی الظہیریۃ“. عالمگیری: ۱/۵۶ (۱)۔

ثانی میں یہ عبارت منقول ہے: ”وہیکرہ القيام علی إحدی القدمین فی الصلوٰۃ بلا عذر“.

شامی: ۱/۴۰۴ (۲)۔

اور مراقی الفلاح میں یہ عبارت ہے: ”والتراويح أفضل من نصب القدمین، وتفسیر التراويح

أن يعتمد علی قدم مرۃ وعلی الأخری مرۃ؛ لأنه أيسر، وأمكن بطول القيام“۔ طحاوی نے کہا ہے:

”وروی عن الإمام التراويح فی الصلوٰۃ أحب: أي من أن ينصب قدمیه نصباً“۔

نیز یہ بھی کہا ہے: ”فما فی منیۃ المصلی من کراهۃ التماہیل یمیناً ویمسراً محمولٌ علی

التماہیل علی سبیل التعاقب من غیر تخلل سکون کما یفعلہ بعض لا الميل علی إحدی

القدمین بالاعتماد ساعۃ، ثم الميل علی الأخری کذلک، بل هو سنة، الخ“۔ طحاوی،

ص: ۱۵۷ (۳)۔

سوال: ۱۔ کیا بغیر طویل قیام کی ضرورت کے مطلقاً نماز کے قیام میں تراویح مسنون ہے؟ مفتی پر

قول سے آگاہ فرمایا جائے۔

۲۔ عالمگیری اور طحاوی کی عبارتوں میں تطبیق کی کیا صورت ہے؟

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الثانی فیما یکرہ فی

الصلوٰۃ وما لا یکرہ: ۱/۱۰۸، وشیدہ)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۳۳۳، سعید)

(۳) (مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان سنتہا، ص: ۲۶۲، قدیمی)

۳.....نصب القدمین کو سنت اور تراویح بلا عذر کو خلاف سنت اور مکروہ کہیں گے یا نہیں؟

۴.....تراویح، تماہیل، قیام علیٰ إحدى القدمین کی تعریف کیا ہے اور کون مکروہ ہے اور کون

افضل اور مستنون ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱.....تراویح کو فقہاء نے افضل لکھا ہے اور اس کی علت بیان کی ہے: "لأنه أيسر وأمكن بطول

القيام الخ" (۱) اس سے سمجھ میں آتا ہے کہ اگر طویل قیام نہ ہو تو عدم تراویح اصل ہے، چنانچہ طحاوی میں ہے:

"ثم إن هذه العلة لا تظهر فيما إذا كان القيام قصيراً" (۲)۔

امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کعبہ مکرمہ میں داخل ہو کر قیام طویل کیا یعنی دو رکعت میں قرآن پاک ختم فرمایا، پہلی رکعت میں ایک قدم پر بوجھ دیا، دوسری رکعت میں دوسرے قدم پر:

"قال السيد في الشرح: وهذا هو ما نقل عن الإمام حين دخل الكعبة، فصلی ركعتين

بجميع القرآن وفقاً على إحدى قدميه في الركعة الأولى، وفي الثانية على القدم الأخرى الخ"۔

طحطاوی (۳)۔

بار بار تراویح، تماہیل، قیام إحدى القدمین میں ہبہ تلعب ہے، ضرورت طویل قیام افضل ہے۔ اس

تقریر سے آپ کے سوالات کا جواب ہو گیا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

رہی ہوئی تراویح کی نماز جماعت سے ادا کرنا

سوال [۳۳۸۰]: اگر تراویح کی جماعت ہوگئی اور کچھ آدمی رہ گئے تو وہ لوگ مسجد کے علاوہ دوسری

جگہ جماعت سے تراویح کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(۱) (مرآۃ الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان مستنہا، ص: ۲۶۲، قدیمی)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلاۃ، فصل فی بیان مستنہا، ص: ۲۶۳، قدیمی)

(۳) (حاشیۃ الطحطاوی علی مرآۃ الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان مستنہا، ص: ۲۶۲، ۲۶۳، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً :

جی ہاں! پڑھ سکتے ہیں، یہ جماعت ثانیہ نہیں جس کو منع کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۸/۹۰ھ۔

رہی ہوئی تراویح وتر کے بعد

سوال [۳۳۸۱]: جس شخص کی تراویح کی نماز دو چار رکعت رہ گئی وہ امام کے ہمراہ باجماعت وتر پڑھ لے اور اس کے بعد باقی تراویح نماز پڑھ لے تو یہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

اگر دو چار رکعت تراویح کی باقی رہ گئی اور وتر کی جماعت میں شرکت کر کے وتر کے بعد رہی ہوئی تراویح پڑھ لے تب بھی درست ہے، کذا فی العالمگیریہ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۷/۹۰ھ۔

تراویح کو ایک مرتبہ کے بعد دوسری مرتبہ پڑھنا

سوال [۳۳۸۲]: إذا صلى رجل بالناس وهو إمام لصلاة التراويح، فهل يجوز له أن

(۱) قال العلامة الحلي: "وإن صلى في بيته بالجماعة لم ينالوا فضل الجماعة في المسجد، وهكذا في المكتوبات: أي الفرائض، لو صلى جماعة في البيت على هيئة الجماعة في المسجد، نالوا فضيلة الجماعة، وهي المضاعفة بسبع وعشرين درجة، لكن لم ينالوا فضيلة الجماعة الكائنة في المسجد". (الحلي الكبير، فصل في النوافل - التراويح ص: ۳۰۴، سهيل اكيلى)

(و کذا فی الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۴/۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب التاسع فی النوافل: ۱/۱۱۶، رشیدیہ)

(۲) "وإذا فاتته تسروحة أو ترويحتان، فلو اشتغل بها بقوله الوتر بالجماعة، يشغل بالوتر، ثم يصلي ما فاته من التراويح، و به كان يفتي الشيخ الإمام الامتداد ظهير الدين". (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراويح: ۱/۱۱۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۴/۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۱۹، رشیدیہ)

یصلی ثلث الصلوة فی مکان آخر بجماعة؟ وهذه العادة قد تحرى فی مدراس فی بلاد الشافعیین۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یحوز له الاقتداء فی مسجد آخر، وليس له أن یوم فیها إذا صلی مرة (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره الحدیث محمد وغفر له، دارالعلوم دیوبند۔

جس نے فرض عشاء جماعت سے نہ پڑھی تو وہ تراویح اور وتر کیسے پڑھے؟

سوال [۳۳۸۳]: جو شخص عشاء کی فرض نماز نہ پڑھ سکا ہو تو کیا وہ تراویح اور وتر کی نماز یا جماعت ادا کر سکتا ہے یا نہیں؟ کیونکہ اب رمضان میں بہت سے لوگ عذر کی وجہ سے مسجد میں تاخیر سے آتے ہیں اور فرض نماز جماعت ان کے آنے سے قبل ہو جاتی ہے، تو اب وہ فرض نماز علیحدہ سے پڑھے گا اور تراویح و وتر میں جماعت کے ساتھ شریک ہو جائے گا۔

کسی ایک مدرسہ کا اشتہار آیا ہوا ہے اس میں یہ درج ہے کہ جو عشاء فرض یا جماعت نہ پڑھ سکتا ہو وہ وتر کو جماعت کے ساتھ نہ پڑھے اور حوالہ شامی کا دے رکھا ہے، عبارت یہ ہے: "إذا لم یصل الفرض معه لم یتبعه فی الوتر"۔ شامی مصری (۲)۔

یہ حوالہ اسی اشتہار میں درج ہے تو اس عبارت کا مطلب کیا ہے "معه" کی تفسیر کا مرجع کیا ہے، کچھ سمجھ نہیں آ رہا ہے، اگر فرض نماز کوئی جماعت ادا کرے، وتر کو الگ سے پڑھا جائے اور اس کے جواز و عدم جواز بحوالہ کتب مع عبارت تحریر کریں۔

(۱) "و کرہ أن یوم فی التراويح مرتین فی لیلة واحدة، وعلیہ الفتوی؛ لأن السنة لا تتكرر فی الوقت الواحد، فتقع الثانية نفلًا مضمرة، بخلاف ما لو صلاها مأموماً مرتین، لا یکرہ کما لو أم فیها"۔ (حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب سجود السهو، ص: ۴۱۲، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراويح: ۱/۱۶۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی النوافل التراويح: ۴۰۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۴/۳۶، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وتر نماز مستقل نماز ہے، اس کی جماعت عشاء کی جماعت کے تابع نہیں، جو شخص جماعت فرض عشاء میں شریک نہیں ہو سکا وہ جماعت وتر میں شریک ہو سکتا ہے، جب مسجد میں عشاء کی نماز جماعت سے ادا کی گئی اور کوئی شخص مختلف رو گیا بعد میں آیا تو وہ تنہا فرض پڑھ کر تراویح کی جماعت میں شریک ہو جائے:

”ولو نترك الجماعة في الفرض، لم يصلوا التراویح جماعة؛ لأنها تبع، فمصلبه وحده يصليها معه. ولو لم يصلها: أي التراویح بالامام أو صلاها مع غيره، له أن يصلي الوتر معه. لو تركها الكل هل يصلون الوتر بجماعة؟ فليراجع“. درمختار (۱)۔

”قولہ: فليراجع“ ففیه التعلیل بقولہم: ”لأنها تبع“ أن يصلي الوتر بجماعة في هذه الصورة؛ لأنه ليس بتبع للتراویح، ولا للعشاء عند الإمام رحمه الله تعالى، انتهى، حلی۔ طحطاوی: ۲۹/۱ (۲)۔
شامی کی رائے کے مقابلہ میں اس مسئلہ میں طحطاوی کی رائے مقدم ہے کیونکہ قواعد امام کے موافق ہے،
مجموعۃ الفتاویٰ میں ہے:

”وفی مختصرہ: إذا لم يصل الفرض مع إمام، قيل: لا يتبعه في التراویح ولا في الوتر، وكذا إذا لم يصل معه التراویح لا يتبعه الوتر، والصحيح أنه يجوز أن يتبعه في ذلك كله“ (۳)۔
کبیری شرح منية المصلی، ص: ۳۹۱: ”لو دخل بعد ما صلى الإمام الفرض، و شرع في التراویح، فإنه يصلي الفرض أولاً وحده، ثم يتابعه في التراویح“ (۴)۔ فتاویٰ محمودیہ۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار، باب الوتر والنوافل، ۳۸/۲، معید)

(۲) حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۲۹۷/۱ دار المعرفۃ بیروت

(۳) (مجموعۃ الفتاویٰ علی هامش خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلاۃ: ۱۲۳/۱، امجد اکیڈمی لاہور)

(۴) (الحلی الكبير، فصل فی النوافل، فروع: ۳۰۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح: ۱۱۶/۱ - وشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۱۲۳/۲، وشیدیہ)

ایک مسجد میں تراویح کی دو جماعت، یا دو اماموں کا ملکر تراویح پڑھانا

سوال [۳۳۸۴]: ایک متوسط جامع مسجد جس میں دو حصے ہیں اوپر، نیچے، تو رمضان المبارک میں اوپر نیچے دونوں جگہ تراویح ہو سکتی ہے یعنی ہر حصہ کے علیحدہ امام ہیں دونوں ایک ہی مکتبہ فکر کے ہیں۔ تو ایسی صورت میں کیا اجازت ہے جب کہ نیچے بہت جگہ ہے اور دونوں حافظوں کا کوئی سامع نہیں ہے، تو یہ صورت مناسب ہے کہ ایک حافظ پڑھے اور دوسرا سنے، یا یہ صورت بہتر ہے کہ اوپر نیچے تراویح علیحدہ علیحدہ ہو جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تراویح دو جگہ بھی ہو سکتی ہے بشرطیکہ آوازوں میں ٹکراؤ نہ ہو، مگر اچھا یہی ہے کہ امام کے پیچھے سب پڑھیں اور دوسرے حافظ سامع کی حیثیت سے پیچھے رہیں۔ تاکہ اگر قلمہ دینے کی ضرورت پیش آئے تو آسانی رہے۔ پھر چاہیں ایسا کریں کہ ایک شب ایک امام صاحب تراویح پڑھائیں اور دوسری شب دوسرے امام صاحب تراویح پڑھائیں، یا ۸/ رکعت ایک امام صاحب پڑھائیں اور بارہ رکعت دوسرے امام صاحب پڑھائیں تاکہ دونوں کو سنائے کا موقع مل جائے اور جماعت بھی ایک ہی رہے، حرم شریف میں ایسا ہی کرتے ہیں کہ دو امام پڑھاتے ہیں:

وفی الخلاصة: "إذا صلى التراويح الواحدة إمامان كل إمام ركعتين، اختلف المشايخ، والصحيح أنه لا يستحب، لكن كل ترويحة يؤدبها إمام واحد" (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسجدوں کو چھوڑ کر عید گاہ میں نماز تراویح ادا کرنا

سوال [۳۳۸۵]: ایک قصبہ ہے، چاروں طرف مسلم آبادی ہے، ہر محلہ میں مسجد ہے، قصبہ کے درمیان عید گاہ ہے، یہاں رمضان کے مہینہ میں ہمیشہ ایسا ہوتا ہے کہ قصبہ کے بہت سے لوگ مسجدوں کو چھوڑ کر

(۱) (خلاصة الفتاوى، كتاب الصلاة، الفصل الثالث في التراويح: ۶۳/۱، امجد کیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراويح: ۱۱۶/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصوم باب التراويح: ۲۲۳/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتاریخانیۃ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث عشر فی التراويح: ۲۵۵/۱، إدارة القرآن، کراچی)

بجوتہ نماز اور تراویح اسی عید گاہ میں پڑھتے ہیں حالانکہ اس کے قرب و جوار میں چار چھ مسجدیں موجود ہیں اور مسجدوں کی اذان انہیں چھٹی طرح سنائی دیتی ہے، پھر بھی وہ لوگ مسجدوں کو چھوڑ کر کھلی عید گاہ میں ہی پورے رمضان نماز پڑھتے ہیں، اگر بارش ہو تو مسجدوں کو چھوڑ کر بازو کے اسکل میں نماز ادا کرتے ہیں۔ ایسا کرنا کہاں تک صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجدوں کو چھوڑ کر عید گاہ میں پورے رمضان نماز ادا کرنا غلط طریقہ ہے، یہ مسجدوں کو دیران وغیرہ آباد کرنا ہے (۱)، ایسا نہ کریں سب اپنے اپنے محلہ کی مسجدوں کو رمضان المبارک میں بیچگانہ اذان و جماعت سے آباد رکھیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عذر کی وجہ سے روزہ نہ رکھنے والے کی تراویح کی امامت

سوال (۳۳۸۶): زید ایک گاؤں میں امامت کرتا ہے، صوم و صلوٰۃ کا پابند ہے، اس سال بیماری کی وجہ سے دو روزے نہیں رکھے، مگر امامت کرتا رہا اور تراویح بھی پڑھاتا رہا، کسی نے کہا کہ امام صاحب تراویح پڑھا نہیں سکتے کیونکہ روزہ نہیں رکھ رہے ہیں، اب اس گاؤں یا اطراف و جوانب میں اس لائق آدمی نہیں جو امامت کرے تو اس صورت میں زید کا امامت کرنا جائز ہوگا، یا اگر دوسرا کوئی امامت کے لائق ہے، مگر امام نہیں، یہی امام

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا، أُولَٰئِكَ كَانُوا لَهَا بِغَضَبِي وَأَنزَارِي﴾ (۲) وسعی فی خرابیہا: ﴿أَيُّ هَدْمِهَا وَتَعْطِيلِهَا، وَقَالَ الْوَاحِدِيُّ: إِنَّهُ عَطَفَ تَفْسِيرَهُ: لِأَنَّ عِمَارَتَهَا بِالْعِبَادَةِ فِيهَا (أَوَّلُ لُكٍّ) الظَّالِمُونَ الْمَانِعُونَ السَّاعُونَ فِي خَرَابِهَا. (روح المعانی محت فی (و من أظلم ممن منع مساجد الله) الآية ۱۰ - ۳۶۲، دار إحياء التراث العربی بیروت)
(۲) ”(قوله) و مسجد حیہ افضل من الجامع: ای الذی جماعته اکثر من مسجد الحي بل فی الحالیہ: لو لم یکن لمسجد منزله موزن، فإنه یذهب الیه و یؤخذ فیہ و یصلی و لو کان وحده: لأن له حقاً علیه فی ذلک“ (رد المحتار، مطلب فی افضل المساجد: ۶۵۹/۱، سعید)

(و کذا فی الحلی الکبیر، فصل فی احکام المسجد، ص: ۶۱۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

مقرر ہے، اس صورت میں کہ زید روزہ سے نہیں ہے امامت کر سکیں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص مرض کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکے، اللہ پاک نے اس کو مہلت دی ہے کہ پھر بعد میں رکھے، اس کو مجرم قرار نہیں دیا کہ اس کی امامت کو ناجائز قرار دیا جائے ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ، فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ الآية (۱) لہذا زید مذکور کی امامت فرض وتر و تراویح سب میں درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

تراویح میں سنت طریقتہ سے مقتدی ناخوش ہوں تو کیا حکم ہے؟

سوال [۳۳۸۷]: اگر کسی مسجد کے امام یا نگران کار وغیرہ سنت طریقتہ پر تراویح یا کوئی دیگر دینی کام کرنا چاہیں مگر مصلی اور محلہ کے لوگ ناراض ہو جائیں تو ایسی صورت میں امام اور متولی و منتظم مسجد وغیرہ کو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سنت طریقتہ پر عمل کیا جائے خلاف سنت کاموں کو رواج نہ دیا جائے جو مصلی سنت پر عمل کرنے سے ناراض ہوں ان کو شفقت اور نرمی سے سمجھایا جائے کہ اس کام سے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ناخوش ہوتے ہیں جو کہ مسلمان کے لئے کسی طرح زیبا نہیں، آپ کو ناراض کر کے قیامت میں کیسے شفاعت کی درخواست کر سکیں گے اور بغیر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے کیسے نجات ملے گی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱۰/۸۵ھ۔

تراویح میں نابالغ کی امامت

سوال [۳۳۸۸]: نابالغ کے پیچھے تراویح بقول معتبر بروئے مذہب حنفی جائز ہے یا مکروہ؟ اگر مکروہ

(۱) (البقرة: ۱۸۳)

﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ الآية: ای المریض والمسافر لا یصومون فی حال المرض والسفر، و لما فی ذلك مشقة علیہما، بل یفطران و یقضیان بعد ذلك من ایام أخر. (تفسیر ابن کثیر، الجزء الثانی، (سورة البقرة، الآية: ۱۸۳): ۱/ ۲۹۰، مکتبہ دار السلام ریاض)

ہے تو تزیینی ہے یا تحریمی؟

المستفتی: غلام مصطفیٰ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مخبر قول کی بناء پر مذہب حنفیہ میں نابالغ لڑکے کو بالعین کا امام بنانا جائز نہیں ہے۔ "ولا یصح اقتداء رجل بامرأة وصی مطلقاً ولو فی جنازة و یفل علی الأصح"، درمختار قال الشامی: "والمختار أنه لا یحوز فی الصلوات کلها"، ردالمحتار: ۱/۶۰۶ (۱)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، محقق مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/شعبان/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، ۱۸/شعبان/۵۷ھ۔

نابالغ کی امامت تراویح میں

سوال [۳۲۸۹]: زید کے لڑکے کی عمر ۱۳ سال ہے، حافظ قرآن ہے، تراویح میں قرآن پاک سنانا چاہتا ہے، نہ سنانے کی حالت میں قرآن پاک بھول جانے کا اندیشہ ہے، اس کی امامت فرض تراویح میں درست ہے یا نہیں؟

مشتاق احمد، مظفر منزل، ہیڈ کوارٹر میونسپل بورڈ، سکندر آباد، ضلع بلندشہر، یو پی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ لڑکا نابالغ ہے تب تو اس کے پیچھے فرض اور تراویح سب نمازیں صحیح ہیں، اگر وہ نابالغ ہے تو اس کے پیچھے نہ فرض نماز صحیح ہے نہ تراویح۔ فرض اور تراویح سب کی امامت کے لئے مفتی یہ قول پر بلوغ شرط ہے اور اس بارہ میں خود لڑکے کا قول معتبر ہوگا۔ قرآن شریف بھول جانے کے خوف سے نابالغ کا تراویح پڑھانا درست نہیں، البتہ اگر اس کے سب مقتدی بھی نابالغ ہوں تو امامت درست ہوگی۔

(۱) (ردالمحتار علی الدر المختار: ۱/۵۷۸، ۵۷۹، کتاب الصلوة، باب الإمامة، سعید)

"والمختار أنه لا یحوز فی الصلوات کلها، کذا فی الہدایة، وهو الأصح، ہکذا فی المحيط وهو قول العامة، وهو ظاهر الروایة، ہکذا فی البحر الرائق"، (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الخامس، الفصل الثالث: ۱/۶۵، ردیہ)

”ولا يصح اقتداء رجل بامرأة وختنى وصبي مطلقاً، ولو في جنازة ونفل على الأصح“۔
درمختار۔ قال الشامي: ”والمختار أنه لا يجوز في الصلوات كلها“۔ ۱/ ۶۰۴ (۱) کذا فی
الہندیہ: ۱/ ۸۴ (۲)۔

”وقیہ: إمامة الصبي المراهق للصبيان مثله يجوز، كذا في الخلاصة“ (۳)۔ ”وَأَدْنَى
المدة في حقها اثنا عشرة سنة، وفي حقها تسع سنين، يعني لو ادعيا البلوغ في هذه المدة، تقبل
فيها“۔ بحر: ۸/ ۸۵ (۴)۔ فقط والله اعلم وعلمه اتم وانكم۔

حرره العبد محمد وغفر له، معين مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، یکم/ شعبان/ ۱۴۵۳ھ۔

صحیح: بندہ عبدالرحمن غفرلہ، ۲/ شعبان/ ۱۴۵۳ھ۔

نابالغ کی امامت تراویح میں

سوال [۳۴۹۰]: دس بارہ سال کا لڑکا حافظ قرآن ہو جائے، نابالغ ہے تو کیا وہ ماہ رمضان شریف
میں تراویح دیگر لوگوں کو سناسکتا ہے؟ مقتدیوں کی تراویح اور ختم ہو جائے گی؟
مولوی غلام احمد صاحب شیخ الجامعہ مدرسہ عالیہ بہاولپور کا فتویٰ موجود ہے کہ ”نابالغ حافظ تراویح میں
قرآن شریف سناسکتا ہے اور تراویح ہو جاتی ہے“۔ کیا مسئلہ مختلف فیہ ہے؟ اور اگر مختلف فیہ ہے تو فتویٰ کس پر ہے؟
الجواب حامداً و مصلياً :

فتاویٰ قاضی خان فی امامۃ الصبیان فی التراويح میں ہے:

”اختلفوا فيه قال مشايخ العراق وبعض مشايخ بلخ: لا يجوز، وقال بعضهم: يجوز.
وعن نصر بن يحيى أنه سئل عنها؟ قال: يجوز إذا كان ابن عشر سنين، وقال شمس الأئمة

(۱) (رد المحتار على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/ ۵۷۷، ۵۷۸، معبد)

(۲) (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الباب الخامس، الفصل الثالث: ۸۵/۱، رشیدیہ)

(۳) (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الباب الخامس، الفصل الثالث: ۸۵/۱، رشیدیہ)

(۴) (البحر الرائق، كتاب الإكراه، باب الحجر، فصل في حد البلوغ: ۱۵۳/۸، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار، فصل، قبيل كتاب المأذون: ۱۵۳/۶، معبد)

نابالغ کی امامت تراویح میں

سوال [۳۳۹۲]: نابالغ کے پیچھے تراویح کی اقتداء کرنا صحیح ہے یا نہیں؟ اور وہ ختم تراویح کر سکتا ہے یا نہیں؟

اکبر علی کچھاڑی، طالب علم دارالعلوم دیوبند۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

نابالغ کے پیچھے بالغین کی نماز فرض، وتر، تراویح وغیرہ کچھ بھی درست نہیں، جب وہ بالغ ہو جائے گا تو اس کی امامت درست ہو سکے گی بالغ ہونے کی علامت احتلام و انزال ہے ورنہ پندرہ سال کی عمر میں:

”ولا یصح اقتداء الرجل بالمرأة و صبی مطلقاً و لو فی جنازة و نفل علی الاصح، اھ۔“

در مختار۔ ”إنه لا یحوز فی الصلاة کلہاء والمراد بالسنن المطلقة السنن الرواتب، الخ۔“

شامی: ۱/۵۴۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۸/۹۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

تراویح اور وتر میں عورتوں کی جماعت

سوال [۳۳۹۳]: میں نے اپنے بھائی سے قرآن حفظ کیا اور میں تراویح سنانا چاہتی ہوں، اس کی کیا شکل ہو سکتی ہے؟ اور سامع کس کو بناؤں جب کہ کوئی حافظ نہ ملتا ہو، کیا نابالغ لڑکا سامع بن سکتا ہے؟ اور یہ بھی تحریر فرمادیں وتر کیسے پڑھی جائے گی اور اس کی کیا شکل ہوگی؟

= (و کذا فی فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصوم، فصل فی إمامة الصبیان فی التراويح: ۱/۲۳۳، رضیدیہ)

(۱) (رد المحتار، باب الإمامة: ۱/۵۷۷، ۵۷۸، سعید)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصوم، فصل فی إمامة الصبیان فی التراويح: ۱/۲۳۳، رضیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی النوافل، التراويح، ص: ۳۰۸، مہمل اکیڈمی لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

تایالغ کا سامع بنا درست ہے جب کہ اس کو یاد ہو اور رقمہ دے سکے (۱)، مگر آپ کو امام بن کر جماعت کرانا اور تراویح میں قرآن پاک سننا نہیں چاہئے، تنہا تراویح میں یا نوافل میں جتنا چاہیں پڑھا کریں، بغیر نماز کے تا بالغ حافظ کو سنا دیا کریں۔ عورتوں کی جماعت مکروہ ہے فرض میں بھی، وتر میں بھی، تراویح میں بھی (۲)۔
فظہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورت کی امامت تراویح میں

سوال [۳۳۹۳]: اگر کوئی عورت حافظ قرآن ہو تو مثل مردوں کے ختم فی التراويح بصورت امامت اور جماعتِ نساء اس کے لئے درست ہے یا کسی شرعی قباحت کو مستزم ہے؟ اگر کوئی قباحت ہے، تو بھائے حفظ کی اہمیت و ضرورت بقاعدہ ”الضرورات تبیح المحظورات“ و بقاعدہ ”الکراهية ترفع عند العذر والحاجة“ اس قباحت پر غالب ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”وكره جماعة النساء بواحدة منهن“. مراقي الفلاح. ”قوله: وكره جماعة النساء“ تحريماً للزوم أحد المحظورين: قيام الإمام في الصف الأول وهو مكروه، أو تقدم الإمام وهو

(۱) ”و فتح علی إمامه لم تفسد وفتح المراق كالبالغ“. (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب السابع فیما یفسد الصلاة و ما یكره فیها: ۹۹/۱، رشیدیہ)

(و كذا فی المحررات، باب ما یفسد الصلاة و ما یكره فیها: ۱۱/۲، رشیدیہ)

(۲) ”و یكره تحریماً (جماعة النساء) ولو فی التراويح“. (الدر المختار). ”قوله: ولو فی التراويح“ أضاف أن الكراهة فی كل ما تشرع فیہ جماعة الرجال فرضاً و نفلاً“. (رد المحتار، باب الإمامة ۵۶۵/۱، سعید)

(و كذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس فی الإمامة: ۸۵/۱، رشیدیہ)

ایضاً مکروہ فی حقہن الخ۔ طحطاوی، ص: ۱۶۶ (۱)۔

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ عورت کا امام بن کر عورتوں کو نماز پڑھانا..... مکروہ تحریمی ہے۔
بقائے حفظ کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ خارج نماز میں روزانہ والدہ، والدہ، بھائی، بہن، شوہر، اولاد کسی کو سنا دیا کرے اور جتنا سناے اس کو تراویح یا دوسری نمازوں میں پڑھ لیا کرے، اس سے حفظ بھی باقی رہے گا، اور نمازوں میں طویل قرأت کی عادت بھی ہو جائے گی اور کوئی محظور بھی لازم نہیں آئے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تراویح اور اس کے ضروری مسائل

سوال [۳۳۹۵]: مسئلہ ۱..... کل تراویح خفیہ کے نزدیک میں رکعت ہیں (۲) اور ان کو جماعت سے پڑھنا سنت ہے، اگر تمام اہل محلہ تراویح چھوڑ دیں تو سب ترک سنت کے وہاں میں گرفتار ہوں گے، کبیری (۳)۔

مسئلہ ۲..... اکثر اہل محلہ نے تو تراویح جماعت سے پڑھی مگر اتفاقاً ایک دو شخص نے جماعت سے نہیں پڑھی بلکہ اپنے مکان میں تنہا پڑھی تب بھی سنت ادا ہو گئی۔ کبیری (۴)۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مرقاۃ الفلاح، ص: ۳۰۴، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار: ۵۶۵/۱، باب الإمامۃ، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۲۵۰/۱، امدادیہ ملتان)

(۲) قال العلامة الحلبي: " (تنبہ) ان التراویح عدنا عشرون وکعة بعشر تسلیمات، وهو مذهب

الجمهور". (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، التراویح، ص: ۳۰۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی تنویر الأبصار مع رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۳۵۲/۲، سعید)

(۳) "ان الجماعة فیها سنة (علی سبیل الکفاۃ، حتی لو ترک اهل محلة کلهم الجماعة) وصلوا فی

بیوتهم، فقد ترکوا السنة، وقد اسأوا فی ذلك". (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، التراویح،

ص: ۳۰۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۴) قال العلامة الحلبي: " (وان أقيمت التراویح) فی المسجد بالجماعة (وتخلف عنها) رجل (من

أفراد الناس) صلى فی بيته، فقد ترک الفضيلة لا السنة". (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، التراویح، =

مسئلہ ۳:۔۔۔ گھر پر تراویح کی جماعت کرنے سے بھی فضیلت حاصل ہو جائے گی لیکن مسجد میں پڑھنے کا جو ستائش درجہ ثواب ہے وہ نہیں ملے گا۔ کبیری (۱)۔

مسئلہ ۴:۔۔۔ تراویح کی جماعت عشاء کی جماعت کے تابع ہے (لہذا عشاء کی جماعت سے پہلے جائز نہیں) اور جس مسجد میں عشاء کی جماعت نہیں ہوئی وہاں پر تراویح کو بھی جماعت سے پڑھنا درست نہیں۔ کبیری (۲)۔

مسئلہ ۵:۔۔۔۔۔ ایک شخص تراویح پڑھ چکا امام بن کر یا مقتدی ہو کر، اب اسی شب میں اس کو امام بن کر تراویح پڑھنا درست نہیں، البتہ دوسری مسجد میں اگر تراویح کی جماعت ہو رہی ہو تو وہاں (بیٹھ نفل) شریک ہونا بلا کراہت جائز ہے۔ کبیری (۳)۔

مسئلہ ۶:۔۔۔۔۔ ایک امام کے پیچھے فرض اور دوسرے کے پیچھے تراویح اور پڑھنا بھی جائز ہے۔ کبیری (۴)۔

== ص: ۳۰۲، سہیل اکیڈمی لاہور

(۱) ”(وإن صلی) أحد فی بیتہ بالجماعة) حصل لهم. ثوابها وأدرکوا فضلها، ولكن (لم ینالوا فضل الجماعة) التي تكون (فی المسجد) لزيادة فضيلة المسجد، و تکثیر جماعته، وإظهار شعائر الإسلام“. (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، التراویح، ص: ۳۰۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) قال العلامة الحلبي: ”وفی القیة: لو ترکوا الجماعة فی الفرض، لیس لهم أن یصلوا التراویح جماعة؛ لأنها تبع للجماعة“. (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، فروع، ص: ۳۱۰، سہیل اکیڈمی)

(۳) ”(ولوأم) رجل (فی التراویح، ثم اقتدی بآخر فی تراویح تلك الليلة) أيضاً (لا یکره) له ذلك، كما لو صلی المكتوبة إمام ثم اقتدی فیها متفلاً بإمام آخر، وهذا لأن صلاة النفل غیر التراویح. ولو أم فی التراویح مرتباً فی مسجد واحد کره، وكذا لو صلاها مرتباً مأموماً فی مسجد واحد، وإن فی مسجدین اختلف فیہ: حکى عن أبی بکر الإسکاف أنه لا یجوز: یعنی لا یجوز تراویح اهل المسجد الثانی، واختاره أبو اللیث رحمہ اللہ تعالیٰ. وقال أبو النصر: یجوز لأهل المسجدین جميعاً كما لو أذن وأقام ولم یصل، فكذا فی التراویح، والظاهر أن هذا بناء علی صحة التراویح بنية النفل المطلق وعدمها“. (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، التراویح، ص: ۳۰۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۴) لم أجد فی الحلبي منطبقةً علی هذه المسئلة، وقد ظفرت علیها فی الفتاوی العالمگیریة، قال فیها: ”جاء أن یصلی الفریضة أحدهما والتراویح الآخر، وقد کان عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یؤمهم فی =

مسئلہ ۷:..... کسی مسجد میں ایک مرتبہ تراویح کی جماعت ہو چکی تو دوسری مرتبہ ہی شب میں وہاں تراویح کی جماعت جائز نہیں لیکن جماعت پڑھتا پڑھتا درست ہے۔ بحر (۱)۔

مسئلہ ۸:..... تاہلغ کو تراویح کے لئے امام بنانا درست نہیں۔ کبیری (۲)، البتہ اگر وہ نبالغوں کی امامت کرے تو جائز ہے۔ خانیہ (۳)۔

مسئلہ ۹:..... اگر اپنی مسجد کا امام قرآن شریف غلط پڑھتا ہو تو دوسری مسجد میں تراویح پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ عالم کبیری (۴)۔

مسئلہ ۱۰:..... اجرت مقرر کر کے امام کو تراویح کے لئے نکالا نہ کر دہے۔ عالم کبیری (۵)۔

مسئلہ ۱۱:..... ہر ترویجہ پر یعنی چار رکعت پڑھ کر اتنی ہی دیر یعنی چار رکعت کے موافق جلسہ استراحت مستحب ہے، (ایسی طرح پانچویں ترویجہ کے بعد وتر سے پہلے بھی جلسہ مستحب ہے، لیکن اگر مقتدیوں پر اس سے

= الغریضة والوتر، وكان امي رضى الله تعالى عنه يؤمهم في التراويح، كذا في السراج". (فصل في التراويح: ۱/۱۱۶، رشیدیہ)

(۱) "ولو صلوا التراويح، ثم أرادوا أن يصلوا ثانياً، يصلون فرادى. انتهى". (البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۳۰، رشیدیہ)

(۲) قال العلامة الحلبي: "وإذا بلغ الصبي عشر سنين فأمّ البالغين (في التراويح يجوز، و ذكر في بعض الفتاوى أنه لا يجوز، وهو المختار) وقال شمس الأئمة السرخسي: هو الصحيح". (الحلبي الكبير، فصل في النوافل، التراويح، ص: ۳۰۸، مہیبل اکیڈمی لاہور)

(۳) "وإن أمّ (أي الصبي) الصبيان يجوز؛ لأن صلاة الإمام مثل صلاة المقتدى". (فتاویٰ قاضی خان علی ہاشم الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، فصل فی امامۃ الصبیان فی التراويح: ۱/۲۳۳، رشیدیہ)

(۴) "قال الإمام: إذا كان إمامه لحناً، لا بأس بأن يترك مسجده ويطوف". (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب التاسع، فصل فی التراويح: ۱/۱۱۶، رشیدیہ)

(۵) "ويكره للرجال أن يستأجروا رجلاً يؤمهم في بيتهم؛ لأن استئجار الإمام فاسد". (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب التاسع، فصل فی التراويح: ۱/۱۱۶، رشیدیہ)

گرائی ہو تو نہ بیٹھے، عالمگیری (۱) اور اتنی دیر تک اختیار ہے کہ تسبیح، قرآن شریف، نقلیں، جودل چاہے پڑھتا رہے، ابلی مکہ کا معمول طواف کرنے اور دو رکعت نفل پڑھنے کا ہے اور ابلی مدینہ کا معمول چار رکعت پڑھنے کا۔ کبیری (۲)۔ اور یہ دعا بھی منقول ہے:

”سبحان ذی الملئک والملکوت، سبحان ذی العزۃ والعظمتۃ والقدرة والكبرياء، والجبروت، سبحان الملئک الحی الذی لا یموت، سیوح، قدوس، رب الملائکة والروح، لا اله الا الله، نستغفر الله نسألك الجنة، ونعوذ بك من النار.“ شامی (۳)۔

مسئلہ: ۱۴..... وہ رکعت پر جلسہ استراحت کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ کبیری (۳)۔

مسئلہ: ۱۵..... ہر شفعہ کے بعد دو رکعت علیحدہ علیحدہ پڑھنا بدعت ہے۔ کبیری (۵)۔

مسئلہ: ۱۶..... دو دو رکعت ایک سلام سے پڑھنا افضل ہے اور چار میں بھی کوئی مضائقہ نہیں، آٹھ رکعت

(۱) ”یستحب الجلوس بین الترویحتین قدر ترویحة، وكذا بین الخامسة والوتر، كذا فی الكافی، وهكذا فی الہدایة. ولو علم أن الجلوس بین الخامسة والوتر یفضل علی القوم، لا یجلس، هكذا فی السراجة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراويح: ۱/۱۱۵، رشیدیہ)

(۲) قال العلامة الحلبي: ”(فيجلس بين كل ترويحتين مقدار ترويحة) وهو مخير فيه إن شاء جلس سائكناً وإن شاء هتلاً أو سبّح أو قرأ أو صلى نافلاً مفرداً..... فإن عادة أهل مكة أن يطوفوا بعد كل أربع أسبوعاً، ويصلوا ركعتي الطواف، وعادة أهل المدينة أن يصلوا أربع ركعات“۔ (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، التراويح، ص: ۳۰۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۳) (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۴/۲، معید)

(۴) ”(وإن استراح على خمس تسليمات): أى عقب عشر ركعات (قال بعضهم: لا بأس به): أى لا يكره، (وقال أكثر المشايخ: لا يستحب) ذلك لمخالفة عمل أهل الحرمين. و قوله: (لا يستحب كناية عن الكراهة التنزيهية“۔ (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، التراويح، ص: ۳۰۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۵) قال العلامة الحلبي: ”و من المكروه ما يفعله بعض الجهال من صلوة ركعتين مفرداً بعد كل ركعتين؛ لأنها بدعة“۔ (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، التراويح، ص: ۳۰۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

بھی ایک سلام سے پڑھنا مکروہ نہیں (مگر ہر توجہ پر جلسہ استراحت کی فضیلت حاصل نہ ہوگی)، البتہ اس سے زائد خلاف اولیٰ اور مکروہ ہے۔ کبیری (۱)۔

مسئلہ: ۱۵..... کوئی شخص مسجد میں ایسے وقت پہنچا کہ تراویح کی جماعت شروع ہو گئی تھی تو اس کو چاہئے کہ پہلے فرض اور سنتیں پڑھے اس کے بعد تراویح میں شریک ہو اور چھوٹی ہوئی تراویح دو تریخوں کے درمیان جلسہ کے وقت پوری کر لے، اگر موقع نہ ملے تو تریخوں کے بعد پڑھے اور تریخوں یا تراویح کی جماعت چھوڑ کر تنہا نہ پڑھے۔ کبیری (۲)۔

مسئلہ: ۱۶..... اگر بعد میں معلوم ہوا کہ کسی وجہ سے عشاء کے فرض صحیح نہیں ہوئے، مثلاً: امام نے بغیر وضو پڑھائے یا کوئی رکن چھوڑ دیا تو فرضوں کے ساتھ تراویح کا بھی اعادہ کرنا چاہئے، اگرچہ یہاں وہ وجہ موجود نہ ہو۔ کبیری (۳)۔

مسئلہ: ۱۷..... قیام لیل رمضان یا تراویح یا سجدہ وقت یا صلوٰۃ امام کی نیت کرنے سے تراویح ادا

(۱) "من مذهبہ اسی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کل رکعتین عن تسلیمۃ، وعند البعض یجوز الکل عن تسلیمۃ واحدة، ولی ظاہر الروایۃ عنہ: یجوز عن أربع تسلیمات بناءً علی أن الزیادۃ علی الغمان بتسلیمۃ واحدة یکوہ"۔ (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، التراويح، ص: ۳۰۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) "لو دخل بعد ما صلی الإمام الفرض، و شرع فی التراويح، فإنه یصلی الفرض أولاً وحده، ثم یتابعہ فی التراويح"۔ (الحلی، ص: ۳۱۰)..... (إن فاتتہ) مع الإمام (ترویجۃ أو ترویجتان) أو اکثر هل یقضیہا قبل الوتر أو یوتر ثم یقضیہا؟ (ذکرہ فی الذخیرۃ) فقال: اختلف المشایخ فی زماننا قال بعضهم: یوتر مع الإمام ثم یقضى، ما فاتہ من التراويح إحرازاً لفضیلۃ الوتر بالجماعۃ مع أن التراويح تحوز بعدہ۔ (وقال بعضهم: یصلی التراويح المتروکۃ ثم یوتر) بناءً علی أن وقتها قبل الوتر، فیلزم تقدیمہا علیہ"۔ (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، التراويح، ص: ۳۰۴، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۳) قال العلامة الحلبي: "و لو صلی العشاء بإمام: أى مع إمام أو مقتدياً بإمام (وصلی التراويح بإمام آخر، ثم علم أن الإمام) الأول كان قد (صلی العشاء علی غیر وضوء) أو علم فسادہا بوحہ من الوجوہ؛ فإنه (یعيد العشاء) لفسادہا (و) یعيد (التراويح) تبعاً لہا کما یعيد سنتہا، ولا یلزم إعادة الوتر"۔ (الحلی الکبیر، فصل فی النوافل، التراويح، ص: ۳۰۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

ہو جائیں گی۔ خانیہ (۱)۔

مسئلہ: ۱۸..... مطلقاً نماز یا نوافل کی نیت پر اکتفا نہیں کرنا چاہیے۔ خانیہ (۲)۔

مسئلہ: ۱۹..... اگر کسی نے عشاء کی سنتیں نہیں پڑھی تھیں اور امام تراویح کے پیچھے سب عشاء کی نیت کر کے اقتدا کیا، تو یہ جائز ہے۔ خانیہ (۳)۔

مسئلہ: ۲۰..... اگر امام دوسرا یا تیسرا شفعہ پڑھ رہا ہے اور کسی مقتدی نے اس کے پیچھے پہلے شفعہ کی نیت کی، تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ خانیہ (۴)۔

مسئلہ: ۲۱..... اگر تراویح کسی وجہ سے فوت ہو جائیں تو ان کی قضاء نہیں، نہ جماعت کے ساتھ، نہ بغیر جماعت کے، اگر کسی نے قضاء کی تو تراویح نہ ہوگی، بلکہ نقلیں ہوگی۔ بحر (۵)۔

مسئلہ: ۲۲..... اگر یاد آیا کہ گزشتہ شب کوئی شفعہ تراویح کا فوت ہو گیا یا فاسد ہو گیا تھا تو اس کو بھی جماعت کے ساتھ تراویح کی نیت سے قضاء کرنا مکروہ ہے۔ خانیہ (۶)۔

(۱) "إن نوى التراويح أو سنة الوقت أو قيام الليل في رمضان، جاز". (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، فصل فی نية التراويح: ۲۳۶/۱، رشیدیہ)

(۲) "إن التراويح لا تعادى إلا بنية التراويح أو بنية السنة في هذا الوقت". (الخانية علی ہامش الہندیہ، کتاب الصوم، فصل فی نية التراويح: ۲۳۷/۱، رشیدیہ)

(۳) "ولو اقتدى بإمام في التراويح، والمقتدى نوى سنة العشاء بأن لم يكن صلى السنة بعد العشاء حتى قام الإمام إلى التراويح، جاز". (فتاویٰ قاضی خان، المصدر السابق)

(۴) "لو اقتدى بإمام يصلي التسليمة الثانية أو العاشرة والمقتدى نوى التسليمة الأولى أو الخامسة، جاز لأن الصلوة واحدة، وليس عليه أن ينوي التسليمة الأولى أو الثانية". (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الہندیہ، فصل فی نية التراويح: ۲۳۷/۱، رشیدیہ)

(۵) "وإذا فاتت التراويح لا تقضى بجماعة، والأصح أنها لا تقضى أصلاً، فإن قضاها وحده، كان نفلاً مستحباً لا تراويح كسنة المعرب والعشاء". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱۱۹/۲، رشیدیہ)

(۶) "وإن تذكر في الليل أنه فسد عليهم شفع من الليلة الماضية فأراد القضاء بنية التراويح، يكره". (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الہندیہ، کتاب الصوم، فصل فی وقت التراويح: ۲۳۶/۱، رشیدیہ)

مسئلہ: ۲۳..... اگر امام نے دو رکعت پر قعدہ نہیں کیا، بلکہ چار پڑھ کر قعدہ کیا تو یہ آخر کی دو رکعت شمار ہوں گی۔ کبیری (۱)۔

مسئلہ: ۲۴..... اگر وہ تر پڑھنے کے بعد یاد آیا، ایک شفعہ مثلاً رہ گیا، تو اس کو بھی جماعت کے ساتھ پڑھنا چاہئے (۲)۔

مسئلہ: ۲۵..... اگر بعد میں یاد آیا کہ ایک مرتبہ صرف ایک ہی رکعت پڑھی تھی اور شفعہ پورا نہیں ہوا اور کل تراویح انہیں ہوتی ہیں تو دو رکعت اور پڑھ لی جائے، یعنی صرف شفعہ فاسدہ کا اعادہ ہوگا اور اس کے بعد کی تمام تراویح کا اعادہ نہ ہوگا۔ کبیری (۳)۔

مسئلہ: ۲۶..... جب شفعہ فاسدہ کا اعادہ کیا جائے تو اس میں جس قدر قرآن شریف پڑھا تھا، اس کا بھی اعادہ کرنا چاہئے تاکہ تمام قرآن شریف صحیح نماز میں ختم ہو۔ خانیہ (۴)۔

(۱) قال العلامة الحلبي: " (وإن صلى أربع ركعات بمسليمة واحدة و) الحال (أنه لم يقعد على ركعتين) منها قدر الشاهد (تجزى) الأربع (عن تسليمه واحدة) : أي عن ركعتين عند أبي حنيفة و أبي يوسف (وهو المختار) فإذا تركها، كان ينبغي أن يفسد صلاته أصلاً وهو القياس، وإنما جاز استحساناً، فأخذنا بالقياس في فساد الشفع الأول، و بالاستحسان في حق بقاء الشريعة، وإذا بقيت صح شروعه في الشفع الثاني، و قد أتمه بالقعدة، فجاز عن تسليمه واحدة ". (الحلبي الكبير، فصل في التوافل، التراويح، ص: ۸۰، سبيل اكيڈمی لاہور)

(۲) " (ولو تذكروا تسليمه) كانوا قد سبوا عنها، فتذكروها (بعد) ما صلوا صلاة الوتر، قال أبو بكر بن الفضل: لا يصلون بجماعة؛ لأنها فانت عن محلها، والجماعة إنما شرعت في التراويح إذا كانت في محلها، (وقال الصدر الشهيد: يجوز أن يقال: تصلى) تلك التسليمه (بجماعة)؛ لأن وقتها باق؛ لأنه الليل كله بعد العشاء وبعد الوتر ". (الحلبي الكبير، فصل في التوافل، التراويح، ص: ۹۰، سبيل اكيڈمی لاہور)

(۳) قال العلامة الحلبي: " (ولو سلم الإمام على رأس ركعة ساهياً في الشفع الأول) من التراويح (ثم صلى ما بقي) منها (على وجهها) قيل: أن يعيد ذلك الشفع (قال مشايخ بخاري: يقتضى الشفع الأول لا غير)؛ لأن كل شفع صلوة على حدة ". (الحلبي الكبير، فصل في التوافل، التراويح، ص: ۹۰، سبيل اكيڈمی لاہور)

(۴) " وإذا فسد الشفع من التراويح و قد قرأ فيه هل يُعَدُّ بما قرأ؟ قال بعضهم: لا يعيد، ليحصل الاحتام =

مسئلہ: ۲۷..... ایک شخص تراویح سمجھ کر نماز میں شریک ہوا، پھر معلوم ہوا کہ امام وتر پڑھا رہا ہے تو اس کو چاہئے کہ امام کے سلام کے بعد چوتھی رکعت بھی اپنی رکعت میں ملا لے، لیکن اگر امام کے ساتھ سلام پھیر دیا اور چوتھی رکعت نہیں ملائی تب بھی اس کے ذمہ اس کی قضاء نہیں (۱)۔

مسئلہ: ۲۸..... اگر تمام نمازیوں اور امام کو خشک ہوا کہ ۱۸/ تراویح ہوئی ہیں یا بیس پوری ہو گئیں تو دور رکعت بلا جماعت اور پڑھ لی جائیں۔ کبیری (۲)۔

مسئلہ: ۲۹..... اگر تمام مقتدیوں کو خشک ہوا، لیکن امام کو خشک نہیں ہوا، بلکہ کسی ایک بات کا یقین ہے تو وہ اپنے یقین پر عمل کرے اور مقتدیوں کے قول کی طرف کوئی توجہ نہ کرے۔ کبیری (۳)۔

مسئلہ: ۳۰..... اگر بعض کہتے ہیں کہ بیس پوری ہو گئیں اور بعض کہتے ہیں کہ نہیں، بلکہ اٹھارہ ہوئی ہیں، تو جس طرف امام کا رجحان ہو اس پر عمل کرے۔ کبیری (۴)۔

مسئلہ: ۳۱..... اگر اٹھارہ پڑھ کر امام سمجھا کہ بیس پوری ہو گئیں اور دتروں کی نیت باندھ لی، مگر دور رکعت پڑھ کر یاد آیا کہ ایک شفعہ تراویح کا باقی رہ گیا ہے، جب ہی دور رکعت پر سلام پھیر دیا، تو یہ شفعہ تراویح کا شمار نہ

= فی الصلوات الجائزۃ۔ (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصوم، فصل فی مقدار القراءة فی التراويح؛ ۲۳۸/۱، رشیدیہ)

(۱) قال الحلبي: "القدی به علی ظن أنه فی التراويح، فإذا هو فی الوتر، يتمه معه ويقضم إليها رابعة و لو أفسدها، لا شيء عليه". (الحلبي الكبير، فصل فی النوافل، التراويح، ص: ۳۱۰، سهيل اكيذهي لاهور)

(۲) "وإذا شكوا: أي الإمام والقوم (فی أنهم) هل صلوا تسع تسليمات) ثمانی عشر ركعة (أو عشر تسليمات؟ ففيه اختلاف: والصحيح أنهم يصلون بتسليمات) أخرى (فرادى) للاحتياط فی الموضعين إكمال التراويح بيقين والاحتراز عن النفل الزائد عليها بالجماعة، هذا إذا اتفق الكل على الشك".

(الحلبي الكبير، فصل فی النوافل، التراويح، ص: ۳۰۵، سهيل اكيذهي لاهور)

(۳) "إذا كان الإمام وحده فی طرف وهو متيقن، عمل بما عنده ولا يلتفت إلى قول الجماعة". (الحلبي الكبير، فصل فی النوافل، التراويح، ص: ۳۰۶، سهيل اكيذهي لاهور)

(۴) "فإن اختلفوا وكان الإمام مع بعضهم، رجح إذا ادعى كل فريق اليقين". (الحلبي الكبير، فصل فی

النوافل، التراويح، ص: ۳۰۵، سهيل اكيذهي لاهور)

ہوگا۔ خانیہ (۱)۔

مسئلہ ۳۲:..... اگر کسی کی صبح کی نماز قضاء ہوگئی تھی، اس کی نیت سے تراویح پڑھی، تو یہ تراویح ادا نہ ہوں گی۔ خانیہ (۲)۔

مسئلہ ۳۳:..... اگر تین رکعت پر سلام پھیر دیا تو دو رکعت پر اگر بیٹھ چکا تھا تب تو ایک شفعہ صحیح ہو گیا اور چونکہ دوسرا شفعہ شروع کر چکا تھا، اس لئے اس کی قضاء ہوگی (۳)۔

مسئلہ ۳۴:..... اگر دو رکعت پر نہیں بیٹھا تو پہلا شفعہ بھی صحیح نہیں ہوا، لہذا اس کی قضاء ضروری ہے۔ خانیہ (۴)۔

مسئلہ ۳۵:..... بلا عذر بیٹھ کر پڑھنے سے تراویح ادا ہو جائے گی، مگر ثواب نصف ملے گا۔ عالمگیری (۵)۔

(۱) "ولو صلى من التراويح تسع تسليمات، و شرع في الوتر فافتدى به رجل في الوتر، ثم علم الإمام أنه صلى تسع تسليمات، ثم يجر للسجدة ما نوى؛ لأنه نوى التراويح، والإمام نوى الوتر هذا بناء على أن التراويح لا تقادى إلا بنية التراويح أو بنية السنة في هذا الوقت". (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، فصل فی نية التراويح : ۲۳۷/۱، وشہدہ)

(۲) "ولو صلى التراويح بنية القوائت من صلاة الفجر، ثم تكن محسوبة عن التراويح". (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الہندیہ، فصل فی نية التراويح : ۲۳۷/۱، وشہدہ)

(۳) "وإن صلى ثلاث ركعات بتسليمه واحدة، فهو على وجهين: إما إن قعد في الثانية أو لم يقعد، فإن قعد جاز عن تسليمه واحدة ويجب عليه قضاء ركعتين؛ لأنه شرع في الشفع الثاني بعد إكمال الشفع الأول، فإذا أفسد الشفع الثاني بترك الرابعة، كان عليه قضاء ركعتين". (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصوم، فصل فی السہو : ۲۳۰/۱، وشہدہ)

(۴) "وإن لم يقعد في الثانية ساهياً أو عامداً تفسد صلاته، ويكره قضاء ركعتين لا غير". (فتاویٰ قاضی خان، فصل فی السہو : ۲۳۱/۱، وشہدہ)

(۵) "اتفقوا على أن أداء التراويح قاعداً لا يستحب بغير عذر، واختلفوا في الحواز، قال بعضهم بحرر وهو الصحيح، إلا أن ثوابه يكون على الصف من صلاة القيام". (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب التاسع فی التوافل، فصل فی التراويح : ۱۱۸/۱، وشہدہ)

مسئلہ: ۳۶..... اگر امام کسی عذر کی وجہ سے بیٹھ کر پڑھائے، تب بھی مقتدیوں کو کھڑے ہو کر پڑھنا مستحب ہے۔ خانیہ (۱)۔

مسئلہ: ۳۷..... امام جب تشہد کے لئے بیٹھا تو ایک مقتدی سو گیا، امام نے سلام پھیر کر دوسرا شفعہ پڑھا اور جب تشہد کے لئے بیٹھا تب یہ سونے والا جاگا، پس اگر اس کو معلوم ہے کہ یہ دوسرا شفعہ ہے تو سلام پھیر کے دوسرے میں شریک ہو جائے اور امام کے سلام کے بعد کھڑا ہو کر مسبوق کی طرح دو رکعت پڑھے، پھر امام کے ساتھ تیسرے شفعہ میں شریک ہو۔ عالمگیری (۲)۔

مسئلہ: ۳۸..... جماعت ہو رہی ہے اور ایک شخص بیٹھا رہتا ہے، جب امام رکوع میں جاتا ہے تو فوراً یہ بھی نیت باندھ کر امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو جاتا ہے، یہ فعل مکروہ ہے اور تنہا بالمنافقین ہے۔ کیری (۳)۔

مسئلہ: ۳۹..... جس شخص پر نیند کا غلبہ ہو اس کو چاہیے کہ کچھ دیر سو رہے، اس کے بعد تراویح پڑھے۔ شامی (۴)۔

مسئلہ: ۴۰..... تراویح کو شمار کرتے رہنا مکروہ ہے، کیونکہ یہ اکتا جانے کی علامت ہے۔ خانیہ (۵)۔

(۱) "بصح اقتضاء القائم بالقاعد فی التراويح عند الكل، وهو الصحيح..... الحاصل أن الإمام إذا كان قاعداً يستحب القيام للقوم". (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصوم، فصل فی أداء التراويح قاعداً: ۲۳۳، ۲۳۴، وشیدہ)

(۲) "رجل شرع فی صلاة التراويح مع الإمام، فلما قعد الإمام، نام هو، وسلم الإمام، فأتى بالشفع الآخر وقعد يشهد، فأنبهه الرجل، إن علم ذلك، وسلم ويدخل مع الإمام ويوافق في الشهد، فإذا سلم الإمام يقوم بآئتي الركعتين سريعاً، وسلم ويدخل مع الإمام في الشفع الثالث، كذا في الحلاصة". (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراويح: ۱۱۹/۱، وشیدہ)

(۳) "وبكره للمفتدى أن يقعد فی التراويح، فإذا أراد الإمام أن يركع يقوم؛ لأن فيه إظهار التكاسل، والنشبه بالمنافقين". (الحلی الكبير، فصل فی النوافل، التراويح، ص: ۴۱۰، سہیل اکبری لاہور)

(۴) "قال فی التاتار حاسبه. وكذا إذا غلبه النوم، يكره له أن يصلي، بل ينصرف حتى يستيقظ". (رد المحتار، باب الوتر والنوافل، مبحث صلاة التراويح: ۳۸/۲، سعید)

(۵) "وبكره عذ الركعات فی التراويح لما فيه من إظهار الملبسة". (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصوم، فصل فی أداء التراويح قاعداً: ۲۳۳/۱، وشیدہ)

مسئلہ ۳۱:..... مستحب یہ ہے کہ شب کا اکثر حصہ تراویح میں خرچ کیا جائے۔ بحر (۱)۔

مسئلہ ۳۲:..... ایک مرتبہ قرآن شریف ختم کرنا (پڑھ کر یا سکر) سنت ہے، دوسری مرتبہ فضیلت ہے اور تین مرتبہ افضل ہے، لہذا اگر ہر رکعت میں تقریباً دس آیتیں پڑھی جائیں، تو ایک مرتبہ سہولت ختم ہو جائے گا اور مقتدیوں کو بھی گرائی نہ ہوگی۔ خانیہ (۲)۔

مسئلہ ۳۳:..... جو لوگ حافظ ہیں ان کے لئے فضیلت یہ ہے کہ مسجد سے واپس آ کر بیس رکعت اور پڑھا کریں تاکہ دوسرے ختم کرنے کی فضیلت حاصل ہو جائے۔ خانیہ (۳)۔

مسئلہ ۳۴:..... ہر عشرہ میں ایک مرتبہ ختم کرنا افضل ہے۔ بحر (۴)۔

مسئلہ ۳۵:..... اگر مقتدی اس قدر ضعیف اور کابل ہوں کہ ایک مرتبہ بھی پورا قرآن شریف نہ سن سکیں بلکہ اس کی وجہ سے جماعت تک چھوڑ دیں تو پھر جس قدر سننے پر وہ راضی ہوں اس قدر پڑھ لیا جائے، یا ”اَلَمْ نَرْكِبْ“ سے پڑھ لیا جائے، بحر (۵)۔ لیکن اس صورت میں ختم کی سنت کے ثواب سے محروم رہیں

(۱) ”وَسُحِبَ تَأْخِيرُ التَّرَاوِيحِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ، وَالْأَفْضَلُ اسْتِعَابَ أَكْثَرِ اللَّيْلِ بِالتَّرَاوِيحِ“ (البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۱۱۹/۲، رشیدیہ)

(۲) ”وَقَالَ بَعْضُهُمْ - وَهُوَ رِوَايَةُ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ -: يقرأ في كل ركعة عشر آيات، وهو الصحيح؛ لأن فيه تخفيفاً على الناس، وبه تحصل السنة، وهي الختم مرة واحدة..... فإذا قرأ في كل ركعة عشر آيات يحصل الختم في التراويح والفضيلة في الختم مرتين“۔ (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصوم، فصل فی مقدار القراءة فی التراویح: ۲۳۷/۱، رشیدیہ)

”السنة فی التراویح إسماء هو الختم مرة..... والختم مرتين فضيلة، والختم ثلاث مرات أفضل، كذا فی السراج الوهاج“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح: ۱۱۷/۱، رشیدیہ)

(۳) قال فی الخاتمة: ”ينبغي للإمام وغيره إذا صلى التراويح وعاد إلى منزله، وهو يقرأ القرآن أن يصلى عشرين ركعة في كل ركعة عشر آيات إحرازاً للفضيلة، وهي الختم مرتين“۔ (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصوم، فصل فی مقدار القراءة فی التراویح: ۲۳۸/۱، رشیدیہ)

(۴) ”ولثلاث مرات، في كل عشر مرة أفضل“۔ (البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۱۲۱/۲، رشیدیہ)

(۵) ”و ذكر فی المحيط والاختیار أن الأفضل أن يقرأ فيها مقدار مالا يزدى إلى تنفير القوم فی زماننا؛ =

گے۔ خانہ (۱)۔

مسئلہ: ۳۶..... ستائیسویں شب کو ختم کرنا مستحب ہے۔ بحر (۲)۔

مسئلہ: ۳۷..... اگر اپنی مسجد کا امام قرآن شریف ختم نہ کرے تو پھر کسی دوسری مسجد میں جہاں پر ختم ہو، تراویح پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ کیری (۳)، کیونکہ ختم کی سنت وہیں حاصل ہوگی۔

مسئلہ: ۳۸..... تراویح میں ایک مرتبہ سورت کے شروع میں ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ کو بھی زور سے تمام قرآن شریف کی طرح پڑھنا چاہئے، آہستہ پڑھنے سے امام کا تو قرآن شریف پورا ہو جائے گا مگر مقتدیوں کا پورا نہ ہوگا۔ احکام المسلمین (۴)۔

مسئلہ: ۳۹..... اگر کوئی آیت چھوٹ گئی اور کچھ حصہ آگے پڑھ کر یاد آیا کہ فلاں آیت چھوٹ گئی ہے تو اس کے پڑھنے کے بعد آگے پڑھے ہوئے حصہ کا اعادہ بھی مستحب ہے۔ عالم کیری (۵)۔

= لأن تكثير الجميع أفضل من تعطيل القراءة. وفي المجمل: والمتأخرون كانوا يفتنون في زماننا بثلاث آيات قصار أو آية طويلة حتى لا يمل القوم ولا يلزم تعطيلها، وهذا حسن وبعضهم اختاروا قراءة سورة الفيل إلى آخر القرآن، وهذا حسن“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل ۱۴۱/۲، رشديه)

(۱) قال في الخاتمة: ”ولو قرأ بعض القرآن في سائر الصلوات بأن كان القوم يملّون من القراءة في التراويح، فلا بأس به، لكن يكون لهم ثواب الصلاة، لا ثواب الختم“. (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصوم، فصل في مقدار القراءة في التراويح: ۲۳۸/۱، رشديه)

(۲) ”ويستحب في ليلة السابعة والعشرين لكثرة الأخبار أنها ليلة القدر“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱۲۰/۳، رشديه)

(۳) ”وإذا كان إمام مسجد حجة لا يختم، فله أن يترك إلى غيره، انتهى“. (الحلی الكبير، فصل في النوافل، التراويح، ص: ۳۰۷، سهیل اکیلمی لاہور)

(۴) ”لو قرأ تمام القرآن في التراويح ولم يقرأ المسلمة في ابتداء سورة من السور سواء ما في النملة“ لم يخرج من عهدة السنية، ولو قراها سرّاً خرج من العهدة، لكن لم يخرج المقتدون عن العهدة“. (أحكام القطر في أحكام المسلمة، مجموعة رسائل اللکوی: ۷۱/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۵) ”وإذا غلط في القراءة في التراويح، فترك سورة أو آية وقرأ ما بعدها، فالمستحب له أن يقرأ“

مسئلہ ۵۰:..... امام نے جب سلام پھیرا تو مقتدیوں میں اختلاف ہوا کہ دو رکعت ہوئی ہیں، یا تین؟ تو جس طرف امام کا رجحان ہوا اس پر عمل کرنا چاہیے (۱)۔

مسئلہ ۵۱:..... کسی چھوٹی سورت کا فصل کرنا دو رکعت کے درمیان فرائض میں مکروہ ہے، تراویح میں مکروہ نہیں۔ بحر (۲)۔

مسئلہ ۵۲:..... اگر مقتدی ضعیف اور ست ہوں کہ طویل نماز کا تحمل نہ کر سکتے ہوں، تو درود کے بعد دعاء چھوڑ دینے میں مضائقہ نہیں، لیکن درود کو نہیں چھوڑنا چاہئے۔ عالمگیری (۳)۔

مسئلہ ۵۳:..... کوئی شخص ایسے وقت جماعت میں شریک ہوا کہ امام قراءت شروع کر چکا تھا، تو اب اس کو ”سبحانک اللہ“ نہیں پڑھنا چاہئے۔ کبیری (۴)۔

مسئلہ ۵۴:..... اگر مسبوق نے امام کے ساتھ یا امام سے کچھ پہلے بھول کر سلام پھیر دیا تو اس پر مجدد ہو

= المعروكة ثم المقرءة، ليكون على الترتيب، كذا في فتاوى قاضي خان“. (الفتاوى العالمگیریة، الباب التاسع في النوافل، فصل في التراويح: ۱/۱۸۱، رشیدیہ)

(۱) ”إذا سلم الإمام في ترويعة، فقال بعض القوم: صلى ثلاث ركعات، وقال بعضهم: صلى ركعتين، ياخذ الإمام بما كان عنده في قول أبي يوسف رحمه الله تعالى، ولا يذع علمه بقول الغير“. (فتاوى قاضي خان، علی هامش الہندیۃ، فصل فی الشک فی التراويح: ۱/۲۳۹، رشیدیہ)

(۲) ”ولیس فیہ کراہۃ فی الشفع الأول من الترویعة الأخيرة بسبب الفصل بین الركعتین سورۃ واحدة؛ لأنه خاص بالفرائض، كما هو ظاهر الخلاصة وغيرها“. (البحر الوائق، باب الوتر والنوافل: ۱/۲۲۱، رشیدیہ)

(۳) ”السنة في التراويح إنما هو الختم مرة، فلا يترك لكسل القوم، كذا في الكافي، بخلاف ما بعد الشهد من الدعوات، فإنه يتركها إذا علم أنه ينقل على القوم، لكن ينبغي أن يأتي بالصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، هكذا في النهاية“. (الفتاوى العالمگیریة، الباب التاسع في النوافل، فصل في التراويح: ۱/۱۱۷، رشیدیہ)

(۴) قال العلامة الحلبي: ”(وإذا أدرك) الشارع في الصلاة عند شروعه (الإمام وهو يجهر) بالقراءة (لا تثنى بالشاء بل يستمع وينصت) للآية“. (العلي الكبير، صفة الصلاة، ص: ۳۰۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

واجب نہیں اور امام کے لفظ ”السلام“ کہنے کے بعد سلام پھیرا ہے تو اس پر کچھ سہو واجب ہے۔ محیط (۱)۔

مسئلہ ۵۵: مسبوق اپنی نماز تہا پوری کرنے کے لئے نڈاٹھے، جب تک کہ امام کی نماز ختم ہونے کا یقین نہ ہو جائے، محیط (۲)، کیونکہ بعض دفعہ امام سجدہ سہو کے لئے سلام پھیرتا ہے اور مسبوق اس کو ختم کا سلام سمجھ کر اپنی نماز پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو جاتا ہے، ایسی صورت میں فوراً لوٹ کر امام کے ساتھ شریک ہو جانا چاہئے (۳)۔

مسئلہ ۵۶: اگر کوئی شخص ایسے وقت آیا کہ امام رکوع میں تھا، یہ فوراً تکبیر تحریر کہہ کر رکوع میں شریک ہوا اور جب ہی امام نے رکوع سے سراٹھایا، پس اگر سیدھا کھڑا ہو کر تکبیر تحریر کہہ کر رکوع میں گیا تھا اور رکوع میں جھٹکنے سے پہلے پہلے اللہ اکبر کہہ چکا تھا اور کمر کو رکوع میں برابر کر لیا تھا اس کے بعد امام نے رکوع سے سراٹھایا ہے، جب تو رکعت مل گئی، تسبیح اگر چہ ایک مرتبہ بھی نہ کی ہو اور اگر امام کے سراٹھانے سے پہلے رکوع میں کمر کو برابر نہیں کر سکا، تو رکعت نہیں ملی۔ اور اگر تکبیر سیدھے کھڑے ہو کر نہیں کی، بلکہ جھٹکتے ہوئے کی اور رکوع میں پہنچ کر ختم کی ہے، تو یہ شروع کرنا ہی صحیح نہیں ہوا۔ محیط (۴)۔

(۱) ”إذا سلم المصنوب حتى سلم الإمام ساهياً بنى على صلاته، وعليه سجود السهو ... وأما سجود السهو فلأنه متى سلم الإمام صار هو كالمفرد وقد سها حتى يسلم قبل هذا، فلو أنه سجدة السهو قبل هذا إذا سلم بعد الإمام، فإما إذا سلم مع الإمام فلا سهو عليه؛ لأن الإمام لم يخرج عن الصلاة بعد، فكان كأنه سها خلف الإمام“۔ (المحيط البرهاني، كتاب الصلاة، الفصل السابع عشر في سجود السهو، نوع آخر في المنفردات: ۷۹/۲، غفرارہ کوئٹہ)

(۲) ”ولا ينبغي للمصنوب أن يقوم إلى قضاء ما سبق به قبل سلام الإمام“۔ (المحيط البرهاني، كتاب الصلاة، الفصل السادس عشر في التقني والألحان: ۳۲۸/۱، غفرارہ کوئٹہ)

(۳) ”ثالثها“ أنه لو قام إلى قضاء ما سبق به و على الإمام سجدة السهو قبل أن يدخل معه، كان عليه أن يعود فيسجد معه مالم يقيد الركعة بسجدة“۔ (الفتاوى العالمگیریة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل السابع في المسوق واللاحق: ۹۴/۱، رشیدیہ)

(۴) ”قال أبو حنيفة رحمه الله. لو وقع تكبيرة الافتتاح قائماً وهو مستوی أيضاً صح الشروع، وإن وقع وهو منحط عنه غير مستوی لا يجوز، وإن ركع المصنوب وسوى ظهره صار مذكراً لكل ركعة قدر على التسبیح أو لم يقدر، وإن لم يقدر على تسوية الظهر في الركوع حتى رفع الإمام رأسه، ثم ركع هو لم“

مسئلہ: ۵۷..... اگر کوئی شخص رکوع میں آ کر شریک ہوا، مگر رکوع اس کو نہیں ملا، تب بھی سجدہ میں امام کے ساتھ شریک ہونا اس پر واجب ہے لیکن اگر سجدہ میں شریک نہ ہوا، بلکہ سجدہ کے بعد امام کے ساتھ شریک ہوا، تب بھی اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ بحر (۱)۔

مسئلہ: ۵۸..... اگر قیام میں امام کے ساتھ شریک ہو گیا مگر رکوع امام کے ساتھ نہیں کیا، بلکہ رکوع امام کے رکوع سے سرائخانے کے بعد کیا تب بھی رکعت مل گئی۔ محیط (۲)۔

مسئلہ: ۵۹..... اگر رکوع میں امام کے ساتھ آ کر شریک ہوا اور صرف ایک ہی تکبیر کہی، جب بھی نماز صحیح ہوگئی، اگرچہ اس تکبیر سے رکوع کی تکبیر کی نیت کی ہو اور تکبیر تحریمہ کی نیت نہ کی ہو، اس نیت کا اعتبار نہ ہوگا۔ فتح القدیر (۳) بشرطیکہ تکبیر کھڑے ہو کر کہی ہو رکوع میں نہ کہی ہو۔

مسئلہ: ۶۰..... آیت سجدہ پڑھنے والے اور سننے والے دونوں پر سجدہ کلمات واجب ہوتا ہے۔ محیط (۴)۔

= مبصر مدرکاً للركعة". (المحیط البرہانی، کتاب الصلوة، الفصل الثالث والذاتون فی بیان حکم المصروف واللاحق: ۳/۳۴۷، المکتبۃ الغفریۃ)

(۱) "لم أعلم أنه إذا لم يكن مدرکاً للركعة، فإنه يجب عليه أن يتابع الإمام في السجدين وإن لم يحسباً له كما لو اقتضى بالإمام بعد ما رفع الإمام رأسه من الركوع وصرح في الذخيرة بأن المتابعة فيهما واجبة، ومقتضاه أنه لو تركهما، لا تفسد صلاته". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۲/۱۳۵، مکتبہ رشیدیہ)

(۲) "ولو كبر قبل ركوع الإمام ولم يركع معه حتى رفع الإمام رأسه من الركوع ثم ركع هو صار مدرکاً للركعة". (المحیط البرہانی، المصدر السابق نفسه)

(۳) "ومدرک الإمام في الركوع لا يحتاج إلى تكبير تين خلافاً لبعضهم، ولو نوى بتلك التكبير الواحدة الركوع، لا الافتتاح، جاز ولغت نيته". (فتح القدیر، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۱/۳۸۳، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۴) "فنقول: التالي لآية السجدة تلزمه السجدة بتلاته إذا كان أهلاً لو جوب الصلاة عليه، وكذلك الحكم في حق السامع من كان أهلاً بوجوب الصلاة عليه، تلزمه السجدة بالسمع. ومن لا يكون أهلاً لوجوب الصلاة عليه نحو الحائض، أو الكافر، أو الصبي، أو المجنون، لا تلزمه السجدة بالسمع". (المحیط البرہانی، كتاب الصلاة، الفصل الحادى والعشرون في سجدة التلاوة، نوع آخر في بيان من =

مسئلہ ۶۱:..... سورہ حج میں پہلا سجدہ واجب ہے، دوسرا نہیں۔ محیط (۱)۔

مسئلہ ۶۲:..... اگر خارج نماز آیت سجدہ کی تلاوت کی، مگر سجدہ نہیں کیا، نماز میں وہی آیت پڑھی اور سجدہ کیا تو یہ سجدہ دونوں وقفہ کی تلاوت کے لئے کافی ہے اگر پہلے سجدہ کر لیا تھا تو اب دوبارہ بھی سجدہ کرنا چاہئے۔ محیط (۲)۔

مسئلہ ۶۳:..... اگر امام نے آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ کیا اور کوئی شخص آیت سجدہ سن کر امام کے ساتھ اس سجدہ کے بعد اسی رکعت میں شریک ہو گیا، تو اس کے ذمہ سے یہ سجدہ ساقط ہو گیا، اگر اس رکعت میں شریک نہیں ہوا تو اس کو خارج صلوٰۃ علیحدہ سجدہ کرنا چاہئے۔ محیط (۳)۔

مسئلہ ۶۴:..... آیت سجدہ کے بعد فوراً ہی سجدہ کرنا افضل ہے، لیکن اگر نماز میں آیت سجدہ کے بعد سجدہ نہ کیا، بلکہ رکوع کیا اور اس میں اس سجدہ کی نیت کر لی، تب بھی سجدہ ادا ہو جائے گا، اگر رکوع میں نیت نہیں کی، تو

= تجب علیہ هذه السجدة ۱۰۶/۲، غفاریہ کوئٹہ

(۱) "عندنا سجدة التلاوة في سورة الحج واحدة، وهي الأولى". (المحيط البرهاني، الفصل الحادي والعشرون في سجدة التلاوة: ۱۰۶/۲، غفاریہ کوئٹہ)

(۲) "وإن قرأها في غير صلاة وسجد، ثم افتتح الصلاة في مكانه، فقرأها، فعليه سجدة أخرى..... وإن لم يكن سجدة أولاً، ثم شرع في الصلاة في مكانه، فقرأها، يسجد لهما جميعاً، أحزاه عنهما في ظاهر الرواية". (المحيط البرهاني، الفصل الحادي والعشرون في تكرار آية السجدة: ۱۱۴/۲، غفاریہ کوئٹہ)

(۳) "إذا قرأ الإمام آية السجدة، سمعها رجل ليس معه، ثم دخل الرجل في صلاة الإمام، فهذه المسئلة على وجهين: الأول: أن يكون اقتداء به، قبل أن يسجد الإمام، وفي هذا الوجه عليه أن يسجد مع الإمام وإذا سجد مع الإمام، سقط عنه لزمه بحكم سماعه قبل الإمام؛ لأنه لما اقتدى به، صارت قراءة الإمام قراءة له.

الوجه الثاني: إذا اقتدى بعد ما سجد، فليس عليه أن يسجد ها في الصلاة كيلا يصير مخالفاً للإمام..... فاما إذا أدرك الإمام في الركعة الأخرى، كان عليه أن يسجد ها بعد الفراغ". (المحيط البرهاني، كتاب الصلاة، الفصل الحادي والعشرون، نوع آخر في سماع المصلي آية السجدة ممن معه في الصلاة أو ليس معه: ۱۱۵/۲، غفاریہ کوئٹہ)

اس کے بعد بجدہ نماز سے بلا نیت بھی ادا ہو جائے گا، یہ جب ہے کہ آیت بجدہ کے بعد تین آیتوں سے زیادہ نہ پڑھا ہو، اگر آیت بجدہ کے بعد تین آیتوں سے زیادہ پڑھ چکا ہو، تو اب اس بجدہ کا وقت جاتا رہا، نہ نماز میں ادا ہو سکتا ہے نہ خارج نماز، تو یہ واستغفار کرنا چاہئے۔ محیط (۱)۔

مسئلہ: ۶۵..... اگر آیت بجدہ (جو کہ سورت کے ختم پر ہے) پڑھ کر بجدہ کیا تو اب بجدہ سے انھو کر فوراً رکوع نہ کیا جائے (اس خیال سے کہ سورت تو ختم ہو ہی گئی) بلکہ تین آیت کی مقدار پڑھ کر رکوع کرنا چاہئے۔ محیط (۲)۔

تراویح کا مسنون طریقہ اور تراویح کے منکرات

سوال [۳۲۹۶]: تراویح کا مسنون طریقہ لکھ دیں اور ساتھ ہی تراویح کے منکرات بھی لکھ دیں۔

(۱) "قال فی الأصل: وإذا قرأ آية السجدة وهي في آخر السورة إلا آيات يعني، فإن شاء ركع لها، وإن شاء سجد لها. واعلم أن هذه المسئلة على أوجه: أما إن كانت السجدة قريبة من آخر السورة وبعدها أيان إلى آخر السورة، فالجواب ما ذكر أنه بالخيار إن شاء ركع لها وإن شاء سجد والحكم في هذه الوجوه كلها ما ذكرنا في الوجه الأول، فلو أنه في هذه الوجوه لم يركع لها ولم يسجد على الفور، ولكن قرأ ما بقى من السورة أو خرج إلى سورة أخرى وقرأ منها شيئاً آخر إن قرأ بعدها أنه يحجزه الركوع وسجدة الصلاة عن سجدة التلاوة، أما إذا قرأ بعدها ثلاث آيات أو كانت السجدة في وسط السورة، لم يحجز الركوع عن السجود؛ لأنه إذا قرأ ثلاث آيات بعد آية السجدة، فقد صارت السجدة ديناً في ذهنه، لفوات محل الأداء؛ لأن وقتها وقت وجوبها". (المحيط البرهاني، كتاب الصلاة، نوع آخر فيما إذا تلا آية السجدة وأراد أن يقيم ركوع الصلاة مقام السجود: ۱/۱۸، ۱/۱۹، غفاريه كوئنه)

(۲) "ولو سجد يعود إلى القيام؛ لأنه يحتاج إلى الركوع، والركوع إنما يكون من القيام، وبقراءة السورة آيتين لم يركع إن شاء، كيلا يصير الركوع على السجدة، ولو شاء ضم إليها من السورة الأخرى آية أخرى حتى يصير ثلاث آيات، قال المحاكم الشهيد: وهو أحب إلينا. وهذه القراءة بعد السجدة بطريق الذب لا بطريق الوجوب، حتى أنه لو لم يقرأ جعلها". (المحيط البرهاني، كتاب الصلاة، نوع آخر فيما إذا تلا آية السجدة وأراد أن يقيم ركوع الصلاة مقام السجود: ۱/۱۹، غفاريه كوئنه)

الجواب حامداً ومصليناً:

بیس رکعات ہر دو رکعت پر سلام ہر چار رکعت پر وقفہ پورا قرآن پاک ختم، کسی ایک سورت کے شروع میں بسم اللہ جبراً (۱)۔ جو چیزیں سنت کے خلاف ہوں یا نوافل یا مجاہدوں، وہ سب منکرات ہیں، آپ کو جس چیز کے متعلق دریافت کرنا ہو، کر لیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) " (وہی عشرون رکعة بعشر تسليمات يجلس) ندباً (بين كل أربعة بقدرها، وكذا بين الخمسة والوتر) ويخبرون بين تسبيح وقراءة وسكوت وصلاة فرادى (والختم) مرة سنة، ومرتين فصيلة، وثلاثاً أفضل (ولا يترك) الختم (للكسل القوم) " (تنوير الأبصار مع الدر المختار، باب الوتر والوافل: ۳۵/۲، ۳۶، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، باب الوتر والوافل: ۱۱۶/۲، ۱۲۲، رشديه)

(وكذا في تبين الحقائق، باب الوتر والوافل: ۳۳۲/۱، ۳۳۶، دار الكتب العلمية، بيروت)

"لو قرأ تمام القرآن في التراويح، ولم يقرأ البسملة في ابتداء سورة من السور سواء في النملة" لم يخرج من عهدة السنية، ولو قرأها سرّاً خرج من العهدة، لكن لم يخرج المقتدون عن العهدة". (أحكام القطر في أحكام البسملة، مجموعة رسائل اللكنوي: ۱/۱، إدارة القرآن، كراچی)

الفصل الثانی فی القراءة فی التراویح

(تراویح میں قراءت کی کیفیت کا بیان)

تراویح میں بسم اللہ کی حیثیت

سوال [۳۲۹]: ختم تراویح میں سورتوں کے درمیان "بسم اللہ" الیخ پڑھنا، جہاں سراسر اس میں اختلاف ہے یا نہیں؟ نیز ہر سورت کی ابتدا میں بسم اللہ الیخ پڑھنا ضروری ہے یا ایک سورت کی ابتدا میں پڑھنا کافی ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

"بسم اللہ الرحمن الرحیم" یہ ایک آیت ہے جو کہ دوسروں کے درمیان فصل کے لئے نازل ہوئی ہے۔ سورت الحمد یا کسی دوسری سورت کی پہلی آیت نہیں:

"وهی آية واحدة من القرآن، أنزلت للفصل بين السور، وليست من الفاتحة ولا من كل سورة". الدر المختار (۱)۔

خارج نماز ہر سورت سے پہلے اس کا پڑھنا مسنون ہے (۲)، نماز میں الحمد سے پہلے پڑھنا سراسر مسنون ہے (۳)، الحمد کے بعد جو سورت پڑھی جائے، اس کے شروع میں پڑھنا مسنون نہیں سراسر جہراً، جب قرآن

(۱) (الدر المختار شرح تنویر الأبصار، فصل فی بیان تالیف الصلاة إلى انتهائھا : ۱/۳۹۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة : ۱/۵۳۵، مکتبہ رشیدیہ)

(۲) "و فی خارج الصلاة اختلاف الروایات والمشاخ فی التعوذ والتسمية، قيل: یخفی التعوذ دون التسمية، والصحيح أنه یختیر فیها". (رد المحتار، فصل فی بیان تالیف الصلاة إلى انتهائھا : ۱/۳۹۰، سعید)

(۳) "(سمى) غیر المعزوم۔۔۔ (سراً فی) أول (کل رکعة) ولو جهریة". (الدر المختار). "وقوله: سراً

فی کل رکعة) والثالث: أنه لا یجهر بها فی الصلاة عندنا". (رد المحتار فصل : ۱/۳۹۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة : ۱/۵۳۳، رشیدیہ)

پاک تراویح میں ختم کیا جائے تو کسی ایک سورت کے شروع میں اس کو جہرا پڑھنا چاہئے، اگر سر اُپڑھاتو مقتدیوں کا قرآن شریف تمام نہیں ہوگا، ایک آیت کی کمی رہ جائے گی۔ اس کے احکام کی تفصیل اگر مطلوب ہو تو حضرت مولانا عبدالحیٰ عکرمی رحمہ اللہ تعالیٰ کا رسالہ ”احکام القنطرة فی احکام البسملۃ“ مطالعہ فرمائیں، اس میں جزئیات اور اختلاف مبسوط ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۸/۹۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

تراویح میں ہر سورت پر ”بسم اللہ“

سوال (۹۸/۳۳): عبد اللہ نے تراویح میں قرآن کریم اس طرح پڑھنا یا کہ ہر سورت شریف سے پہلے ”بسم اللہ“ بالجہر پڑھی اور جب ”سورۃ الضحیٰ“ کو پہنچا تو ہر سورت شریف کے بعد ”والناس“ تک تکبیرات پڑھیں۔ دریافت کرنے پر اس نے کہا: اگرچہ میں خفی المذہب ہوں، لیکن میں قرأت میں جس امام کی قرأت پڑھتا ہوں، ان کا پیرو ہوں ان کا طریقہ یہی ہے جس کو ائمہ قرأت نے اپنی تصانیف میں ذکر کیا ہے، میں ان کا اتباع کرتے ہوئے ”بسم اللہ بین السورین“ اور ”تکبیرات در اواخر السوراز“ والضحیٰ“ تا ”والناس“ پڑھیں۔ چونکہ مذہب کی کسی مستند کتاب میں اس کی ممانعت میری نظر سے نہیں گزری ہے، اس لئے میں اپنے طریقہ پر اچھی طرح ثابت ہوں۔ اب دریافت طلب یہ تین امر ہیں:

۱..... بسم اللہ بالجہر بین السور قرآن مجید سنانے والے کو نماز میں پڑھنا چاہئے یا نہیں؟

۲..... تکبیرات کا پڑھنا قرآن مجید سنانے والے کو نماز میں اور پھر خاص کر نوافل میں ائمہ مذہب کے

نزدیک جائز ہے یا نہیں؟

۳..... ائمہ قرأت سے معتبر کتابوں میں جو کچھ منقول ہے اس پر عمل کرنا کیا حکم رکھتا ہے؟ جواب مدلل

بحوالہ کتاب ہو۔ فقط۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱..... جو شخص تمام کلام اللہ تراویح میں سنانے اس کو کسی ایک سورت کے شروع میں بسم اللہ شریف کو

بالجہر پڑھنی چاہئے، ورنہ حتم قرآن شریف کی سنت ادا نہیں ہوگی، اگر آہستہ پڑھے تو مقتدیوں کا قرآن شریف

پورا نہیں ہوگا بلکہ ایک آیت کی کمی رہ جائے گی:

”لو فرأى تمام القرآن في التراويح، ولم يقرأ البسملة في ابتداء سورة من السور ميمى ما في سورة النمل، لم يخرج عند عهدة السنية، ولو فرأى الإمام سرّاً خرج عن العهدة، لكن لم يخرج المقتدون عن العهدة، اهـ“. أحكام القنطرة، ص: ۲۷۳ (۱)۔

ہر سورت کے شروع میں بسم اللہ شریف کو بالجہر پڑھنا حتیٰ کہ اگر ایک رکعت میں متعدد سورتیں بالجہر پڑھے تو ان کے درمیان بالجہر پڑھنا خلاف سنت ہے اور ایسی صورت میں آہستہ بھی نہ پڑھے، البتہ اگر قرأت بالسر پڑھے تو ہر سورت کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا احسن ہے۔ بسم اللہ شریف حنفیہ کے نزدیک نہ سورہ فاتحہ کا جزو ہے، نہ ہر سورت کا، بلکہ کلام اللہ شریف کی ایک آیت ہے جو سورتوں کے درمیان فصل کے لئے نازل ہوئی ہے:

”ونسن التسمية أول كل ركعة قبل الفاتحة اهـ۔“ مرافی الفلاح۔ ”وہی آیت واحدہ من القرآن، أنزلت للفصل بين السور، وليست من الفاتحة، ولا من كل سورة، اهـ۔“ طحطاوی، ص: ۱۴۱ (۲)۔

قال الجصاص: ”واختلفوا في نكراها في كل ركعة، وعند افتتاح السورة، فروى أبو يوسف عن أبي حنيفة أنه يقرأ في كل ركعة مرة واحدة عند ابتداء قراءة فاتحة الكتاب، ولا يعيدها مع السورة عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وأبي يوسف رحمه الله تعالى، وقال محمد والحسن ابن زياد، عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى: إذا قرأها في أول ركعة عند ابتداء القراءة، لم يكن عليه أن يقرأها في تلك الصلوة حتى يسلم، وإن قرأ مع كل سورة فحسن۔“

وروى هشام عن أبي يوسف رحمه الله تعالى قال: سألت أبا حنيفة عن قراءة ”بسم الله الرحمن الرحيم“ قبل فاتحة الكتاب وتجديدها قبل سورة التي بعد فاتحة؟ فقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: يجزيه قراءتها قبل الحمد۔ وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى: يقرأ ما في كل ركعة قبل القراءة مرة واحدة ويعيدها في الأخرى أيضاً قبل فاتحة الكتاب بعدها إذا أراد أن

(۱) (مجموعة رسائل اللكنوي، أحكام القنطرة في أحكام البسملة: ۷/۱، إدارة القرآن كراتشي)

(۲) (حاشية الطحطاوی مع مرافی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی بیان سننہا، ص: ۳۶۰، قدیمی)

یقرأ سورة. قال محمد: فإن قرأ سوراً كثيرةً وكانت قراءة يخفيها، قرأها عند افتتاح كل سورة، وإن كان يجهر بها لم يقرأها؛ لأنه في الجهر يفصل بين السورتين بسكته، اهـ. أحكام القرآن: ۱/۱۳ (۱).

۲..... عامہ شوافع کے نزدیک سنت ہر قرأت میں ہے، بعض نے انکار بھی کیا ہے۔ قرآن مجید کے نزدیک مستحب نہیں، سوائے ابن کثیر کے۔ حنفیہ اور مالکیہ کتب فقہ میں یہ مسئلہ صراحتاً نہیں ملا:

”قال ابن حجر المكي بعد الكلام على الرواية: ”ثبت بما ذكرناه عن الشافعي بعض مشايخه وغيرهم أنه سنة في الصلوة،..... ووقع لبعض الشافعية من المتأخرين الإنكار على من كبر في الصلوة، فرد ذلك عليه غير واحد، وشنعوا عليه في هذا الإنكار. قال ابن الجوزي رحمه الله تعالى: ولم أرى للحنفية ولا للمالكية نقلاً بعد التتبع، وإن الحنابلة فني فروعهم لابن مفلح: وهل يكبر لختمه من الضحى أو ألم نشرح آخر كل سورة؟ فيه روايتان، ولم نستحب الحنابلة القراءة غير ابن كثير، اهـ.“ فتاوى حديثية مختصرة، ص: ۱۵۲ (۲)۔

ملاحظہ قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح شامی میں لکھا ہے:

”والتكبير المذكور سنة عند الشافعي في كل قراءة، وروايته سواء كان بمكة أو غيرها، وعند الحنفية فمختصة بقراءة ابن كثير ولو كانت القراءة بمكة، اهـ“ (۳)۔

ظاہر یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک نماز میں یہ تکبیر مسنون نہیں اس لئے مسنونات نماز یا تراویح میں اس کو تحریر نہیں کیا، نیز اس میں جزء قرآن ہونے کا شبہ ہوتا ہے اس لئے بھی نماز میں اس سے احتراز مناسب ہے۔ علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اتقان میں مائنین کی طرف سے اس کو نقل کیا ہے (۴)۔

(۱) (أحكام القرآن للجصاص، فصل: قراءة البسملة في الصلاة: ۱/۱۸، قديمي)

(۲) (الفتاوى الحديثية، باب الأحكام المتعلقة بالقرآن من التفسير والقراءة، مطلب: التكبير من

الضحى إلى سورة الناس في الصلاة وغيرها، ص: ۲۹۷، ۲۹۸، قديمي)

(۳) (لم اظفر عليه)

(۴) ”قال سليم الرازي من أصحابنا في تفسيره: يكبر بين كل سورتين تكبيرة، ولا يصل آخر السورة بالتكبير، بل يفصل بينهما بسكته، قال: و من لا يكبر من القراء حجتهم ان في ذلك ذريعة إلى الزيادة =

۳..... ائمہ قرأت سے جو قواعد فقہ جموید کے معتبر کتابوں میں منقول ہے وہ معتبر و معمول بہا ہیں، اگر نماز میں کوئی مسئلہ قرأت مسئلہ فقہ سے مقابل ہوگا تو اس صورت میں فقہ کی معتبر کتابوں پر عمل کیا جائے گا جیسا کہ بسم اللہ بین السورہ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۱۲/۶۲ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف۔

پہلی رکعت میں ”سورۃ الناس“ دوسری میں ”سورۃ البقرۃ“ کا کچھ حصہ

سوال [۳۲۹۹]: آج کل اکثر حافظوں کا معمول ہے کہ ختم قرآن کے بالکل آخری ترویج کی رکعت ثانی میں کسی قدر سورۃ بقرہ پڑھتے ہیں اور رکعت اولیٰ میں سورۃ ناس، تو کیا اس صورت میں کوئی قباح نہیں ہے؟ چونکہ ترتیب کے اعتبار سے تقدیم تاخیر ہوتی ہے، اگر خرابی نہیں تو کیا جواب ہے؟
نکراہ فاتحہ

۲..... نیز بعض حافظوں کی یہ عادت ہے کہ آخری ترویج کی رکعت آخری میں فاتحہ کے بعد سورۃ ناس پڑھ کر الحمد للہ اور سورۃ بقرہ سے کسی قدر ایک رکعت پڑھتے ہیں، اب نکراہ فاتحہ کی وجہ سے کیا کچھ خرابی نہیں ہے؟
ہر سورۃ کے شروع میں ”بسم اللہ“

سوال [۳۲۰۰]: دیگر ایک اگر ایک ہی رکعت میں کوئی شخص کئی سورت پڑھیں، تو ہر ایک سورت کے اول میں بسم اللہ پڑھنی چاہئے یا نہیں، پڑھیں تو کس طرح؟
احقر عبد الباری چانگاری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اس میں کوئی قباح نہیں بلکہ ایسا کرنا بہتر ہے۔ ”ولو ختم القرآن فی الاونی، یقرأ البقرۃ فی القرآن بان یداویم علیہ، فیتوہم ائہ منہ۔“ (الإتقان فی علوم القرآن، النوع الخامس والثلاثون فی آداب تلاوتہ و تألیفہ: ۲۲۳/۱، دار ذی القربی)

راجع للتفصیل: (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، مسائل ترویح: ۴/۲۵۰، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(و کذا مجموعۃ الفتاویٰ (اردو) لعبدالحی لکھنوی، کتاب الصلاۃ: ۱/۳۰۷، سعید)

فی الثانیۃ لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "خیر الناس الحال المرتحل": یعنی الخاتم المفتتح، اھ۔ مراقی الفلاح، ص: ۲۰۲ (۱)۔

۲..... اس میں کوئی خرابی نہیں۔ تکرار فاتحہ اگر متوالیاً ہو تو اس سے کجہ سہولاً زم آتا ہے، اگر سورت کا فصل درمیان میں آجائے تو اس سے کجہ سہولاً زم نہیں آتا: "ولو كررها (الفاتحة) في الأولین يجب علیہ سجود السہو؛ لأنه أخر واجباً و هو السورة، بخلاف مالو أعادها بعد السورة أو كررها في الآخرين اھ۔" زیلعی، ص: ۱۹۳ (۲)۔ تاہم اس کو معمول نہیں بنانا چاہئے۔

۳..... اس میں چند اقوال ہیں، پڑھنا بہتر ہے، کذا فی رد المحتار: ۱/ ۵۱۱ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، محسن مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور یکم/ ذی قعدہ/ ۵۵۵ھ۔

تراویح میں "الم تر کیف" سے پڑھنے کی ترکیب

سوال [۳۴۰]: بعض مسجدوں میں "الم تر کیف" سے جو تراویح پڑھی جاتی ہے وہ "الم تر کیف" سے "سورۃ ناس" تک مسلسل نہیں پڑھتے، بلکہ "سورۃ إخلاص" تک پڑھتے ہیں اور پھر نوں رکعت میں دوبارہ "الم تر کیف" اور سویں میں "لا یلأف" پڑھتے ہیں اور پھر گیارہویں میں دوبارہ سوں میں "معوذتین" پڑھتے ہیں اور تیرہویں رکعت سے "أرأیت الذی" سے پڑھتے ہیں، "سورۃ ناس" تک مسلسل پڑھتے ہیں۔ دریافت طلب یہ امر ہے کہ "الم تر کیف" سے سورۃ "ناس" تک مسلسل کیوں نہیں

(۱) (مراقی الفلاح علی مور الإيضاح، فصل فی المکروہات، ص: ۳۵۲، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، فصل فی القراءة: ۱/ ۵۳۷، سعید)

(۲) (تبیین الحقائق، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو: ۱/ ۳۷۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی الحلای الکبیر، کتاب الصلاۃ، فصل فی سجود السہو، ص: ۲۶۰، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱/ ۲۶۱، رشیدیہ)

(۳) ("قولہ: لا تکرہہ التفاق") و لہذا صرح فی الذخیرۃ والمجتبیٰ بأنہ إن سمی بین الفاتحۃ والسورۃ المقروءۃ سرّاً أو جہراً، کان خساً عند أبی حنیفۃ، و رجحہ المحقق ابن الہمام" (رد المحتار، کتاب

الصلاۃ، مطلب: قراءة البسملة بين الفاتحة والسورة حسن: ۱/ ۳۹۰، سعید)

پڑھتے؟ جیسا کہ بحر الرائق (۱) شامی و مختار (۲) وغیرہ میں ہے، الٹ پھیر کر بلا ترتیب کیسا ہے اور اس سے ترتیب کو ترک کرنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا کرنے میں یہ مصلحت ہے کہ ترویج کی سورتیں ترتیب وار ہو جائیں اگر نویں دسویں میں معوذتین پڑھیں اور گیارہویں بارہویں میں "السم تر کیف" اور "لا یشلف" پڑھیں تو حقیقتاً اولیٰ کی سورتیں مؤخر ہو جائیں گی اور شفعہ ثانیہ کی مقدم، اس سے ترویج میں ترتیب نہ رہے گی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تراویح "السم تر کیف" سے پڑھنا کب اور کیوں ایجاد ہوا؟

سوال [۳۳۰۲]: بعض مولوی تیسرے طریقہ سے پڑھتے ہیں کہ ہر رکعت میں دو دو سورت ساتھ

ساتھ پڑھتے ہیں سورۃ ناس تک جاتے ہیں تاکہ دوبارہ سورۃ ناس سے نہ پڑھیں۔ اول رکعت میں "السم تر

(۱) "و فی التجنیس و بعضهم اختاروا قراءۃ سورۃ الفیل الی آخر القرآن، وهذا حسن؛ لأنه لا یشتبه علیہ عدد الرکعات، ولا یشتغل قلبہ بحفظها، فیفرغ للتدبر والتفکر". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱۲۱/۴، رشیدیہ)

"ثم بعضهم اعتاد قراءۃ "قل هو الله أحد" فی کل رکعة، واختار بعضهم قراءۃ سورۃ الفیل إلی آخر القرآن وهذا احسن الحالین؛ لأنه لا یشتبه علیہ عدد الرکعات، ولا یشتغل قلبہ بحفظها، ففرغ للتدبر والتفکر، ولا کذا لک لو قرأ فی کل رکعة سورۃ واحدة". (التجنیس والمزید، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی التراويح: ۱۲۰/۲، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) (سیاتی تخریجہ فی الحاشیۃ الآتیۃ)

(۳) "قال فی التجنیس واختار بعضهم سورۃ الاخلاص فی کل رکعة وبعضهم سورۃ الفیل ای البدأہ منها ثم یعیدھا وهذا احسن لئلا یشتغل قلبہ بعدد الرکعات، قال فی الحلیۃ: عمل أئمة اکثر المساجد فی دیارنا، إلا أنهم یبدؤون بقراءۃ سورۃ التکاثیر فی الأولى والإخلاص فی الثانیۃ، وهكذا إلی أن تكون قرأتهم فی التاسعة عشر بسورۃ تبت فی العشرین بالإخلاص اهـ". (رد المحتار، باب الوتر والنوافل، مبحث صلاة التراويح: ۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱۲۱/۴، رشیدیہ)

کیف و لا یلا ف" اسی طرح تیسری رکعت میں "ارایت الذی وانا اعطینا" اور چوتھی میں بھی یہی سورتیں یعنی "ارایت الذی" اور "انا اعطینا" اس طرح ہر رکعت میں دو دو سورتیں سورۃ ناس تک پڑھتے ہیں "الم تر کیف" کا طریقہ کب اور کس طرح اور کس نے ایجاد کیا؟ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور صحابہ سے "الم تر کیف" سے تراویح پڑھنا کس طرح ثابت ہے اور تین طریقوں میں سے کونسا افضل ہے اور کس طریقہ کو ترک کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اس طرح بھی درست ہے (۱) صحابہ کے زمانہ میں تو "الم تر کیف" سے پڑھنے کا رواج نہ تھا، متاخرین نے جب دیکھا کہ پورا قرآن فطم کرنے کی صورت میں نمازی سستی کرتے ہیں مسجد میں نہیں آتے، مساجد ویران وغیرہ آباد ہو جاتی ہیں تب ان صورتوں کو اختیار کیا (۲)۔ شاید آپ نے شفیع کی جگہ رکعت لکھ دیا۔

تراویح "الم تر کیف" سے

سوال [۳۲۰۳]: صلوۃ تراویح میں کلام مجیدی آخر کی دس سورتیں فطم حکمی قرار دی جاسکتی ہیں یا نہیں؟ اور اس فطم حکمی کی اصل بھی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

تراویح پڑھنا مستقل سنت ہے اور اس میں کم از کم ایک مرتبہ پورا قرآن شریف پڑھنا مستقل سنت ہے:

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "تراویح میں الم تر کیف سے پڑھنے کی ترکیب")۔

(۲) "قولہ: الأفضل فی زماننا؛ لأن تکثیر الجمع افضل من تطویل القراءة وفیه: إشعار بأن هذا مبني على اختلاف الزمان، فقد تغير الأحكام لاختلاف الزمان في كثير من المسائل على حسب المصالح فالحاصل: أن الغتم سنة، لكن لا يلزم منه عدم تركه إذا لزم منه تغير القوم وتعطيل كثير من المساجد اهـ". (رد المحتار، باب الوتر والنوافل، بحث صلوۃ التراويح: ۷۳/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱۲۱/۲، وشیدہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی سننها: ۱۷۶/۲، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

"التراویح سنة مؤكدة للرجال والنساء". خانية: ۱/۲۶۹ (۱)۔ "والختم مرة سنة، ومرتين فضيلة، وثلاثاً أفضل، ولا يترك الختم لكسل القوم". درمختار۔ قال الشامي تحت قول الدر: "والختم مرة سنة": أي قراءة الختم في صلاة التراویح سنة، وصححه في الحائبة وغيرها، وعزاه في الهداية إلى أكثر المشايخ، وفي الكافي إلى الجمهور، وفي البرهان: وهو المروى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى والمنقول في الآثار، اهـ" ۱/۴۷۴ (۲)۔

مگر جہاں کے نمازی اس قدر ضعیف ہوں اور کم ہمت ہوں کہ پورا قرآن شریف سننے کے لئے تیار نہ ہوں بلکہ اس کی وجہ سے جماعت تک چھوڑ دیں تو وہاں بہتر یہ ہے کہ جس قدر سہولت سن سکتے ہوں اس قدر پڑھا جائے:

"وأما في زماننا، فالأفضل أن يقرأ الإمام على حسب حال القوم من الرغبة والكسل، فيقرأ قدر ما لا يوجب تنفير القوم عن الجماعة؛ لأن تكثير الجماعة أفضل من تطويل القراءة". بدائع: ۱/۲۸۹ (۳)۔

لیکن اس صورت میں ختم کی سنت کا ثواب حاصل نہ ہوگا:

"ولو قرأ بعض القرآن في سائر الصلوات بأن كان القوم يعملون من القراءة في التراویح، فلا بأس به، لكن يكون لهم ثواب الصلوة لا ثواب الختم، وقد ذكرنا أن السنة هي الختم في التراویح". فتاویٰ قاضی خان: ۱/۲۷۷ (۴)۔

(۱) (فتاویٰ قاضی خان علی هامش الہندیۃ، کتاب الصلوۃ، باب التراویح: ۲۳۲/۱، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار، باب التمر والنوافل: ۳۶/۲، سعید)

(و) کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح: ۱/۱۱۶، رشیدیہ)

(۳) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاۃ، فصل فی منہا: ۲/۴۷۴، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(و) کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاۃ، بحث صلاۃ التراویح: ۳/۴۷۴، سعید)

(۴) (فتاویٰ قاضی خان علی هامش الہندیۃ، کتاب الصوم، فصل فی مقدار القراءة فی التراویح

۱/۲۳۸، رشیدیہ)

(و) کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الصلاۃ، نوع آخر فی بیان قدر القراءة فی التراویح: ۳/۹، غفرایہ کوئٹہ)

اس کا بلی اور سستی کی وجہ سے بعض فقہاء نے آخر کی دس سورتیں تجویز کر دیں، تاکہ شمار میں بھی کوئی اشتباہ نہ ہو اور یاد کرنے میں بھی کوئی دقت نہ ہو اور تدبر و فکر سے نماز بھی پوری ہو جائے:

”و بعضهم اختاروا قراءة سورة الفيل إلى آخر القرآن، وهذا حسن؛ لأنه لا يشتبه عليه عدد الركعات، ولا يشتغل قلبه بحفظها، فيتفرغ للتدبر والتفكير، اهـ:“ ۶۸/۲ (۱)۔

معلوم ہوا (کہ) آخر کی دس سورتیں پڑھنے کی وجہ کا بلی، کم ہمتی اور قرآن شریف کی طرف سے بے رشتی و بے توجہی ہے اور اس سے تمام قرآن کے ختم کا ثواب نہیں ملے گا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ، محسن مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱/۱۱/۵۲ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/ ذیقعدہ/۵۲ھ۔

تراویح ”الم تر کیف“ سے

سوال [۳۲۰۴]: تراویح میں بجائے ”الم تر کیف“ (الایۃ) ”تأ والناس“ مکرر پڑھنے کے ایک رکعت میں ”الم تر کیف“ سے ”والناس“ تک بالترتیب پڑھنا اور دوسری رکعت میں ”قل هو اللہ أحد“ پڑھنا کیسا ہے؟ مدلل مع حوالہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے:

”وفی الثجنیس: واختار بعضهم سورة الإخلاص فی کل رکعة، وبعضهم: سورة الفيل: أي البدأة منها، ثم يعيدها، إلا أنهم يبدأون بقراءة سورة التكاثر فی الأولى والإخلاص فی الثانية، وهكذا إلى أن تكون قراءتهم فی التاسعة عشر بسورة تبت وفي العشرين بالإخلاص. قلت: لكن الأحوط قراءة النضر وتبت فی الشفع الأول من التروية الآخرة

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱۲۱/۲، وشہیدہ)

(و کذا فی رد المحتار، باب الوتر والنوافل، مبحث صلاة التراويح: ۳۷۷/۲، سعید)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۳۰۷/۱، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

والمعوذتین فی الشفع الثانی منها، اھ۔“ شامی مختصراً: ۴۹۶/۱۔

احوط یہ ہے کہ ترویج واحدہ کے ہر دو شفع کی قرأت بالترتیب ہو، پورا قرآن کریم تراویح میں ختم کرنا مسنون ہے، اگر مقتدی اس کے سننے کے لئے آمادہ نہ ہوں اور مسجد ویران ہونے کا اندیشہ ہو، تب دوسری صورتیں اختیار کی جائیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

تراویح میں پارہ عم پڑھے یا ”آلَم تر کیف“؟

سوال [۳۲۰۵]: اگر کسی شخص کو صرف کلام اللہ کا تیسواں پارہ (پارہ عم) یاد ہے اور وہ چاہتا ہے کہ تراویح میں روزانہ صرف وہی ایک پارہ جو صاحب موصوف کو یاد ہے بحیثیت امام کے پڑھیں اور سنائیں اس طرح ہر روز ایک ہی پارہ پڑھنا بہتر ہے، یا ”آلَم تر کیف“ سے نماز تراویح ادا کر لی جائے؟ بواپسی ڈاک مہربانی فرما کر تحریر فرمائیں، چونکہ رمضان المبارک میں ایک ہفتہ بھی باقی نہیں، تو اس جگہ اور بھی مشہور مساجد ہیں جہاں ختم قرآن ہوا کرتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہ نسبت ”آلَم تر کیف“ کے ہر روز تیسواں پورا پارہ پڑھنا افضل ہے۔ پورا قرآن شریف تراویح میں ختم کرنا مسنون ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، محقق مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۸/۶۲۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/رمضان المبارک/۶۲ھ۔

(۱) (رد المحتار، باب الوتر والنوافل، مبحث صلاة التراویح: ۴۷۲/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱۲۱/۲، رشیدیہ)

(۲) ”قولہ: الافضل فی زماننا الخ“؛ لان تکثیر الجمع افضل من تطویل القراءة فالحاصل: ان المصحح فی المذهب ان الختم سنة لکن لا یلزم منه عدم ترکہ إذا لم یلزم منه تغیر القوم و تعطیل کثیر من المساجد خصوصاً فی زماننا . فالظاهر اختیار الأخف علی القوم“۔ (رد المحتار، باب الوتر والنوافل، مبحث صلاة التراویح: ۴۷۲/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱۲۱/۲، رشیدیہ) =

تراویح میں قرأت کی مقدار

سوال [۳۲۰۶]: کتنی مقدار چھوٹے سے نماز قاسد ہوتی ہے، اس کی تلافی کی کیا صورت ہوگی اور اگر دوسرے روز پتہ چلے کل دو رکعت تراویح قاسد ہوگی تھی تو اس کی تلافی کی کیا صورت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

قرأت واجبہ سورۃ فاتحہ کے بعد مقدار تین آیات قصیرہ ہے یا ایک آیت طویلہ ہے، اس سے کم قرأت سے واجب ادا نہ ہوگا (۱) اور اگر درمیان سے کچھ قرأت چھوٹ جائے اور اس سے معنی نہ بگڑے تو نماز قاسد نہیں ہوگی (۲)۔ اگر یاد آئے کہ گزشتہ کل دو رکعت تراویح قاسد ہوگئی تھی تو تنہا تنہا دو رکعت پڑھے، جماعت سے نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی مستہا : ۱/۷۷، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) " (و ضم) اقصر (سورۃ) کالکثیر او ما قام مقامہا، وهو ثلاث آیات قصار نحو "ثم نظر، ثم عس و بسر، ثم ادبر واستکبر"، و کذا لو کانت الآیۃ أو الاثنان تعدل ثلاثاً قصاراً، ذکرہ الحلبي، (الدر المختار)، " (و ثلاث آیات قصار تقوم مقام السورۃ، و کذا الآیۃ الطویلۃ"، (رد المحتار، باب صفۃ الصلاة : ۱/۳۵۸، ۳۵۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفۃ الصلاة : ۱/۵۱۶، رشیدیہ)

(۲) "ومنها حذف حرف فإن كان لا یغیر المعنی، لا تفسد صلاته نحو ان یقرأ: "ولقد جاء هم رسلنا بالبینات" بترک "الناء" من "جاءت"، وإن غیر المعنی، تفسد صلاته عند عامة المشایخ"، (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاة، الفصل الخامس فی زلة القاری : ۱/۷۹، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتاریخانیۃ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی حذف حرف عن کلمۃ : ۱/۳۸۵، إدارة القرآن)

(۳) "إذا فات التراويح عن وقتها هل یقضی؟ اختلف المشایخ، قال بعضهم: لا یقضی أصلاً و هو أصح، والدلیل علیہ أنها لا تقضی بالجماعۃ بالإجماع، ولو كانت تقضی لقتضی کما فاتت، فإن قضاهما منفرداً كان تفلأ مستحباً کسنة المغرب إذا قضیت"، (التاتاریخانیۃ، کتاب الصلاة، التراويح، نوع آخر فی قضاء التراويح : ۱/۶۶۹، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، باب الوتر والوافل : ۲/۳۳، سعید)

تراویح میں غلبہِ نطن سے پڑھنا

سوال [۳۴۰۷]: تراویح میں جو قرآن شریف پڑھتے ہیں تو شک ہو جاتا ہے کہ یہاں واؤ ہے یا فا ہے یا اور کسی طرح کا شک، تو حافظ نے غلبہِ نطن سے پڑھ دیا تو وہ صحیح نکلا تو نماز ہوگی یا نہیں؟ اور اسی طرح غلط پڑھا کر معنی نہیں بدلے، مثلاً ”من قبلہم“ کی جگہ ”قبلہم“ پڑھ دیا تو نماز ہوگی یا نہیں؟ اور اگر یہ صورت فرائض میں پیش آئے تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب صورتوں میں نماز صحیح ہوگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
 صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
 الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲/۹/۶۳ھ۔

تراویح میں ”قل هو اللہ أحد“ تین مرتبہ پڑھنا

سوال [۳۴۰۸]: بعض عالم کہتے ہیں کہ ”قل هو اللہ أحد“ تین مرتبہ پڑھنا تراویح کے سلسلہ میں مستحب ہے اور بعض کہتے ہیں کہ بہتر نہیں بلکہ مکروہ ہے۔

(۱) ”و اما اذا خطأ بذكر حرف مكان حرف في كلمة ولم يتغير المعنى بان فراء“ إن المسلمون، إن الظالمون“ وما أشبه ذلك، لم تفسد صلاته؛ لأنه لا يغير المعنى؛ لأنه يفهم بالخطأ ما يفهم بالصواب“۔
 (فتاویٰ فاضی خان، کتاب الصلاة، فصل فی قراءة القرآن خطأ: ۱/۱۳۱، رشیدیہ)
 (و کذا فی خلاصة الفتاوی، الفصل الثانی عشر فی زلة القاری: ۱/۲۰۶، امجد اکیڈمی لاہور)
 ”(قولہ: و منها زلة القاری) فاتفقوا علی أن الخطأ فی الإعراب لا یفسد مطلقاً و لو اعتفاده کفراً؛ لأن اکثر الناس لا یمیزون بین وجوه الإعراب“۔ (رد المحتار، مطلب: مسائل زلة القاری: ۱/۶۳۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الفصل الخامس فی زلة القاری، و منها اللحن فی الإعراب۔
 رشیدیہ) ۱/۸۱

الجواب حامداً ومصلحاً:

بعض فقہاء نے تین مرتبہ کو مستحب لکھا ہے، لہذا اگر کبھی کبھی ایسا کر لیا جائے تو مضائقہ نہیں (۱) مگر التزام نہیں کرنا چاہئے اور جہاں التزام ہو وہاں توڑنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد عفا اللہ عنہ، مبین مفتی، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/۱۰/۶۷ھ۔



-
- (۱) لم يستحسنها بعض المشائخ، وقال الفقيه أبو الليث: "هذا شيء استحسنته أهل القرآن وأئمة الأمصار، فلا بأس به، إلا أن يكون الكتم في المكتوبة، فلا يزيد على مرة". (الحلبى الكبير، ثمرات فيما يكره من القرآن في الصلوة وما لا يكره، الخ، ص: ۳۹۶، سهيل اكيڈمی، لاہور)
- (۲) "قال الطيبي: وفيه أن من أصر على أمر مندوب وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر، وجاء في حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه: "إن الله عز وجل يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه". (مرفقة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشهد: ۳/۳، وشيديه)
- (وكذا في السعاية في كشف ما في شرح الوفاية، كتاب الصلاة، باب في صفة الصلاة: ۲/۲۶۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

الفصل الثالث فی ختم القرآن فی التراویح (تراویح میں قرآن کریم ختم کرنے کا بیان)

تراویح میں ختم قرآن کا طریقہ

سوال [۳۴۰۹]: تراویح میں ختم قرآن کا مسنون طریقہ کیا ہے؟ اگر کوئی شخص ختم قرآن میں آخری دو رکعتوں میں پہلی میں ”اَنتُمْ“ یا آیہ الکرسی ”یا اَمَنَ الرَّسُولُ“ سے ختم سورت تک پڑھ کر ایک رکعت کرے اور دوسری میں قرآن کریم کی تمام آیتیں دعاؤں والی پڑھے جن کی وجہ سے پہلی رکعت چھوٹی اور دوسری رکعت طویل ہو جائے اور لوگ سن کر بہت زور سے رونے لگیں، یہ کہاں تک صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ہر رکعت میں دس آیت پڑھے تو بہت اعتدال کے ساتھ قرآن پاک تراویح میں ختم ہو جائے۔ مقتدیوں میں امت درجہت ہو تو دو ختم اور تین ختم کر لینا اعلیٰ وافضل ہے (۱)۔ ختم والی شب اگر انیسویں رکعت میں ”والناس“ تک پڑھ کر بیسویں رکعت میں سورہ بقرہ کی آیات ”المفلحون“ تک پڑھے تو یہ بھی

(۱) ”قوله: والختم مرة..... والجمهور على سنة الختم مرة، فلا يترك لكسل القوم، ويختم في الليلة السابع والعشرين لكثره الأخبار أنها ليلة القدر. ومرتين فضيلة، وثلاث مرات في كل عشر مرة أفضل..... وفي مختارات النوازل: إنه يقرأ في كل ركعة عشر آيات، وهو الصحيح، لأن السنة فيها الختم؛ لأن جميع عدد ركعات في جميع الشهر ست مائة ركعة، وجميع آيات القرآن ستة آلاف، ونص في الخاتبة على أنه الصحيح“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱۲۰/۲، ۱۲۱ مرشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الصلاة، الفصل الثالث عشر فی التراویح والوتر: ۹/۲، مکتبہ

غفاریہ)

مستحسن ہے (۱)۔ دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے طویل کرنا یہ مستحسن نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۳/۸/۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۳/۸/۳ھ۔

ختم قرآن تراویح میں سنت علی الکفایہ ہے

سوال [۳۲۱۰]: ایک گاؤں میں یا قصبہ میں تمام قرآن مجید کا تراویح میں جماعت کے ساتھ سننا سنت مؤکدہ ہے یا نہیں؟

۲..... اور تراویح جماعت کیساتھ پڑھنا سنت مؤکدہ ہے یا علی الکفایہ؟ کہ ایک دو نے جماعت سے پڑھ لی۔ فقط۔

فرزند علی شاہ سہارن پور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲۱..... تراویح میں ایک مرتبہ قرآن شریف کا ختم کرنا پڑھ کر یا سن کر سب مؤکدہ ہے، اسی طرح جماعت بھی سنت مؤکدہ ہے اور اس میں گاؤں یا قصبہ کی کوئی تخصیص نہیں، لیکن اگر سب لوگ تو جماعت سے تراویح پڑھیں اور ایک دو شخص بغیر جماعت تراویح پڑھیں تو یہ سنت سب کے ذمہ سے ادا ہوگئی اگرچہ اس بغیر

(۱) " (قوله: إلا إذا ختم الخ) وفي الولوالجية: من يختم القرآن في الصلاة إذا فرغ من الموعود تين في الركعة الأولى يركع، ثم يقرأ في الثانية بالفاتحة وشي من سورة البقرة؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "خير الناس الحال المرتحل": أي الخاتم المفتتح". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، فصل في القراءۃ: ۵۴۷/۱، سعيد)

(و كذا في مراقي الفلاح على نور الإيضاح، كتاب الصلاة، فصل في المكروهات، ص: ۳۵۲، قديمي)
(۲) " (قوله: مطلقاً) قال في شرح المنية: والأصح كراهة إطالة الثانية على الأولى في النقل أيضاً لإحاطة بالقرض فيما لم يرد به تخصيص من التوسعة كجواز قاعدة بلا عذر وسحرة، وأما إطالة الثالثة على الثانية والأولى، فلا تكره، لما أنه شفع آخر". (ردالمحتار، كتاب الصلاة، فصل في القراءۃ: ۵۴۳/۱، سعيد)

(و كذا في مراقي الفلاح على نور الإيضاح، فصل في المكروهات، ص: ۳۵۱، قديمي)

جماعت پڑھنے والے کو سنت کا ثواب نہیں ملا، اور اگر سب نے جماعت چھوڑی بغیر جماعت تراویح پڑھی تو اگرچہ نفس تراویح کی سنت ادا ہو جائے گی لیکن جماعت کی سنت چھوڑنے کا وبال سب کے سر رہے گا:

”والجماعة فيها سنة على الكفاية في الأصح، أفاد أن أصل التراويح سنة عين، فلو تركها واحد كره، بخلاف صلاتها بالجماعة، فإنها سنة كفاية، فلو تركها الكل أساء، وإنا لو تخلف عنها رجل من أفراد الناس، وصلى في بيته، فقد ترك الفضيلة. والختم مرة سنة، اهـ. در مختار و شامی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمد کنگوئی عفا اللہ عنہ، محقق مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

امام کا دو مرتبہ تراویح میں ختم کرنا

سوال [۳۱۱]: ایک حافظ نے ایک مسجد میں ماہ رمضان شریف میں دس پارہ یوم کے اندر قرآن

شریف تراویح میں سنا کر ختم کیا، پھر دوسری مسجد میں جہاں لوگوں نے قرآن شریف کا ختم نہیں سنا، اگر ان میں حافظ نے تراویح کا ختم سنایا، کیا یہ درست ہے؟ مقتدیوں کو تمام رمضان شریف میں ایک دفعہ قرآن مناسبت تھا اور حافظ قرآن شریف کو ایک دفعہ سنا سنت، کیا تراویح میں اور ثواب میں امام اور مقتدیوں کے لئے کوئی فرق تو نہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”السنة في التراويح إنما هو الختم مرة، والختم مرتين فضيلة، والختم ثلاث مرات

أفضل الخ۔ عالمگیری (۲)۔ ”ينبغي للإمام وغيره إذا صلى التراويح وعاد إلى منزله وهو يقرأ القرآن أن يصلي عشرين ركعة، يقرأ في كل ركعة عشر آيات إحراراً للفضيلة، وهي (أي الفضيلة) الختم مرتين. قال قاضي خان: والزهاد وأهل الاجتهاد كانوا يهتمون في كل

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۳۵/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۱۲۰/۲، مكشبه و رشیدیہ)

(و كذا في التاتارخانيه، كتاب الصلاة، نوع آخر في أن الجماعة هل هي سنة التراويح: ۶۵۶/۱، إدارة القرآن)

(و كذا في المحيط البرهاني، كتاب الصلاة، الفصل الثالث عشر في التراويح: ۷/۲، غفر له كونته)

(۲) (الفتاوى العالمكبرى، الباب التاسع في النوافل، فصل في التراويح: ۱۱۷/۱، رشیدیہ)

عشر لیل" (۱)۔ "ولو عجل الختم، له أن يفتتح من أول القرآن في بقية الشهر". خاتبة (۲)۔

اس صورت میں مقتدیوں کو سنت کا ثواب ہوگا اور امام کو فضیلت کا ثواب ملے گا، کی کسی کے ثواب میں نہ ہوگی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود کنگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا۔

ختم قرآن کے موقع پر آیات متفرقہ بلا ترتیب پڑھنا

سوال [۳۴۱۲]: ایک حافظ صاحب تراویح میں ختم قرآن پر "مفلحون" تک پڑھتے ہیں پھر اس رکعت میں آیات متفرقات (بلا ترتیب) اذعیہ وغیرہ پڑھتے ہیں، اور بھی بعض حفاظ کا معمول ہے کہ ختم کلام پاک پر آخری رکعت میں مختلف آیات بلا ترتیب تلاوت کرتے ہیں، اس پر بعض حضرات کو اعتراض ہے کہ طحاوی و عالمگیری میں اس کو مکروہ لکھا ہے بلکہ خارج نماز مکروہ ہے چہ جائیکہ داخل نماز، اس میں بدرجہ اولیٰ مکروہ ہوگا، قاضی ابوبکر رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اجماعاً ناجائز ہونا نقل کیا ہے ان تمام روایتوں کو جو اس کے خلاف وارد ہیں مبد نظر رکھتے ہوئے تحریر فرمائیں کہ کون سا عمل صحیح ہے؟ کیا یہ بدعت حسنہ میں سے ہے بقول علامہ نووی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن پاک کو ترتیب سے ہی پڑھا جائے خلاف ترتیب پڑھنا مکروہ ہے، بعض علماء نے نوافل کو مستثنیٰ کیا ہے، حجۃ الاسلام حضرت مولانا نانوتوی قدس سرہ کے متعلق بھی یہی سنا کہ وہ ختم قرآن پر متفرق آیات و دعاء پڑھتے تھے، ان میں ترتیب کی رعایت بھی غالباً نہیں ہوتی تھی، شاید وہ اسی قول کو اختیار فرماتے ہوں گے، البتہ قرآن پاک جس رکعت میں ختم کیا جائے اس کے بعد والی رکعت میں الحمد کے بعد سورۃ بقرہ کا کچھ حصہ پڑھنا خلاف ترتیب ہونے کے باوجود مستحسن ہے:

"ویکبرہ قراءة سورة فوق التي قرأها، قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: "من قرأ

(۱) (الحلی الكبير، فصل فی التوافل، التراويح، ص: ۳۰۷، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصوم، فصل فی مقدار القراءة فی التراويح: ۱/۱۳۸، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۳۶/۲، سعید)

القرآن منكوساً فهو منكوس“..... ”ولو ختم القرآن في الأولى يقرأ من البقرة في الثانية لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”خير الناس الحال المرتحل“. یعنی الخاتم المفتوح“..... ويكره الانتقال لآية من سورتها ولو فصل بأية، والجمع بين سورتين بينهما سور أو سورة، وفي الخلاصة: لا يكره هذا في النفل اهـ“. مراقي الفلاح۔

”(قوله: ويكره قراءة سورة)، وكذا الآية فوق الآية مطلقاً، سواء كان في ركعتين أو ركعة. واستثنى في الأشباه النافلة فلا يكره فيها ذلك، وأقر عليه الغزى والحموى، نقله عن أبي اليمسر، وحزم به في البحر والدر وغيرهما. قال بعض الفضلاء: وفيه تأمل؛ لأن النكس إذا كره خارج الصلوة لكون الترتيب من واجبات التلاوة، ففي النافلة أولى، وكون باب النفل واسعاً لا يستلزم العموم، بل في بعض الأحكام اهـ۔ (قوله: لا يكره هذا في النفل) نفى القراءة منكوساً، والفصل والجمع كما هو، حيث قال بعد ما ذكر المسائل الثلاث: وهذا كله في الفرائض، أما في النوافل لا يكره اهـ۔“ طحطاوى، ص: ۲۱۲ (۱)۔

اگر وہاں کے حفاظ اور قراء نہ مائیں اور اپنی بات پر قائم رہیں تو ان سے نزاع اور جدال کی ضرورت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۸۷ھ۔

ختم قرآن سورۃ الناس پر ہو یا سورۃ البقرۃ کی آیتوں پر؟

سوال (۳۴۱۳): بعض حفاظ ختم قرآن سورۃ ناس پر کرتے ہیں اور زیادہ حفاظ ”ہم المفلحون“

تک پڑھتے ہیں، کون سا طریقہ صحیح ہے؟

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی المکروہات،

ص: ۳۵۲، قدیمی

(و کذا فی رد المحتار علی الدر المختار، باب صفۃ الصلوۃ، فصل فی القراءۃ: ۱/۵۳۷، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلوۃ، الفصل الرابع فی القراءۃ: ۱/۷۶، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں صحیح ہیں، دوسرا افضل ہے، کذا فی الدر المختار: ۱/۵۷۰ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود مکتوبی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۱۱/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۱۱/۶۱ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ذی قعدہ/۶۱ھ۔

تراویح میں چھوٹا ہوا قرآن پورا کرنے کی ترکیب

سوال [۳۴۱۲]: کسی شخص کی تراویح دو چار یوم چھوٹ جائے جس میں قرآن پڑھا جاتا ہو تو کس طرح ترکیب سے پڑھے کہ ترتیب قائم رہے، کیونکہ جس حافظ کے پیچھے دو پڑھ رہا ہے اس کے دوبارہ تراویح پڑھانے میں اس کا قرآن پڑھنا افضل ہوگا اور مقتدی کا سنت، اور کسی ایسے حافظ کے پیچھے پڑھے جس حافظ نے محراب میں کہیں سنایا، یا سنا ہو، یا کسی حافظ کے پیچھے خواہ امام تراویح جس کے پیچھے سن رہا ہو وہ حافظ تراویح اپنے ذمہ سمٹے پانے قرآن سنانے کی نذر مانے کہ مجھ کو اتنے پارے سنا نا ہے نذر اپنے ذمہ کی، اور بعد نذر ماننے کے اتنے پارہ سنا نا اس مقتدی پر واجب ہو جائے گا جیسا کہ فتاویٰ عبدالحی میں ہے، یا اور کوئی طریقہ جس سے ترتیب سننے و پڑھنے والے کی قائم رہے تحریر کیجئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنے امام سے کہے کہ وہ کسی شب سولہ تراویح پڑھائے، ان میں جس قدر ہمیشہ بیس میں پڑھتا تھا اتنا

(۱) "وبكره الفصل بسورة قصيرة وان يقرأ منكوساً إلا إذا ختم فيقرأ من البقرة". (الدر المختار). "قوله: إلا

إذا ختم الخ) وفي الولو الجية: من يختم القرآن في الصلاة إذا فرغ من المعوذتين في الركعة الأولى

يركع، ثم يقرأ في الثانية بالفاتحة وحش من سورة البقرة؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "حير الناس

الحال المرتحل": أي الحاتم المفتاح". (رد المحتار، كتاب الصلاة، فصل في القراءة: ۱/۵۳، سعید)

(و کذا فی مراقی الفلاح علی نواد الإيضاح، کتاب الصلاة، فصل فی المکروهات، ص: ۳۵۲، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، تنمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وما لا يكره الخ، ص: ۳۹۳، سهيل

اکیڈمی، لاہور)

پڑھے اور بقیہ چار رکعت میں کوئی اور شخص چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھا دے، وہ شخص اور امام جس نے سولہ پڑھائی ہیں ان میں چار نفل کی نیت کرے پھر یہ امام چار رکعت تراویح اس شخص کو پڑھائے جس کا کچھ قرآن کریم چھوٹ گیا ہے اور ان میں وہ چھوٹا ہوا قرآن شریف پڑھ دے، اس طرح ہر روز کی تراویح میں بھی نقصان نہ ہوگا اور قرآن کریم بھی تراویح میں پورا ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، محقق مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہڈا۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ ذی قعدہ/ ۶۱ھ۔

اخیر تراویح میں سورۃ البقرہ کا کچھ حصہ پڑھنا

سوال [۵: ۳۴]: حافظ رمضان شریف میں آج کل عوام میں ختم قرآن کرتے ہیں کہ انیسویں رکعت میں قرآن ختم کرتے ہیں اور بیسویں رکعت میں ”آتم“ سے ”مفلحون“ تک پڑھتے ہیں، شامی نے بھی اس کو بغیر کراہت جائز لکھا ہے (۲) اور مولوی عبدالحی فرنگی محلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اس کو مستحب یا مستحب لکھا ہے (۳)، بہار شریعت میں مولانا احمد رضا خان صاحب نے بھی اس کو مستحب لکھا ہے۔ مگر بعض صاحبان یہ کہتے ہیں کہ اگر اٹھارویں رکعت میں قرآن ختم کیا جائے اور انیسویں اور بیسویں میں ”آتم“ سے حسب منشاء پڑھ کر ختم

(۱) ”وإذا غلط في القرآن في التراويح، فترك سورة أو آية، وقرأ ما بعد ها، فالمستحب له أن يقرأ المتروكة، ثم المقررة، ليكون على الترتيب“، (فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، فصل فی مقدار القراءة فی التراويح: ۲۳۸/۱، وشیدہ)

(وکلذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب التاسع، فصل فی التراويح: ۱۸/۱، وشیدہ)

(۲) ”قوله: إلا إذا ختم الخ“ قال فی شرح المنية: و فی الوالوجية: من يختم القرآن فی الصلاة إذا فرغ من المعمودتين فی الركعة الأولى يركع، ثم يقرأ فی الثانية بالفاتحة و ساء من سورة البقرة، لأن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”خير الناس الحال المرتحل“: أي الحاتم المفتح“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة: ۵۳۷/۱، سعید)

(۳) (السعاية فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلاة، فی القراءة: ۳۰۹/۴، سہیل اکیٹمی لاہور)

قرآن کریں تو زیادہ بہتر ہے، تاکہ ترتیب میں بھی فرق نہ ہو اور حدیث میں ہے کہ ختم کے بعد پھر شروع کریں، اس کے مطابق بھی ہو جائے، کیوں کہ شامی وغیرہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر انیسویں رکعت میں ختم کیا تو بجائے اخیر سورت کے ٹکرا کر کرنے سے ”آلتم“ سے پڑھنا بہتر ہے مگر یہ معنی نہیں ہیں کہ ہمیشہ اسی طرح بالا التزام انیسویں رکعت میں ختم کر کے بیسویں میں ”آلتم“ پڑھے۔ اب بتائیے ان دونوں طریقوں میں کون سا طریقہ بہتر و افضل ہے کون صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل مقصود حدیث ”الحال المرئحل“ پر عمل کرنا ہے وہ دونوں صورتوں میں حاصل ہے، لیکن انیسویں میں ختم کر کے بیسویں میں شروع کرنے سے خلافت ترتیب لازم آتا ہے جو کہ مکروہ ہے، شامی میں اس صورت کو کراہت سے مستثنیٰ کیا ہے (۱)۔

تنبیہ: لیکن بیسویں میں ”آلتم“ سے شروع کر کے ”مفلحون“ تک پڑھ کر رکھ دینا اور پھر آئندہ سال رمضان شریف کی پہلی شب کو ”آلتم“ سے شروع کرنا اور درمیانی گیارہ ماہ تک بند اور ملتوی رکھنا مناسب نہیں بلکہ حفاظ کو تمام سال اپنی نوافل میں یہ سلسلہ ختم جاری رکھنا چاہیے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اخیر تراویح میں سورۃ بقرہ پڑھنا

سوال [۳۴۱۶]: آج کل اکثر حافظوں کا معمول ہے کہ ختم قرآن کے بالکل آخری ترویج کے رکعت ثانی میں کسی قدر سورۃ بقرہ پڑھتے ہیں اور رکعت اول میں سورۃ ناس۔ تو کیا اس صورت میں کچھ قباحات

(۱) ”[فرع] فی آخر الکسوف: ینبغی لحافظ القرآن فی کل اربعین یوماً أن یتختم مرۃً، والله اعلم“۔

(الدر المختار، مسائل شعی: ۷/۶۵۷، سعید)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، باب صفة الصلاة، فصل فی القراءة: ۱/۵۳۷، سعید)

(وکذا فی: مراقی الفلاح علی نور الإيضاح، کتاب الصلاة، فصل فی المکروهات، ص: ۳۵۲، قدیمی)

(وکذا فی: الحلبي الكبير، تضمنات فيما يكره من القرآن في الصلاة و ما لا يكره، ص: ۳۹۳، سهيل)

(اکیڈمی لاہور)

نہیں ہے چونکہ ترتیب کے اعتبار سے تقدیم و تاخیر ہوتی ہے۔ اگر خرابی نہیں تو اس کا کیا مطلب ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں کوئی تباہت نہیں بلکہ ایسا کرنا بہتر ہے: ”ولو ختم القرآن فی الأول یقرأ من البقرة فی الثانية لقوله صلی اللہ علیہ وسلم: ”خیر الناس الحال المرتحل“: یعنی الخاتم المفتوح، اھ۔
مراقی الفلاح، ص: ۲۰۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

تراویح کی بیسویں رکعت میں سورہ بقرہ کی چند آیتیں پڑھنا

سوال [۳۲۱]: تراویح کی نماز میں ختم قرآن اس طرح کیا جاتا ہے کہ انیسویں رکعت سورہ ناس پر ہی ختم ہو جائے اور بیسویں رکعت میں سورہ بقرہ کی چند آیات پڑھی جاتی ہے، یہ بظاہر اس حدیث کے خلاف ہے جس میں قرآن ترتیب سے پڑھنا بیان کیا گیا ہے (۲)، لیکن دوسری حدیث میں یہ بھی ہے کہ قرأت ختم کر کے پھر شروع کرے (۳)، بظاہر پہلی روایت نماز کے لئے اور دوسری روایت غیر نماز کے لئے معلوم ہوتی ہے جمع احادیث کی صورت یہی ہو سکتی ہے کہ اٹھارویں رکعت پر ختم کر دیا جائے اور انیسویں و بیسویں رکعت میں سورہ بقرہ کی چند آیات پڑھی جائے، یہ حدیث کے خلاف نہ ہوگا، کیونکہ آج کل اس طریقہ پر کسی مسجد میں عمل نہیں

(۱) (مراقی الفلاح علی نور الإيضاح، کتاب الصلاة، فصل فی المکروهات، ص: ۳۵۲، قدیمی)

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رجل: یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم - أتى العمل أحب إلى الله تعالى قال: ”الحال المرتحل“۔ (سنن الترمذی، أبواب القراءات، باب بلائ الجمعة: ۱۲۳/۲، سعید)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل فی القراءۃ: ۵۳۷/۱، سعید)

(۲) ”عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه سئل عن رجل یقرأ القرآن منکوساً قال: ”ذاك منکوس القلب“۔ أخرجه الطبرانی بسند جيد، کذا فی الإقنان“۔ (إعلاء السنن، أبواب القراءۃ، باب کراهة قراءۃ القرآن منکوساً فی الصلاة و غیرها: ۱۲۵/۳، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رجل یا رسول اللہ! أتى العمل أحب إلى الله؟ قال: ”الحال المرتحل“۔ (سنن الترمذی، أبواب القراءات: ۱۲۳/۲، سعید)

ہوتا۔ دریافت طلب یہ ہے کہ ختم قرآن کی صحیح حدیث کیا ہے؟ کیا رائج شکل صحیح ہے یا اٹھارہ رکعات ختم کرنے کے بعد آخری دو رکعت میں سورہ بقرہ پڑھنا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

جو صورت رائج ہے وہ کتب فقہ میں موجود ہے (۱)۔ آپ نے جو صورتیں لکھی ہیں ان میں سے یہ صورت کما اٹھارویں میں ختم کر دیا جائے اور انیسویں میں سورہ بقرہ کی چند آیات پڑھی جائے یہ بھی درست ہے، اگر انیسویں ہی میں سورہ نساس کے ساتھ چند آیات سورہ بقرہ کی پڑھی جائے تو رکعت واحدہ میں ترتیب کے خلاف ہوگا، جو اشکال خلاف ترتیب کا آپ کو ہے وہ قوی تر ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۲ھ۔

ختم تراویح میں خلاف ترتیب قرأت

سوال [۳۴۱۸]: بعد ختم قرآن حافظ ”مفلحون“ سے چند آیات دعائیہ وغیرہ پڑھتے ہیں بروئے احادیث و فقہ جائز ہے یا نہیں، و دو گنا نہ مکمل سمجھا جاتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

ایسا کرنا بہتر ہے اس سے نماز میں کوئی خرابی نہیں آتی:

”وبكره الفصل بسورة قصيرة، وأن يقرأ منكوساً إلا إذا ختم، فيقرأ من البقرة. قال في شرح العمية: وفي الولو الحجة: من يختم القرآن في الصلاة إذا فرغ من المعوذتين في الركعة الأولى، برقع، ثم يقرأ في الثانية بالفاتحة و شيء من سورة البقرة؛ لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”خير الناس الحال المرتحل“: أي الخاتم المفتوح“. شامی: ۱/ ۵۷۰ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

(۱) (مر تخریجہ تحت عنوان ”اخیر تراویح میں سورہ بقرہ کا کچھ حصہ پڑھنا“)

(۲) قال فی الفتح: ”وإن قرأ فی ركعة سورة و فی الثانية ما فوقها، أو فعل ذلك فی ركعة، فهو مكروه“. (فتح القدير، فصل فی القراءۃ: ۱/ ۳۳۳، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۳) (رد المحتار، كتاب الصلاة، فصل فی القراءۃ: ۱/ ۵۴۷، سعيد)۔

امام کو ختم تراویح میں لقمہ دینا

سوال [۳۲۱۹]: اگر کوئی شخص ختم تراویح میں لقمہ دیوے تو دینے والے کی خرابی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کچھ بھی خرابی نہیں بشرطیکہ اپنے ہی امام کو نماز میں بوقت ضرورت لقمہ دے:

”وان فصح علی إمامه لم یکن کلاماً، وینوی الفتح علی إمامه دون القرآن، هو الصحيح؛ لأنه مرخص فيه، وقرأه ممنوع عنها“۔ ہدایہ: ۱/۱۲۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، ۱/محرم الحرام/۵۱ھ۔

صحیح: عبداللطیف عفی عنہ، عبدالرحمن عفی عنہ۔

امام تراویح میں غلط پڑھے اور سامع نہ ہو تو کیا کیا جائے؟

سوال [۳۲۲۰]: نماز تراویح اگر ایک ہی حافظ پڑھائے اور سامع کوئی نہ ہو اور حافظ کوئی غلطی

کرجائے تو اس کا ذمہ دار کون ہے؟

۱..... ایسی صورت میں قرآن شریف تراویح میں سے یا ”الم تر کیف“ سے؟

۲..... اگر مقتدیوں کو شبہ ہو جائے تو ایسی حالت میں مقتدی کیا کرے؟

۳..... اگر قرآن شریف کی وجہ سے مقتدی تراویح کم پڑھتے ہوں تو کیا مقتدیوں کا لحاظ کرتے ہوئے

”الم تر کیف“ سے پڑھے؟

= (و کذا فی الحلبي الكبير ثمنات فيما يكره من القرآن في الصلاة وما لا يكره، ص: ۴۹۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی المکروہات، ص: ۳۵۴، قدیمی)

(۱) (الہدایۃ، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۱/۱۳۶، مکتبہ شرکۃ علمیہ ملتان)

”(بحلاف فصحہ علی إمامہ) فإنه لا یفسد (مطلقاً) لفتح و أخذ بكل حال = وینوی الفتح

لا القراءة“۔ (الدر المختار، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۱/۶۲۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۲/۱۰، رشیدیہ)

۴..... اگر حافظ کو اطمینان ہو اور مقتدیوں کو نہ ہو تو ایسی صورت میں کیا کرے؟

۵..... بعض مقتدیوں کا خیال ہے کہ اگر حافظ صاحب کو یوں اطمینان ہوتا تو قرآن شریف کو بار بار کھولنے کا کیا مطلب ہے؟ اگر کوئی آیت چھوٹ جائے یا تغیر و تبدل پیدا ہو کہ جس کا علم نہ حافظ صاحب کو ہے نہ مقتدیوں کو تو ایسی صورت میں کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اگر پختہ حافظ ہو کہ اس کو خوب یاد ہو، بغیر تراویح بھی پڑھنے اور سنانے کی وجہ سے بار بار تجربہ ہو چکا ہے تو اس کے لئے مضائقہ نہیں (۱) بلا وجہ غلطی کا اس پر وہم نہ کیا جائے۔ اگر حافظ ایسا نہ ہو تو اس کے پیچھے کوئی حافظ رہنا چاہئے تاکہ بھول پر تائیکے اور غلط نہ پڑھنے دے، ورنہ ”التم تر کیف“ سے پڑھ لی جائے (۲)۔

۲..... پختہ حافظ کے پیچھے تراویح پڑھ کر ختم قرآن کی فضیلت حاصل کرے، جو کچا حافظ ہو اور اکتا ہو غلط پڑھتا ہو اور کوئی بتانے والا نہ ہو تو اس کو امام نہ بتایا جائے۔ اگر ”التم تر کیف“ سے پڑھائے تو اس کے پیچھے پڑھ لے ورنہ کسی دوسری جگہ پڑھے تاکہ غلطی سے حفاظت رہے اگرچہ ختم کی فضیلت حاصل نہ ہو سکے (۳)۔ مقتدی کو جو شبہ ہو امام سے دریافت کرے اور بلا تحقیق عین نماز میں نہ کچھ بتائے نہ کچھ پوچھے، بلکہ سلام کے بعد

(۱) ”لا ینبغی للقوم أن یقدموا فی التراويح الخوضخوائ، ولكن یقدموا القرآن مستخوائ“۔ (فتاویٰ قاضی

خان، کتاب الصوم، فصل فی مقدار القراءة فی التراويح، ص: ۲۳۸/۱، وشیدہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی النوافل، التراويح، ص: ۳۰۷، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”والمستأخرون كانوا یفنون فی زماننا بثلاث آیات قصار أو آية طويلة حتی لا یعمل القوم، ولا یلزم تعطیل المسجد، وهذا أحسن، کذا فی الزاهدی“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراويح، ص: ۱۱۸/۱، وشیدہ)

(۳) ”لو کان الإمام لخاصنا بأبأس بان یتربک مسجده“۔ (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصوم، فصل فی

مقدار القراءة فی النوافل، التراويح، ص: ۲۳۹/۱، وشیدہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراويح، ص: ۱۱۶/۱، وشیدہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی النوافل، التراويح، ص: ۳۰۸، سهیل اکیڈمی، لاہور)

شہد دور کرے۔

۳۔ اگر مقتدی پورا قرآن نہ سنیں بلکہ اس کی وجہ سے جماعت میں آنا بھی بند کر دیں تو پھر مجبوراً ختم نہ کیا جائے بلکہ اتنا پڑھادے کہ مقتدی سن لیں اور مسجد کو نہ چھوڑیں لیکن ایسی حالت میں سنت ختم سے سب محروم رہیں گے (۱) لہذا اہمیت کر کے ختم کا اہتمام کیا جائے۔

۴..... امام نے تو پڑھایا دیکھا سنا یا اس کو تو اس لئے اطمینان ہے مقتدی کو اطمینان کیوں نہیں؟ اگر مقتدی کے نزدیک امام غلط پڑھتا ہے اور صحیح کرنے کی کوئی صورت نہیں تو وہ ایسے امام کے پیچھے نہ پڑھے (۲)۔

۵..... اتفاقاً اگر ایسا ہو جائے کہ امام کو متشابہ لگ گیا پھر اس نے قرآن شریف کھول کر دیکھ لیا تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ تمام قرآن ہی غلط پڑھتا ہے، جس سے معنی بگڑ جاتے ہیں اور نماز فاسد ہو جاتی ہے، تاہم اگر واقعہ ایسا ہی ہو تو ایسے شخص کو ایسی حالت میں امام نہ بنایا جائے (۳)، اگر دوسرا کوئی شخص امامت کا اہل نہ ہو تو امام کو چاہئے کہ دن میں خوب یاد کرے کسی کو سنایا کرے، ورنہ ”السم تر کیف“ سے یا جہاں سے پختہ ہو وہاں سے ہی اترتے ہیں پڑھ دیا کرے، غلط سلسلہ پڑھ کر نماز خراب نہ کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دار العلوم دیوبند، مکیم / شعبان / ۱۳۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بنده نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(١) "قوله: الأفضل في زماننا الخ؛ لأن تكثير الجمع أفضل من تطويل القراءة فالحاصل أن المصنّح في المذهب أن الختم سنة، لكن لا يلزم منه عدم تركه إذا لزم منه تغيير القوم و تعطيل كثير من المساجد خصوصاً في زماننا، فالظاهر اختيار الأخفّ على القوم". (رد المحتار، باب الوتر والوافل، مبحث صلاة التراويح: ٢/٣٤، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ١٢١/٢، مكتبة رشيدية)

(٢) (راجع الحاشية الآتية)

(٣) "وكذا لو كان الإمام لحائناً، لا بأس بأن يترك مسجده". (فتاوى قاضي خان، كتاب الصوم، فصل في مقدار القراءة في التراويح: ٢٣٨/١، وشيئيه)

(وكذا في الفتاوى العالمية، الباب التاسع في النوافل، فصل في التراويح : ١١٦/١، رشديه)

(وكذا في الحلبي الكبير، فصل في النوافل، التراويح، ص: ٤٠٤، مهيل اكيمني لاهور)

جس حافظ کو قرآن صحیح یاد نہ ہو اس کی امامت تراویح

سوال [۳۴۲]: ایک حافظ صاحب گاؤں میں قرآن شریف سنا رہے تھے، ایک رکعت میں کم از کم پانچ دفع غلطی کرتے تھے، کچھ لوگوں نے دوسرے حافظ صاحب کا تعین کر دیا، آیا ان کا یہ فعل صحیح ہے؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

جس کو قرآن یاد نہیں ہے اس کو تراویح کے لئے امام نہ بنایا جاوے، جس کو یاد ہے اس کو امام بنایا جاوے، اتفاقاً کبھی غلطی ہو جائے تو مضافاً نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
شبینہ مروجہ

سوال [۳۴۲]: شبینہ مروجہ میں پورا قرآن شریف تراویح میں پڑھنا اور مصلیان کا کھانا حفاظ شبینہ پڑھنے والوں کے لئے لانا، حفاظ کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟
۲۔۔۔ رمضان شریف میں ختم قرآن شریف پر شبینہ تقسیم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ باوجودیکہ مستورات اور بچوں اور مردوں کا جہوم و ہنگامہ اور شور و شغب ہوتا ہے اور بجائے ایک حصہ کے بعض شوخ چٹشی سے دوسرا حصہ لینے سے بھی اجتناب نہیں کرتے اور محتانی تقسیم نہ کرنے پر مصلیان مسجد مور و ملامت ہوں۔ بنوا توجروا۔
الجواب حامداً و مصلیاً:

نفس ختم قرآن شریف خصوصاً نماز میں موجب اجر اور موجب سعادت و برکت ہے (۲) بشرطیکہ التزام

(۱) "قال الإمام: إذا كان الإمام لحائناً، لا بأس بأن يترك مسجده و يطوف". (الفتاوى العالمية، الباب التاسع في الوافل، فصل في التراویح: ۱۱۶، وشدیدہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصوم، فصل فی مقدار القراءة فی التراویح: ۲۳۹/۱، وشدیدہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی الوافل، التراویح، ص: ۴۰۸، سهیل اکبمی لاہور)

(۲) "عن أبي أمامة رضى الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "ما أذن الله لعبد في شيء أفضل من ركعتين يصليهما، وإن البر ليزر على رأس العبد ما دام في صلاته، و ما تقرب العباد إلى

الله عز وجل بمثل ما حرج منه". قال أبو النضر، يعني القرآن " (سنن الترمذی، أبواب فضائل القرآن،

باب ۱۱۹/۳، سعید)

مالاً یلزم اور عوارضی مخلوق سے خالی ہو۔ شیعہ فرقہ میں چند عوارض ایسے ہیں جو کہ مکمل لازم غیر متکلف کے ہیں:

اولاً..... عام طور پر ریا اور فقر کے لئے شیعہ کیا جاتا ہے، اخلاص نہیں ہوتا، چنانچہ اہل محلہ اور حفاظ دوسرے اہل محلہ و حفاظ کے مقابلہ میں کہتے ہیں کہ ہماری سمجھ میں صرف اتنی دیر میں ختم ہوا۔

ریا کی ممانعت قرآن کریم وحدیث شریف سے ثابت ہے (۱) خصوصاً نماز میں ریا کے متعلق وارد ہے:

﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يَرَاءُونَ﴾ (۲) الایہ۔

= "والختم مرة سنة و مرتين فضيلة و ثلاثاً أفضل". (الدر المختار) و فی رد المحتار: "قوله: و الختم مرة سنة": أي قراءة الختم في صلاة التراويح سنة". (باب الوتر والنوافل: ۴/۳۶، سعید)

(و كذلك في البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۴۰، وشيديه)

(و كذلك في مراقي الفلاح مع حاشية الطحطاوي، فصل في صلاة التراويح، ص: ۳۱۴، ۳۱۵، قدیمی)

(۱) "عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "من يستمع يستمع الله به، و من يراء يراء الله به". (ابن ماجه، كتاب الزهد، باب الرياء والسمعة: ص: ۳۱۰، قدیمی)

(وصحيح البخاري، كتاب الرقاق، باب الرياء والسمعة: ۲/۹۹۳، قدیمی)

(۲) (الماعون: ۳)

﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وغيره: يعني المتأفقون الذين يصلون في العلاتية و لا يصلون في السر، ولهذا قال: ﴿لِلْمُصَلِّينَ﴾ الذين هم من أهل الصلاة، و قد التزموا بها، ثم عنها ساهون ﴿عن صلاتهم ساهون﴾ و لم يقل: في صلاتهم ساهون، و إما عن وقتها الأول فيخرجونها إلى آخره دائماً أو غالباً، و إما عن أدائها بأركانها و شروطها على المأمور به، و إما عن الخشوع فيها و التدبر لمعانيها ﴿الذين هم يراءون﴾ عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إن في جهنم لواديًا، تستعبد جهنم من ذلك الوادي في كل يوم أربع مائة مرة، أعد ذلك للمؤمنين من أمة محمد لحامل كتاب الله، و للمستصدق في غير ذات الله، و للحاج إلى بيت الله و للخارج في سبيل الله". (تفسير ابن كثير، الجزء الثلاثون، سورة الماعون: ۳/۷۱۸، ۷۱۹، مكتبة دار السلام الرياض)

"اعلم أن إخلاص العبادة لله تعالى واجب، و الرياء فيها -وهو أن يريد بها غير وجه الله تعالى- حرام بالإجماع للتصوص القطعية، و قد سمي عليه السلام الرياء: "الشرك الأصغر" لو صلى =

ترجمہ: سو ایسے نمازیوں کے لئے بڑی خرابی ہے جو اپنی نماز کو بھلا بیٹھتے ہیں جو ایسے ہیں کہ ریاکاری کرتے ہیں۔ (بیان القرآن)۔

حائثاً..... نمازی خود اتنی طویل نماز کے شوقین نہیں، چنانچہ تہائی میں کبھی اتنی طویل نماز نہ مقتدی پڑھتے ہیں نہ امام اور سستی و کسل کی حالت میں شیعہ کی شرکت کرتے ہیں بلکہ اکثر بیٹھے یا لیٹے رہتے ہیں جب رکوع کا وقت آتا ہے تو جلدی سے کھڑے ہو کر، بعض بیٹھے ہی بیٹھے نیت باندھ کر شریک ہو جاتے ہیں:

قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَىٰ، يرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (۱)۔

ترجمہ: اور جب نماز کو کھڑے ہوتے ہیں تو بہت ہی کاٹلی کے ساتھ کھڑے ہوتے ہیں صرف آدمیوں کو دکھلاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ذکر بھی نہیں کرتے مگر بہت مختصر۔ (بیان القرآن)۔

حائثاً..... حفاظ اتنا تیز پڑھتے ہیں کہ تہ برتو بجائے خود الفاظ تک صاف سمجھ میں نہیں آتے بلکہ پورے الفاظ ادا بھی نہیں ہوتے۔ حدیث شریف میں ”هَذَا كَهَذَا الشَّعْر“ کی ممانعت آئی ہے (۲)۔

= رِبَاءٌ فَلَا جِرَ لَهُ، وَ عَلَيْهِ الْوُزْرُ“۔ (ردالمحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع : ۳۲۵/۶، سعید)

(۱) (النساء : ۱۳۲)

وقال تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَىٰ، وَلَا يَنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارْهُونَ﴾ (التوبة : ۵۳)

(۲) ”عن شقيق قال : جاء رجل من بني بجيلة فقال له : نهيك بن سنان إلى عبد الله ، فقال : إني أفرا المفضل في ركعة، فقال عبد الله : هذا كهذا الشعر ، لقد علمت النظار التي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ بهن سورتين في ركعة“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة ، باب ترتيب القرآن واجتناب الهدأ الخ : ۲۷۳/۱ ، قدیمی)

نیز حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لم يفسقه من قرأ القرآن في أقل من ثلث“ (سنن ابن ماجہ ، باب ما جاء فی قیام شہر رمضان، ص: ۹۶ قدیمی کتب خانہ)

اس حدیث کے تحت علامہ شاہ عبدالغنی رحمہ اللہ تعالیٰ حاشیہ انجاح الحاجة علی ابن ماجہ میں علامہ طیبی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول نقل کر کے فرماتے ہیں: ”قال الطیسی: أى لم يفهم ظاهر معانيه..... قال الشيخ : ظاهره المنع من ختم القرآن في أقل من هذه المدة..... والمختار أنه يكره التأخير في الختمة أكثر من أربعين يوماً،“

تابعاً..... روشنی اور دیگر تکلفات ایسے کئے جاتے ہیں جو کہ حدِ اسراف میں داخل ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے۔ بقولہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ (۱)۔

ترجمہ: اور حد سے مت نکلو، بیشک اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتے جد سے نکلنے والوں کو (بیان القرآن)۔
خلاصاً..... حفاظ کے لئے نقد یا مٹھائی اور کچھ خورد و نوش کا اہتمام کیا جاتا ہے جو کہ صورتِ اور حقیقتِ بھی تلاوت کی اجرت ہے اور ممنوع ہے یعنی شرحِ ہدایہ میں ہے: ”الْأَخْذُ وَالْمَعْطَى آتِمَانٌ اِه“ (۲)۔

سادساً..... مردوں اور بچوں کا ہجوم ہو کر شور و شغب ہوتا ہے اور یہ شور و شغب احترامِ مسجد کے خلاف ہے (۳) اور ساتھ ساتھ اگر عورتیں بھی آئیں پھر تو اللہ کی پناہ مفاہد کی کچھ حد نہیں رہے گی:

”المرأة عورة إذا خرجت من بيتهاء استشر فيها الشيطان“۔ الحدیث (۴)۔
اور پھر کبھی عورتوں کے ساتھ چھوٹے بچے بھی ہوتے ہیں جو کہ اکثر پیشاب کر کے مسجد کو ملوث کرتے ہیں حدیثِ شریف میں بچوں سے خاص طور سے مسجد کو محفوظ رکھنے کا امر آیا ہے: ”جنبوا مساجدکم صبیانکم“ (۵)۔

سابعاً..... اس سلسلہ میں عامۃً محلہ سے چندہ وصول کیا جاتا ہے جن میں بعض غریب اور نادار ہوتے ہیں وہ یا چندہ بالکل نہیں دیتا چاہے یا کم دیتا چاہے ہیں مگر شینہ اور ختم کے کارکن کبھی شرم و غیرت دلا کر کبھی ناجائز

= وكذا التعجيل من ثلاثة أيام الخ“۔ (ص: ۹۶ قدیمی)

(۱) (الأعراف: ۳۱)

(۲) (رد المحتار: ۵۶/۱، معید)

(۳) (تقدم تخريجہ من رد المحتار: ۶۶۲/۱، معید)

(۴) (جامع الترمذی، قبیل أبواب الطلاق، باب ما جاء فی کراهیة أن تسافر المرأة وحدها، باب:

۲۲۲/۱، معید)

وقال العلامة المناوی: ”قال الطیبی: والمعنی المتبادر أنها مادامت فی خدرها، لم یطعم

الشیطان فیها و فی إغواء الناس، فإذا خرجت طمع وأطمع؛ لأنها حیثه، وأعظم فحوره“۔ (فیض

القدیر شرح الجامع الصغیر: ۶۱۱۵، ۶۱۱۶، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز ریاض)

(۵) (سنن ابن ماجہ فی کتاب المساجد والجماعات، باب ما یکره فی المساجد: ص: ۵۳، قدیمی)

دباؤ ڈال کر ان سے زائد وصول کرتے ہیں: "لا یحل مال امرأ مسلم إلا بطیب نفس منه" (۱)۔
 ٹائما.... مٹھائی زیادہ زعفروریا کے لئے تقسیم کی جاتی ہے اور زعفروریا کے کھانے کی ممانعت بھی احادیث میں آئی ہے (۲)۔

تاسعاً.... جو شخص چندہ نہ دے اس پر طعن کیا جاتا ہے، اس کے لئے القاب بخیل وغیرہ تجویز کئے جاتے ہیں: قال للہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَسَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ (۳)۔ "سباب المسلم فسوق" الحدیث (۴)۔

عاشراً.... ایسے لوگوں کے پیچھے غیبت کی جاتی ہے اور مجامع میں ذلیل کیا جاتا ہے: ﴿وَلَا يَغْنَبُ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ (۵)۔

اس کے علاوہ بعض جگہ لڑائی اور سخت کلامی کی نوبت آتی ہے اور دوسرے مفاسد پیدا ہوتے ہیں۔ علامہ شبینہ اور ختم مرتجع میں یہ تمام مفاسد یا اکثر موجود ہوتے ہیں اس لئے اس کو روکنا ہی حکم شرعی ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود گنگوای عفا اللہ عنہ، محسن مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۹/۶۳ھ
 الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ: ۱۸/رمضان/۶۳ھ۔
 صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/رمضان/۶۳ھ۔

(۱) (مشکوۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الفصب والعاریۃ، ص: ۲۵۵ قدیمی)

(۲) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "المباریان لا یحبان، ولا یؤکل طعامہما"۔ قال الإمام أحمد: یعنی المتعارضین بالضيفاء فحرأ وریاء" رواہ البیہقی فی شعب الإیمان"۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولیمۃ، الفصل الثالث، ص: ۲۷۹ قدیمی)

(۳) (رو شعب الإیمان: ۵/۲۰۶۸)

(۴) (والدلیلی: رقم: ۶۶۱۶)

(۵) (الحجرات: ۱۱۰)

(۶) (رواہ الطبرانی فی الکبیر: ۱۰۳۱۶/۱)

(۷) (والبخاری فی کتاب الإیمان، باب خوف المؤمن أن یحبط عملہ و هو لا یשמع: ۱۲/۱ قدیمی)

(۸) (الحجرات: ۱۲)

لاؤڈ اسپیکر پر شبینہ

سوال [۳۴۲۲]: ہندوستان کے بعض علاقوں میں قرآن کریم نماز میں باجماعت میں ایک ہی شب میں ختم کر لیا جاتا ہے، لیکن ہمارے صوبہ کے باشعور اہل علم حضرات ختم قرآن شریف کے لئے جلسہ وعظ کی طرح مجالس قائم کرنے لگے ہیں، تاکہ لوگوں میں حفظ قرآن کا جذبہ پیدا ہو اور حفاظ کی یادداشت بھی پختہ ہو جائے۔ ختم قرآن کی ان مجالس میں عوام الناس بھی مدعو ہوتے ہیں، بسا اوقات لاؤڈ اسپیکر بھی استعمال ہوتا ہے اور چند حفاظ یکے بعد دیگرے کئی کئی پارے ترتیب عثمانی کے مطابق تلاوت کر کے قرآن حکیم ختم کرتے ہیں۔

۱..... اس تمہید کے بعد سوال یہ ہے کہ ایک ہی جلسہ میں لاؤڈ اسپیکر پر پورا قرآن مجید تلاوت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

۲..... تلاوت قرآن کی آواز جن جن لوگوں کو سنائی دے رہی ہے ان سب پر سماع قرآن فرض ہے یا صرف حاضرین مجلس کا سنا کافی ہے؟

۳..... لاؤڈ اسپیکر کی وجہ سے تلاوت کی یہ آواز قضاے حاجت کرنے والوں نیز کفار کے کانوں میں پڑتی ہے، کیا اس سے قرآن مجید کے بے حرمتی نہیں ہوتی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن پاک کی تلاوت اور اس کا استماع افضل القربات ہے ملائکہ۔ علیہم السلام۔ تک سننے کے لئے آتے ہیں (۱)، اللہ پاک کی بے شمار رحمتیں نازل ہوتی ہیں، حفظ قرآن پاک کا جذبہ اور اس کے پختہ ہونے کا داعیہ بلاشبہ مبارک جذبہ اور مبارک داعیہ ہے۔ ایسی پاکیزہ مجالس کی برکت سے بہت سی واہیات و خرافات اور ممنوعات سے حفاظت بھی رہتی ہے، اللہ تعالیٰ خود آواز تلاوت کی طرف اپنی اعلیٰ شان کے مناسب توجہ فرماتے ہیں اور جب سکون و اطمینان سے اوائے حقوق کے ساتھ تلاوت ہو اور سامعین ادب و شوق سے حاضر ہو کر

(۱) "عن أنس بن مالك قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من قرأ القرآن من غير أن يسمع منه، لم يسمع منه، فأنصرف إلى الله و رفع رأسه إلى السماء، فإذا مثل الطلحة....." قال: "و تدرى ماذا؟" قال: لا، قال: "ذلك الملائكة، دت لصوتك". الحديث.

(مشکوٰۃ المصابیح، فضائل القرآن، ص: ۱۸۳، قدیمی)

سین، کسی کو گرانی اور بارش ہو تو بظاہر ختم میں بھی مضامین نہیں، حدیث شریف میں تین روز سے کم میں ختم کرنے کو جو منع فرمایا گیا ہے اس کا بھی منشاء یہی ہے کہ عموماً ایسی حالت میں حق تلاوت ادا نہیں ہوتا ہے (۱)، بلکہ بلا غور و تدبر کے جلدی جلدی گرانی اور ناگواری کے ساتھ ختم کیا جاتا ہے، عامۃً تراویح میں جن حالات کا مشاہدہ ہوتا ہے (۲)۔

ان محاسن کے باوجود جب حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات خلفائے راشدین و دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی مجلس مبارکہ کو تتبع کر کے دیکھا جاتا ہے تو وہاں ایسی مجالس کا کہیں پتہ نہیں ملتا کہ ایک مجلس میں جمع کر کے ختم کیا گیا ہو، کسی ایک نے ختم کیا ہو یا نمبر وار چند حضرات نے ایک مجلس میں ختم کیا ہو۔ قرآن کریم کے ساتھ ان حضرات کے شغف کا تو یہ حال تھا کہ بعض صحابہ کرام سے وتر کی ایک رکعت میں پورا قرآن شریف ختم کرنا بھی منقول ہے (۳) اور بعض اکابر سے ایک ایک دن میں کئی کئی قرآن پاک ختم کرنا بھی منقول ہے، مگر یہ سب تنہائی میں پڑھنا منقول ہے مجلس جمع کر کے نہیں (۴)۔

جو شوق و شغف ان حضرات کو تھا، اس کا ہزارواں حصہ بھی آج کسی کو نصیب نہیں، ان حضرات کے اتہاع ہی میں برکت ہے، اتہاع کو چھوڑ کر اپنی طرف سے نئی صورتیں پیدا کرنے میں خیر و برکت نہیں، بلکہ مفسد ہیں،

(۱) "عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "لم یفقه من قرأ القرآن فی اقل من ثلاث". هذا حدیث حسن صحیح". (سنن الترمذی، أبواب القراءة ات: ۲۳/۲، سعید)

(۲) "و یجنب المنکرات ہلزمة القراءة، و ترک تعوذ و تسمیة و طمانینة و تسبیح و استراحة". (الدر المختار، باب التور و النوافل: ۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی مرقا الفلاح علی نور الإيضاح، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة التراويح، ص ۶۰، قدیمی)
(۳) "روی عن عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه کان یقرأ القرآن فی رکعة یوتر بها". (سنن الترمذی، أبواب القراءة ات: ۲۳/۲، سعید)

(۴) "و عن أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ أنه کان یختم فی شهر رمضان احدى و ستین ختمةً، ثلثین فی الیالی، و ثلثین فی الأيام، و واحد فی التراويح". (الحلی الكبير، فصل فی النوافل، تنبیہ، ص ۳۰۷، سہیل اکیڈمی لاہور)

ہو سکتا ہے کہ پہلی دوسری مجلس میں کوئی مفید نہ ہو، مگر جب اس کا شیوع ہوگا تو اس میں قرآن و حفاظ کا تقابل و تقاضا بھی ہوگا، سامعین ایک دوسرے پر ادو فضیلت دیں گے اور دوسرے کی تصحیح بھی کی جائے گی۔ پھر ہو سکتا ہے کہ کوئی انعام دینے کی نوبت بھی آجائے اور حاضرین کے لئے طعام و دعوت کا بھی انتظام ہو۔ غرض! اخلاص و رضائے خداوندی کا بہت کم حصہ باقی رہ جائے گا، اس کے علاوہ بھی مفاسد کثیرہ کا مظنہ ہے۔

نیز اگر لاؤ ڈاؤنچیکر کا انتظام عائین کے لئے ہے، تو وہ بے چارے کچھ اپنی نماز، تلاوت، و طیفہ میں مشغول ہوں گے مگر اس آواز کی وجہ سے اپنی یہ چیزیں پوری نہیں کر سکیں گے اور ان پر یہ پابندی عائد کرنا کہ وہ اپنی سب طاعات کو چھوڑ کر اس کے سننے کی طرف متوجہ رہیں، یہ بھی زیادتی ہے، کچھ لوٹ سوتے ہوں گے، یا اپنے دینی کاموں میں مشغول ہوں گے، ان کو پابند کرنا بھی مشکل ہے (۱)، غرض! ایسی صورت اختیار نہ کی جائے، جو سلف صالحین کے خلاف ہو۔ امید ہے کہ جداگانہ نمبر وار جواب کی ضرورت اب نہیں ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۸۹ھ۔

شبینہ

سوال (۳۲۴): کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مندرجہ ذیل مسائل میں:

- ۱..... تین شخصوں کی جماعت کر کے ایک کلام اللہ ایک ہی شب میں ختم کرنا جائز ہے یا نہیں؟
- ۲..... اور رمضان المبارک میں شب قدر میں یعنی پانچ راتوں میں تہجد کی نماز یا جماعت کر کے ایک کلام اللہ ختم کرنا کیسا ہے، بشرطیکہ اس جماعت میں تین آدمیوں سے زیادہ شریک ہوں؟
- ۳..... نیز اگر رمضان میں تراویح میں ایک قرآن شریف ایک ہی شب میں طلع فجر سے قبل ختم کر دیا جائے تو اس میں کوئی حرج تو نہیں ہے اور اس صورت میں جو قرآن شریف پڑھا گیا اس کا ثواب اس کے پڑھنے

(۱) قال العلامة الحلبي: "يحب على القاري احرامه بأن لا يقرأ في الأسواق ومواقع الاشتغال، فإذا قرأ فيهما، كان هو المضيع لحرمته، فيكون الإثم عليه دون أهل الاشتغال دفعاً للحرج، والجهر بالقرآن أفضل مالم يكن عند مشغولين مالم يخالفه رياء". (الحلبي الكبير، تنمات فيما يكره من القرآن

في الصلوة وما لا يكره، ص: ۴۹۷، مہیل اکیڈمی، لاہور)

والے کو ملایا نہیں؟ جہاں بات بحوالہ کتب معتبرہ عنایت فرمائیں۔ بینا و توجروا۔

عبدالبلطیف اعزازی مظاہری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اگر یہ سب شوقین ہیں اور دل لگا کر سنیں تو جائز ہے، اگر شوق نہیں، مگر انہماکِ آخر کے لئے ایسا کریں تو ناجائز ہے (۱)۔

۲..... تین آدمیوں سے زیادہ نفل نماز باجماعت مکروہ ہے۔

۳..... اس کو جواز بھی موقوف ہے سب کے شوق پر، اگر سب نے شوق سے دل لگا کر سنا تب تو جائز ہے، اگر گرائی سے جبراً سنا، یا فخر کے لئے سنا، یہ ممنوع ہے، ایسی حالت میں تمام رمضان شریف میں ایک قرآن شریف فطم کرنا چاہئے، بلکہ اگر سامعین پر گرائی ہو یا قلیل جماعت کا اندیشہ، ہو تو فقہاء نے لکھا ہے کہ "السم تر کف" سے تراویح پڑھادے یا اور مختصر حصہ قرآن شریف پڑھ لے:

"یکره ذلك لو علی سبیل التداعی بأن یقتدی أربعة بواحد، اھ۔" در مختار۔ "قوله: أربعة بواحد) أما اقتداء واحد أو اثنين بواحد، فلا یکره، و ثلاثة بواحد فیه خلاف، بحر عن الکافی. و هل یحصل بهذا الاقتداء فضیلة الجماعة؟ فظاهر ما قدمناه من أن الجماعة فی الشطوع لیست بسنة یفید عدمه، تأمل، اھ۔" رد المحتار: ۴۴۱/۱ (۲)۔ "قال شمس الأئمة الحلواني: إن اقتدی به ثلاثة لا یكون تداعياً، وإن اقتدی به أربعة فالأصح الكراهة، اھ۔" طحطاوی، ص: ۱۶۶ (۳)۔

(۱) قال تعالیٰ: ﴿قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ، الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يَرَاءُونَ﴾ (الماعون: ۶، ۷) "اعلم أن إحلاص العبادة لله تعالیٰ واجب، والرياء فيها، وهو أن يريد بها غير وجه الله تعالیٰ حرام بالإجماع للنصوص القطعية، وقد سمي عليه السلام الرياء: "الشرك الأصغر". (رد المحتار، كتاب المحظر المنابع: قال إبراهيم بن يوسف: لو صلى رياءً فلا أجر له، وعليه الوزر. (رد المحتار، كتاب المحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۲۵/۶، سعيد)

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۴۹/۲، سعيد

(۳) حاشية الطحطاوی علی مراآی الفلاح، باب الإمامة، ص: ۲۸۶، قدیمی

”قال فی البحر: فالحاصل أن المصحح فی المذهب أن الختم سنة، لكن لا يلزم منه عدم تركه إذا لزم منه تنفر القوم و تعطيل كثير من المساجد خصوصاً فی زماننا، فالظاهر اختيار الأخف على القوم. وفي التجنيس: واختار بعضهم سورة الإخلاص فی كل ركعة، وبعضهم سورة الفيل أی البدأة منها، ثم يعيدها وهذا أحسن، لئلا يشتغل قلبه بعدد الركعات. قال فی الحلیة: وعلى هذا استقر عمل أئمة أكثر المساجد فی دیارنا، إلا أنهم يبدأون بقراءة سورة التكاثر فی الأولى، والإخلاص فی الثانية، وهذا إلى أن تكون قراءتهم فی التاسعة عشر بسورة تبت، وفي العشرين بالإخلاص، اهـ.“ شامی ۱/۷۳۹، ۷۴۰ (۱)۔

ایک شب میں تمام قرآن شریف ختم کرنے میں علامہ حفاظ اس قدر جلدی کرتے ہیں کہ حرکات بلکہ کلمات تک مخلوط اور غائب ہو جاتے ہیں ایسا کرنا ہرگز ہرگز جائز نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۱۰/۵۵۸۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/شوال/۵۵۸۔

شبیینہ، وقتِ عشاء اور تراویح

سوال [۳۲۲۵]: شبیینہ متعارفہ جو ایک رات میں ہوتا ہے عند الشرائع اس کا کیا حکم ہے؟ اس

= (و کذا فی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۱۲۳/۲، وشیدہ)

(۱) (ردالمحتار، باب الوتر والنوافل: ۳۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۱۲۱/۲، وشیدہ)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِیْلًا﴾: اُی اقرأه علی تمہل، فإنه یكون عوناً علی فهم القرآن وتدبرہ، و کذا لک کان یقرأ - صلوات اللہ وسلامہ علیہ -، قالت عائشہ وحی اللہ تعالیٰ عنہا: کان یقرأ السورۃ فی رتلہا حتی تكون أطول من أطول منها“۔ (تفسیر ابن کثیر، الجزء التاسع والعشرون، (سورة المزمل: ۳): ۵۵۹/۳، مکتبہ دار السلام ریاض)

”و یحذر من الهدرۃ، وترك الترتیل، وترك تعدیل الأركان وغیرہا، كما یفعلہ من لا خشية

لہ“۔ (مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، فصل فی صلوۃ التراويح، ص: ۳۱۶، قدیمی)

میں اکثر کوتاہیاں قارئین وسامعین سے واقع ہوتی ہیں؟

۲۔۔۔ نقشہ سحر و افطار کے حساب سے ۲۰/ رمضان المبارک کو افطار ریواڑی کا ۶ بجکر ۲۹/ منٹ پر تھا، شینہ کی بجہ سے عشاء کی اذان ۷ بجکر ۳۰/ منٹ پر دی گئی اور ۵/ منٹ بعد یعنی ۳۵/ پر جماعت کر دی گئی، لہذا اذان و جماعت ہوئی یا نہیں؟ اگر نہیں تو فرض ادا ہوا یا نہیں؟ اور تراویح ہوئیں یا نہیں؟ اور اس میں جو قرآن شریف پڑھا گیا اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱۔۔۔ بمنوع ہے (۱)۔

۲۔۔۔ عشاء کا وقت مغرب کے بعد شروع ہوتا ہے اور مغرب کا وقت غروب شفق تک رہتا ہے، شفق کی تفسیر میں دو قول ہیں: اول یہ کہ اس سے مراد حرمت ہے، اسی کو مراقی الفلاح میں مفتیؒ بہ کہا گیا ہے یہی صاحبین کا قول ہے (۲)۔ دوم یہ کہ اس سے مراد بیاض ہے جو کہ حرمت کے بعد ہوتی ہے اور یہ امام صاحب کا قول ہے اور شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تقویت کی ہے، بحر میں بھی اسی کو ترجیح دی ہے (۳)۔ لہذا اگر اس روز، ۷ بجکر

(۱) "قوله: (هـ) ... سرعة الكلام والقراءة، فانوس". (رد المحتار، باب الوتر والاقوال: ۴/ ۳، معبد)
 "و یحذر من الہدرة، و ترک الترتیل، و ترک تعدیل الأركان، و غیرہا کما یفعلہ من لا خشية لہ". (مراقی الفلاح علی نور الإيضاح، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة التراويح، ص: ۳۱۶، قدیمی)

(۲) "(و) أول وقت (المغرب منه إلى) قبيل غروب الشفق (الأحمر على المفتی بہ)، وهو رواية عن الإمام، وعليها الفتوى، و بها قال (أى بها قال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى) لقول ابن عمر: الشفق الحمرة. وهو مروي عن أكابر الصحابة (رضي الله تعالى عنهم) و عليه أطباق أهل اللسان، و نقل رجوع الإمام إليه". (مراقی الفلاح علی نور الإيضاح، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة التراويح، ص: ۱۷۷، قدیمی)

(۳) "قوله: (وهو البياض): أى الشفق، هو البياض عند الإمام، وهو مذهب أبى بكر الصديق وعمر و معاذ و عائشة رضي الله تعالى عنهم، و عندهما، و هو رواية عنه، هو الحمرة وهو قول ابن عباس و ابن عمر رضي الله تعالى عنهم، و صرح فى المجمع بأن عليها الفتوى، و رده المحقق فى فتح القدير بأنه لا =

۳۰/ سنت پر شفقِ احمر غائب ہو چکی تھی مگر شفقِ ایض غائب نہیں ہوئی تھی تو قولِ اول پر نماز واذان درست ہوگی اور قولِ ثانی پر نہیں درست ہوئی، احتیاطاً فرضِ عشاء کا اعادہ کر لیا جائے اور بس۔ اور اگر شفقِ ایض بھی غائب ہو چکی تھی تو دونوں قول پر نماز صحیح ہوگئی، اگر شفقِ احمر بھی غائب نہیں ہوئی تھی تو کسی قول پر بھی صحیح نہیں ہوئی (۱)، فرض نماز کا اعادہ ضروری ہے، سنن و تراویح کا اعادہ نہیں (۲)، نماز وتر تو بعد تراویح جب پڑھی تب تو وقت میں کوئی تردد نہیں رہا ہوگا، اس کا بھی اعادہ نہیں۔

تنبیہ: غروبِ شفق کا وقت اختلافاً ستو زمان و مکان سے مختلف ہوتا رہتا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ۔

شبینہ کا حکم

سوال [۳۲۲۱]: ایک بلد تک ہے جس میں مختلف کروں میں بیک وقت نماز نفل میں قرآن پڑھا جا رہا ہے، مثلاً ایک کمرے میں پارہ نمبر: ۱، سے پارہ نمبر: ۱۰، تک، پھر دوسرے کمرے میں پارہ نمبر: ۱۱، سے پارہ نمبر: ۲۰، تک پھر تیسرے کمرے میں پارہ نمبر: ۲۱، سے پارہ نمبر: ۳۰، تک پڑھا جا رہا ہے۔ تو اس پر شبینہ کا

== يساعده رواية ولا دابة و ربحه ايضاً تلميذه قاسم في تصحيح القدوري، وقال في آخره: فليت أن قول الإمام هو الأصح وفي السراج الوهاج فقولهما أوسع للناس و قول أبي حنيفة أحوط". (البحر الرائق، كتاب الصلاة: ۱/ ۳۲۷، وشيديه)

(۱) (راجع، ص: ۳۳۶، رقم الحاشية: ۲، ۱)

(۲) "(وقضاء الفرض والواجب والسنه فرض و واجب ومنه) وجميع أوقات العمر وقت للقضاء إلا الثلاث المهيمة عنها". (الدر المختار، باب قضاء الفوائت: ۲/ ۶۶، سعيد)
(و كذا في البحر الرائق، باب قضاء الفوائت: ۲/ ۱۳۱، وشيديه)

"قولہ: (ولم تقض إلا تبعاً): أي لم تقض سنة الفجر إلا إذا فانت مع الفرض تبعاً للفرض و قيد بسنة الفجر؛ لأن سائر السنن لا تقضى بعد الوقت لا تبعاً ولا مقصوداً". (البحر الرائق، باب إدراك الفريضة: ۲/ ۱۳۱، ۱۳۲، وشيديه)

(و كذا في التاتارخانية، كتاب الصلوة، التراويح، نوع آخر في قضاء التراويح: ۶۹/ ۱، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، فصل في صلوة التراويح، ص: ۳۱۶، قديمی)

اطلاق ہوگا یا نہیں؟

۲۔ شہین کی تعریف اور اس کا مسنون طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔۔۔ اگر امام اطمینان سے اخلاص کے ساتھ پڑھے اور متندی شوق کے ساتھ ثواب کے لئے نہیں تو ممنوع نہیں اور شہین متعارف میں یہ داخل نہیں (۱)۔

۲۔۔۔۔۔ ایک شب میں ایک قرآن کریم ختم کرنے کو عرفا شہین کہتے ہیں، بعض جگہ تراویح میں اور بعض جگہ نوافل میں پورا قرآن شریف ایک ہی رات میں ختم کیا جاتا ہے (۲)، پھر سامعین اکثر بیٹھے رہتے ہیں (۳)، لیکن چائے وغیرہ کا انتظام ہوتا ہے، کبھی کئی کئی حافظ ختم کرتے ہیں پھر کہیں مقابلہ اور مناظرہ ہوتا ہے کہ ہماری مسجد میں اسنے حافظوں نے پڑھا، اتنی دیر میں ختم ہوا (۴)، اسنے آدمیوں میں چائے اور مٹھائی تقسیم ہوئی وغیرہ وغیرہ (۵) یہ طریقہ سنت سے ثابت نہیں، اس سے پرہیز کیا جائے (۶)۔ تھا آدمی اپنے ذوق و شوق سے جس قدر چاہے

(۱) "عن ابي امامة قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "ما أذن الله لعبد في شيء أفضل من ركعتين يصليهما، وإن البر ليزن على رأس العبد ما أقام في صلاته، و ما تقرب العباد إلى الله عز وجل بمثل ما عرج منه". قال أبو النضر: يعني القرآن". (سنن الترمذی، أبواب فضائل القرآن، باب بلا ترجمة: ۱۱۹/۲، سعید)

(۲) "عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "لم يفته من قرأ القرآن في أقل من ثلاث". (جامع الترمذی، المصدر السابق)

(۳) "ويكره للمفتدى أن يقعد في التراويح، فإذا أراد الإمام أن يركع، يقوم؛ لأن فيه إظهار النكاس والتشبه بالمصنفين". (الحلی الكبير، فصل في النوافل، فروغ، ص: ۳۱۰، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۴) قال الله تعالى: ﴿فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون، الذين هم يراءون﴾ الآية (الماعون: ۶، ۳)

(۵) "وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "طعام أول يوم حق، وطعام اليوم الثاني سنة، و طعام يوم الثالث سُمعة، و من سَمِعَ سَمِعَ الله به". (الترمذی، مشکوٰۃ)

المصابيح، باب الوليمة، ص: ۲۷۹، قدیمی

(۶) "عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من أحدث في"۔

پڑھے ایک دو مقتدی اس کے ساتھ ہوں تو مضافاً نہیں، نوافل کی جماعت چار آدمیوں سے زائد نہ کی جائے (۱)۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۱۰/۹۴ھ۔

لیلۃ القدر میں تنہا عبادت افضل ہے یا شیعینہ میں شرکت کرنا

سوال [۳۴۲]: رمضان المبارک کی شب قدر افضل ہے، ۲۷/شب کو عبادت کرنا تلاوت قرآن، نفل نماز، درود واستغفار وغیرہ یا شیعینہ میں جا کر ختم قرآن میں شرکت کرنا، ان دو عملوں میں سے کون سائل بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

آج کل شیعینہ میں اس قدر منافسا پیدا ہو گئے ہیں کہ اس کے جواز ہی میں کلام ہے، چہ جائے کہ افضل ہو، لہذا تنہا عبادت افضل ہے (۲)، مثلاً اس کے لئے چندہ کرنا جس میں حدود کی رعایت نہیں ہوتی، روشنی وغیرہ

— أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فهو مردود: ۳۷۱/۱، قدیمی)

”ای جتد وابتدع، وأظهر واخترع (فی أمرنا هذا): أي فی دین الإسلام ... قال القاضي: المعنى: من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الكتاب والسنة سند ظاهر أو خفی، ملفوظ ومستنبط، فهو مردود علیه اهـ“۔ (مرفاة المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول: ۳۶۵/۱، ۳۶۶، رقم الحديث: ۱۳۰، رشیدیہ)

(۱) ”وحكى عن شمس الأئمة السرخسی أن التطوع بالجماعة على سبيل التداعى مكروه، أما لو اقتدى واحد بواحد أو اثنان بواحد لا يكره. وإن اقتدى ثلاثة بواحد، ذكر هو رحمه الله تعالى أن فيه اختلاف المشايخ، قال بعضهم: يكره، وقال بعضهم: لا يكره. وإذا اقتدى أربع بواحد، كرهه بلا خلاف“۔ (السانارخانية، کتاب الصلوة، التراویح، نوع آخر فی المنصرفات: ۶۷۰/۱، إدارة القرآن کراچی)۔

(و کذا فی الحلبي الكبير. فصل فی النوافل، التراویح، ص ۳۰۹، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”عن زید من ثابت رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”أفضل صلواتكم فی

میں اسراف ہے (۱)، تداویٰ و اجتنام (۲)، قرأت کے وقت امام کا اتنا تیز پڑھنا کہ حروف بھی صحیح ادا نہ ہوں، ارکانِ صلوٰۃ و واجبات کو بھی اطمینان سے ادا نہ کرنا، چہ جائیکہ سنن و مستحبات (۳)، بعض لوگوں کا لینے بیٹھے رہنا، بعض کاباتوں میں مشغول رہنا اور امام کے رکوع کے وقت شریک ہونا (۴)، بعض کا شور و شغب کرنا وغیرہ۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۳/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ذیقعد/۶۱ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ذیقعد/۶۱ھ۔

ختم قرآن کے موقع پر پانی وغیرہ دم کرانا

سوال [۳۲۲۸]: رمضان میں ختم قرآن کے موقع پر امام صاحب سے پانی، سوپ، نمک، سرمد،

= البیت: ۱/۱۰۲، سعید)

(۱) "عن أبي حرة الرقاشي عن عمه رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه". رواه البيهقي في شعب الإيمان والدارقطني في المجتبى.

(مشکوٰۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الفصب والعاریۃ، الفصل الثانی، ص: ۲۵۵، قدیمی)

(۲) "قال شمس الأئمة الحلواني: "إن اقتدى به ثلاثة لا يكون تداعياً، وإن اقتدى به أربعة فالأصح

الكرامة". حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، کتاب الصلاة، باب الإمامۃ، ص: ۲۸۶، قدیمی)

(وکنذا فی الدر المختار مع رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۴/۳۹، سعید)

(۳) "و یجنب المنکرات هذمه القراءة، و ترک تعوذ وتسمیة و طمانینة و تسبیح و استراحة".

(الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۴/۳۷، سعید)

(وکنذا فی مراقي الفلاح علی نور الإیضاح، کتاب الصلاة، فصل فی صلاة التراويح، ص: ۳۱۶،

قدیمی)

(۴) "و یمکره للمقتدی أن یقعد فی التراويح، فإذا أراد الإمام أن یرکع یقوم". (حاشیة الطحطاوی علی

مراقي الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی التراويح، ص: ۳۱۶، قدیمی)

(وکنذا فی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۴/۱۲۲، وشیدیہ)

الفصل الرابع فی الترویحة وتسبیحها (ترویجہ اور اس کی تسبیح کا بیان)

ہر ترویجہ کے ختم پر کیا پڑھے؟

سوال [۳۴۳۱]: تراویح میں ہر دو رکعت کے بعد تسبیح اور چار رکعت کے بعد تسبیح اور دعاء، کیا شریعت کے مطابق ہے یا بدعت ہے؟ تراویح کے ختم ہونے پر کچھ آدمی مسجد کے محن میں کھڑے ہو کر سلام وغیرہ انبیاء کرام پر ہاوازا بلند فرماتے ہیں اس کی کیا حقیقت ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

دو رکعت کے بعد جلسہ استراحت نہیں، چار رکعت کے بعد ہے۔ اس جلسہ استراحت میں تسبیح، درود شریف، استغفار، تلاوت دعاء سب باتوں کا اختیار ہے، کسی ایک چیز پر اصرار نہیں چاہئے (۱)۔ یہاں سے انبیاء کرام علیہم السلام پر صلوٰۃ پڑھنا بھی دعاء ہے اور دعاء میں اخفاء افضل ہے، لہذا بلند آواز ترک کر کے آہستہ پڑھیں اور کھڑے ہونے کی بھی ضرورت نہیں بلکہ بیٹھے بیٹھے جیسے ہر شخص آہستہ آہستہ پورے خشوع کے ساتھ دل لگا کر دعا کرتا ہے (۲)، اسی طرح ہر شخص صلوٰۃ و سلام بھی پڑھے اور جب تک توفیق ہو، دن میں رات میں اس مبارک

(۱) "(مجلس) ندباًز بین کل أربعة بقدرها، وكذا بين الخامسة والوتر) و يخبرون بين تسبیح و قراءۃ و سكوت و صلاة فرادی، نعم! تكره صلاة و كعتین بعد كل ركعتین". (الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۳۶/۲، سعید)

(و كذا فی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۱۲۲/۲، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية﴾ قيل معناه تذللاً واستكانةً و خفية كقولہ: ﴿واذكر ربك في نفسك﴾ الآية و فی الصحيحین عن أبي موسى الأشعري رضى الله تعالى عنه قال: رفع الناس أصواتهم بالدعاء، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "أيها الناس اربعوا على أنفسكم، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً، إن الذي تدعون سمیع قريب". ﴿تضرعاً و خفية﴾ قال: السر، و قال =

وکیلے میں مشغول رہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

تراویح میں ہر چار رکعت کے بعد اجتماعی دعاء

سوال [۳۲۳۲]: بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ ہر نماز کے بعد دعاء مانگنا ثابت ہے اس لئے تراویح میں

بھی ہر چار رکعت کے بعد دعاء مانگ سکتے ہیں اور اسی طرح وتر کے بعد بھی اجتماعی دعاء ہو سکتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر نماز کے بعد دعاء مانگنا درست ہے، مجموعہ تراویح بمنزلہ ایک ہے، اس لئے اس کے ختم پر دعاء مانگتے

ہیں (۲)، ہر چار رکعت پر بھی اختیار ہے کہ ذکر، دعاء، درود، تلاوت جو چاہیں کریں، اجتماعی دعاء کا اہتمام ثابت

= ابن جریر: ﴿تَضَرَّعًا﴾ تَذَلُّلاً وَاسْتِكَانَةً لِّطَاعَتِهِ ﴿وَوَخْفِيَةً﴾ يَقُولُ: بِخُشُوعٍ قُلُوبِكُمْ وَصَحَّةِ الْيَقِينِ بِوَحْدَانِيَّتِهِ وَرَبُوبِيَّتِهِ فَيَسْأَلُكُمْ وَبَيْنَهُ، لَا يَجْهَرُ أَمْرًا أَقْ. (تفسير ابن كثير، الجزء الثامن، سورة الأعراف: ۲/۲۹۶، دار الفیحاء)

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من صلى على واحدة، صلى الله عليه عشراً". رواه مسلم". (مشکوٰۃ المصابیح، باب الصلوة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وفضلہا، ص: ۸۶، قدیمی)

"وعن أبي طلحة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى في وجهه، فقال: "إنه جاني جبريل فقال: إن ربك يقول: (أما يرضيك يا محمد! أن لا يصلي عليك أحد من أمتك إلا صليت عليه عشراً، ولا يسلم عليك أحد من أمتك إلا سلمت عليه عشراً)". رواه النسائي والدارمي". (مشکوٰۃ المصابیح، المصدر السابق)

(۲) قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ و قال قتادة: "فإذا فرغت من صلاتك فانصب إلى ربك في الدعاء". (أحكام القرآن للجصاص، سورة ألم نشرح: ۳/۷۱۳، قدیمی کتب خانہ)

"وعن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا سلم من الصلوة قال: "اللهم اغفر لي ما قدمت و ما أخرت و ما أسروا و ما أعلنت و ما أسرقت، و ما أنت أعلم به مني، أنت المقدم و المؤخر، لا إله إلا أنت". (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب ما يقول الرجل إذا سلم: ۱/۲۱۹، مكتبة إمداديه ملتان)

ثمیں اس سے احتیاط کریں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱۰/۸۵ھ۔

ہر ترویجہ میں دعاء

سوال [۳۴۳]: ما تقولون فی حق المناجاة فی کل ترویجة برفع الیدین، هل ترکها
أولی اتباعاً بخیر القرون أو فعلها أولى استحساناً؟ لکن من لم یفعلها یذم ویلقب بالوهابیة، ویقال:
هو خارج من أهل السنة والجماعة، ولا تجوز خلفه الصلوة، وأيضاً بینوا ما العمل فیها للحرمین
والهند؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

المناجاة المسئولة عنها لم تثبت عن أحدٍ لمن یقتدی به، بل هی بدعة ینبغی ترکها؛
”و ینبغی له أن یتجنب ما أحدثوه من الذکر بعد کل تسلیمتین من صلوة التراويح، ومن رفع
أصواتهم بذلك إلى قوله: والحدث فی الدین متنوع، وخیر الهدی هدی محمد صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم، ثم الخلفاء بعده، ثم الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم، ولم یذکر أحد من السلف
فعل ذلك فیسعنا ما وسعهم، اهـ“. المدخل (۲)۔

(۱) ”(ویجلس) ندباً (بین کل أربعة بقدرها، وكذا بین الخامسة والوتر)، ویخرون بین تسبیح وقراءة
وسکوت و صلوة فرادی“. (الدر المختار، باب الوتر والتوابع: ۳۶/۲، سعید)
(۲) ”من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الكتاب والسنة سند ظاهر أو خفی، ملقوڑ أو مستبط،
فهو مردود علیہ“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الاعتصام بالكتاب والسنة: ۳۶۶/۱، رقم
الحدیث: ۱۳۰، رشیدیہ)

قال العلامة الشاطبی: ”البدعة طريقة فی الدین مخترعة تضاهی الشریعة، یقصد بالسلوک علیها ما
یقصد بالطريقة الشریعة“..... وفي الحد ”تضاهی الشریعة“ منها التزام الکلیات والهیئات المعینة
کالذکر بهیئة الاجتماع علی صوت واحد، واتخاذ یوم ولادة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیداً، وما أشبه
ذلك“. (الاعتصام، باب فی تعریف البدع و بیان معناها الخ، ص: ۲۳، ۲۵، دار المعرفة بیروت)

ایضاً

الاستغناء: [۳۴۳]: تراویح میں ہر چار رکعت کے بعد امام بلند آواز سے اجتماعی دعاء مانگے

یا نہ مانگے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آہستہ دعاء مستحب ہے مگر اجتماعی نہیں بلکہ انفراداً جس کا دل چاہے دعاء مانگے، جس کا دل چاہے تسبیح وغیرہ میں مشغول رہے، اہل مکہ کا ہر چار رکعت کے بعد طواف کا بھی معمول رہا:

”وبجلس ندباً بین کل أربعة بقدرها وكذا بين الخامسة والوتر، وبحيرون بين تسبيح وقرآن وسكوت و صلاة فرادی، وأهل مكة بطوفون وأهل المدينة يصلون أربعاً، أهد“۔ شامی: ۱/ ۴۷۴ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۲/ ۱۰/ ۸۵ھ۔

ہر ترویجہ کے بعد دعاء

سوال [۳۴۵]: ہمارے یہاں تراویح کے ہر چار رکعت کے بعد جلسہ استراحت کرتے ہیں اور ہر جلسہ استراحت میں امام اور تمام مقتدی بآواز بلند درود اور کلمہ توحید واستغفار پڑھتے ہیں، ایسے پڑھنا کیسا ہے؟ کس فقہ سے جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعاء درود آہستہ پڑھنا افضل ہے: ﴿ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة﴾۔ الآية (۲)۔ فقط۔

(۱) (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۳۶/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۱۲۲/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۳۳۶/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) (الأعراف: ۵۵)

قال الله تعالى: ﴿ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة﴾ قبل معناه تذلاً واستكانةً وخفیةً كقولہ:

﴿وادكر ربك في نفسك﴾ الآية، وفي الصحيحين عن أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه قال: =

ایضاً

سوال [۳۴۶]: تراویح کی ہر چار رکعت پڑھنے کے بعد دعاء کرنا اور عیدین کی نماز کے بعد دعاء کرنا واجب ہے یا سنت؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر چار رکعت تراویح کے بعد استراحت مستحب ہے اور اس وقت اس کو اختیار ہے کہ چاہے تلاوت کرے، چاہے تسبیح و تہلیل، درود پڑھے، چاہے دعاء کرے، چاہے نوافل پڑھے، لیکن دعاء کا التزام کرنا اور مجموعی حیثیت سے دعاء پر اصرار کرنا، تارک پر ملامت کیا جاتا ہے کیونکہ شریعت میں اس کا ثبوت نہیں (۱):
أما الاستراحة فلي أثناء التراويح، فيجلس بين كل ترويحتين مقدار ترويحة، وليس المراد حقيقة الجلوس، بل المراد الانتظار وهو المخير إن شاء جلس، وإن شاء هلك أو سبح أو قرأ أو صلى نافلة منفرداً، اهـ۔ کبیری (۲)۔

اور عیدین کی نماز کے بعد خصوصیت سے دعاء یا عدم منقول نہیں، لیکن مطلقاً ہر نماز کے بعد دعاء روایات

رفع الناس أصواتهم بالدعاء، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "أيها الناس! ارفعوا على أنفسكم، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً، إن الذي تدعون سمیع قريب". ﴿تضرعاً وخفية﴾ قال: السوء، وقال ابن جرير ﴿تضرعاً﴾: تذلاً واستكانة لطاعته ﴿وخفية﴾ يقول: بخشوع قلوبكم وصحة اليقين برؤسديته وروبيته فيما بينكم وبينه لاجهرأ فراء أف۔ (تفسير ابن كثير، الجزء الثامن، سورة الأعراف: ۲/۲۹۶، دار الفحاء)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الحج، قبیل مطلب الثناء علی الکریم دعاء: ۵۰۷/۲، سعید)

(۱) "الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة". (السعایة، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبیل

فصل فی القراءة: ۲/۲۹۵، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی المرقاة، کتاب الصلاة، باب فی الدعاء فی التشهد: ۳/۳۱، وشیدیہ)

(۲) (الحلی الكبير، فصل فی النوافل، التراويح، ص: ۳۰۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی البحر الزاقي، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۲۲، وشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۱/۳۳۶، دار الکتب العلمیة بیروت)

سے ثابت ہے، پس عیدین کے بعد بھی دعاء کرنا مستون ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ہر ترویجہ میں ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا

سوال [۳۴۷]: بعد چار رکعت تراویح مناجات کر دینا چہ حکم دارد؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بعد ہر چہار تراویح جلسۂ استراحت مستحب است، و دریں اختیار است، خواہ تسبیح و درود خواند، و خواہ در نوافل و تلاوت مشغول ماند، خواہ این وقت در دعاء و مناجات گزارند، کذا فی سبک الأنهر، ۱/۲۳۶ (۲)۔ و دست برداشتن در ترویجہ دعاء کردن ثابت نیست (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۱۳/ربیع الثانی/۵۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، ۱۳/ربیع الثانی/۵۶ھ۔

(۱) قال تعالى: ﴿فإذا فرغت فانصب﴾ و قال قتادة: فإذا فرغت من صلاحك فانصب إلى ربك في الدعاء. (أحكام القرآن للجصاص، سورة ألم نشرح: ۱۳/۳، قديمي)
"وعن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا سلم من الصلاة قال: "اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت وما أنت أعلم به مني، أنت المقدم والمؤخر، لا إله إلا أنت". (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب ما يقول الرجل إذا سلم: ۲۱۹/۱، إمداديه ملتان)

(۲) "عشرون ركعة بعشر تسليمات، و جلسة بعد كل أربع بقدرها) و يختبرون بين تسبيح و قراءة و سكون و صلاة فرادى". (سبک الأنهر (الدر المنقی شرح منلقی الأبحر) علی هامش مجمع الأنهر، باب الوتر والنوافل، فصل: التراویح سنة مؤکدة: ۱/۱۳۶، دار إحياء التراث العربی، بیروت)
(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۲/۳۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۲۳، رشیدیہ)

(۳) "من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الكتاب والسنة سند ظاهر أو خفی، ملفوظ أو مستنبط، فهو مردود علیہ". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الاعتصام بالکتاب والسنة: ۱/۳۶۶، رشیدیہ)

ہر دو رکعت پر تسبیح

سوال [۳۳۸]: بعض جگہ تراویح کی ہر دو رکعت کے بعد تسبیح پڑھتے ہیں، کیا اس کی کوئی اصل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دو رکعت کے بعد جلسہ استراحت نہیں چار رکعت کے بعد ہے، اس جلسہ استراحت میں تسبیح، درود

شریف، استغفار تلاوت و دعا سب باتوں کا اختیار ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تراویح میں تسبیحات

سوال [۳۳۹]: تراویح میں تسبیحات پڑھتے ہیں وہ آپ کی خدمت میں روانہ کی ہے اس لئے ان

کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

"الصلوة سنة التراويح رحمکم اللہ"۔ ہر تراویح کے دو گانہ کے بعد اس دعا کو ایک بار پڑھیں:

"فضل من اللہ ونعمته ومغفرته ورحمته وعافيته والسلام، لا إله إلا اللہ، واللہ اکبر" إلی

آخرہ۔

بعد میں تراویح کے تین بار پڑھیں: "أشهد أن لا إله إلا اللہ وحده لا شریک له" إلی آخرہ۔

امام کے دعا مانگنے کے بعد یہ پڑھیں: "اللہم صل علی سیدنا الخ"۔ دعا مانگنے کے بعد اس کو ایک بار

پڑھیں "خليفة رسول اللہ بالتحقیق" اور چوتھی کے بعد پڑھیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ نے جو تسبیحات کاغذ پر لکھیں ہیں ان کا پڑھنا نہ حدیث شریف سے ثابت ہے، نہ کتب فقہ میں

ہے (۲)، اس لئے جو تسبیح فقہائے کرام نے لکھی ہے اس کو پڑھیں یا درود شریف پڑھیں اور استغفار میں

(۱) (وقد مر تخریجہ تحت عنوان: "ترویج کے ختم پر کیا پڑھے؟")

(و سیاتی ایضاً تحت عنوان: "ترویج کی تسبیح جہراً")

(۲) "من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الكتاب والسنة سند ظاهراً وخفی مغلوطاً أو مستبط فہو

مردود علیہ"۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوۃ، باب الاعتصام بالكتاب والسنة: ۱/۳۶۶، رشیدیہ)

مشغول رہیں (۱) جہاں تک ہو سکے آہستہ پڑھیں جو طریقہ رواج پکڑ چکا ہے وہ ثابت نہیں، اس کی اصلاح کریں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جہر اترویح کی تسبیح

سوال (۳۴۰) : ماہ رمضان المبارک میں تراویح میں ہر ترویجہ پر تسبیح جو پڑھی جاتی ہے، شریعت میں کیا حکم ہے؟ اگر ایک شخص تسبیح کو بلند آواز سے پڑھے اور شرکاء بلند آواز سے کہیں تو کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس ترویجہ میں اختیار ہے کہ چاہے تو کوئی تلاوت کرے چاہے، درود شریف یا استغفار یا تسبیح پڑھے، اس میں بھی سب کو بلند آواز سے آواز ملا کر نہیں پڑھنا چاہیے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۷ھ۔

(۱) "(وَجُلُس) ندبا (بین کل أربعة بقدرها، وكذا بين الخامسة والوتر) وبخبرون بين تسبيح وقراءة وسكوت وصلاة فرادی. . . . قال القهستاني: فيقال ثلاث مرات: سبحان ذي الملك والملكوت، سبحان ذي العزة والعظمة والقدر والكبرياء والجبروت، سبحان الملك الحي الذي لا ينام ولا يموت، سبحان، قدوس، ربنا ورب الملائكة والروح، لا إله إلا أنت، نستغفر الله، نسألك الجنة، ونعوذ بك من النار." (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۳۶/۲، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۱۲۲/۲، وشيخه)

(وكذا في تبیین الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۳۶/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) "قولہ" ودعا جہراً" أما الأدعية والأذکار، فبالخفية أولى". (رد المحتار، قبل مطلب: البناء على الكريم دعاء: ۵۰۷/۲، سعید)

"وقولہ" ورفع صوت بذكر الخ" "خير الذكر الخفي" لانه حيث خيف الرباء أو تأذى المصلين أو اللئام". (رد المحتار، قبل رفع الصوت بالذكر: ۶۶۰/۱، سعید)

(۳) "وقد قالوا: إنهم مخيرون في حالة الجلوس، إن شأوا سبحوا، وإن شأوا قرأوا القرآن، وإن شاء =

بلند آواز سے ترویج کی تسبیح

سوال [۳۴۴۱]: ترویج پر تسبیح سب مقتدیوں کا اتنی بلند آواز سے پڑھنا کہ آواز محلہ بھر میں جائے، کیا ایسا کرنا جائز ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح زور سے پڑھنا بھی ثابت نہیں، اس کو بھی ترک کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

ترویجات میں کیا پڑھے

سوال [۳۴۴۲]: بعض فقہ اور مشہور اشتہاروں میں تراویح کے ترویج کی مسنون دعاؤں کے عنوان سے منتخب از احادیث صحیحہ یہ دعا لکھی ہے: "سبحان الملك القدوس، سبحان ذی الملك والملکوت، سبحان ذی العزۃ والعظمتۃ والقدرة..... والكبریا، والجبروت، سبحان الملك الحي الذي لا ینام ولا یموت، مبوبح، قدوس، ربنا ورب الملائکۃ والروح، لا إله إلا أنت، أستغفرک وأسئلك الجنة، وأعوذ بک من النار، اللهم! أجزنی من النار، یا مجیر، یا مجیر، یا مجیر".

اور بعض اشتہاروں میں بڑی لمبی قدرے لایعنی دعا درج ہے، خلفائے اربعہ کے نام اور ان کے القاب کلمات جن سے دعا، دعا نہیں رہتی۔ تراویح میں بعض جگہ تو سبیل کر پڑتے ہیں اور بعض جگہ مؤذن کے ذمہ ہے کہ وہ تنہا، یا دو چار آدمیوں کو شریک کر کے بڑے زور کی آواز سے یہ لمبی دعا پڑھے وہ عبارت یہ ہے کہ:
”تراویح میں پڑھنے کی تسبیحات تراویح سے پہلے پکار کر، مؤذن کے ذمہ ہے کہ یوں پکارے:

— صلوا أربع رکعات فردی، وان شاء الله فقلوا ساکنین الخ“۔ (البحر الرائق، باب الوتر والنوافل : ۱۲۲/۲، وشیدہ)

(وکذا فی التبيين للنزلی: باب الوتر والنوافل : ۳۴۶/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی صلوة التراويح، ص: ۳۱۳، قدیمی)

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان ”جمرا ترویج کی تسبیح“)

”الصلوة سنة التراويح ورحمكم الله“۔

پھر لکھا ہے کہ ”پہلے دو گانہ تراویح کے بعد اس دعا کو یکبار پڑھیں: ”فضل من الله ونعمة ومغفرة ورحمة وعافية وسلامة، لا إله إلا الله، والله الحمد خواجہ عالم صلوٰۃ“ کے بعد پہلی تراویح کے یہ تسبیح تین بار پڑھیں، بکلمہ شہادت پڑھیں، دعا مانگنے کے بعد یوں کہے: ”اللہم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، لا إله إلا الله والله أكبر، خواجہ عالم صلوٰۃ“۔

۲- دوسری تراویح کے بعد یہ تسبیح تین بار پڑھیں: ”اللهم صل على سيدنا محمد، وعلى جميع الأنبياء والمرسلين، والملئكة المقربين، وعلى كل ملك برحمتك يا أرحم الراحمين“ دعا مانگنے کے بعد یہ دعا ایک بار پڑھے: ”خليفة رسول الله، خير البشر بعد الأنبياء، بالتصديق والتحقيق: أمير المؤمنين حضرت أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه، لا إله إلا الله، والله أكبر الله أكبر، والله الحمد، ولا حول ولا قوة إلا بالله“۔

غرض اسی طرح سب خلفاء کے نام تسبیحات میں ملے ہوئے ایک لمبی عبارت دعا و تسبیحات کے نام سے مروی ہے۔ تراویح ختم ہونے کے بعد استغفار غیر ثابت لفظوں میں پڑھنے کو بتلایا ہے۔ پھر خاتمہ پر، ان اشعاروں میں سب پڑھنے کے بعد مثل سابق ایک بار بتلایا، یہ پڑھنے کو: ”أسد الله الغالب، مظهر العجائب، والغرائب، إمام المشارق والمغارب، على بن أبي طالب، لا إله إلا الله والله أكبر“ وغیرہ۔

شرعی حساب سے جواب عطا ہو، تراویح کے ترویجہ میں وہ ماثورہ الفاظ کی اور کیا ان الفاظ میں تسبیح ترویجہ صحیح اعلم لوگوں سے ثابت ہے اور کیا ترویجہ میں یہ عبارت دعا کے نام سے ثواب ہے۔ یہاں صورت تنازع ہے۔ مطلع فرمائیں یہ مروجہ عبارت ترویجہ میں جو پڑھے اور ماثورہ کلمات کے بجائے اس کے ہی پڑھنے پر۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

تراویح کی ہر چار رکعت کے بعد اختیار ہے کہ خاموش بیٹھے یا تلاوت کرے یا درود شریف پڑھے یا تسبیح واستغفار پڑھے۔ کہ مکرمہ کے حضرات کا معمول تھا کہ وہ ہر چار رکعت کے بعد ایک طواف کرتے اور دو رکعت نفل پڑھا کرتے تھے، مدینہ طیبہ کے حضرات ہر چار رکعت تراویح کے بعد جدا گانہ چار چار رکعت نفل پڑھا کرتے تھے۔ کلمات ذیل شامی میں مذکور ہیں:

"قال القهستاني: فيقال ثلاث مرات: سبحان ذي الملك والمملوك، سبحان ذي العزة والعظمة والقُدرة والكبرياء والجبروت، سبحان الملك الحي الذي لا ينام ولا يموت، سبحان قدوس، ربنا ورب الملائكة والروح، لا إله إلا الله، نستغفر الله، نستثلك الجنة، ونعوذ بك من النار." شامي: ۱/ ۴۷۴ (۱).

تراویح کے بعد پڑھنے والے کلمات و تسبیحات کا جو طریقہ سوال میں مذکور ہے وہ کتب شرعیہ مستندہ میں نہیں ہے، بلکہ خصوصی مقامات پر کچھ لوگوں سے قابلِ رد و افض وغیرہ کی تردید کے لئے ایجاد کیا ہے اور اس کو ماثور و منقول کی حیثیت دے دی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

دو ترویجوں کے درمیان کیا کرے؟

سوال [۳۳۳]: یہاں رمضان المبارک میں تراویح میں ہر دو رکعت ختم کر کے اٹھتے ہیں، تو مؤذن یا اذان پڑھنے والے کلمات کہتا ہے:

(۱) (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۳۶/۲، سعید)

وفی التبيين: "والسادس في الجلسة بين ترويحتين، والمستحب أن يجلس بين كل ترويحتين مقدار ترويحة، وكذا بين الخامسة، والوتر ثم هم مخيرون في حالة الجلوس إن شأوا سبحوا، وإن شأوا قرأوا، وإن شأوا صلوا أربع ركعات فرأى، وإن شأوا ساكنين. وأهل مكة يطوفون أسبوعاً ويصلون ركعتين، وأهل المدينة يصلون أربع ركعات فرأى". (تبيين الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۳۶/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمية، الباب التاسع في النوافل، فصل في التراويح: ۱/ ۱۵، رشديه)

(۲) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فهو مردود: ۳۷۱/۱، قديمي)

"من أحدث في الإسلام وأياً لم يكن له من الكتاب والسنة سند ظاهر أو خفي، ملفوظ أو مستنبط، فهو مردود عليه". (مراقبة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح، كتاب الصلاة، باب الاعتصام بالكتاب والسنة: ۳۶۶/۱، رشديه)

”فصل من اللہ و رحمته و نعمته و مغفرته، لا إله إلا الله، الله أكبر و لله الحمد“

اور ہر ایک ترویج میں امام اور مقتدی بآواز بلند پڑھتے ہیں: ”سبحان ذی الملك و المنکوت الخ“۔ اور بعد تسبیح کے امام بآواز بلند عاء مانگتا ہے اور مقتدی آمین آمین کہتے ہیں اور پہلے ترویج مؤذن بآواز بلند ”نبینا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم“ کہتا ہے اور دوسرے ترویج میں ”سیدنا ابو بکر صدیق خلیفہ رسول الله -رضی الله عنه-“ اور تیسرے میں سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اسم گرامی بلند آواز سے لیا جاتا ہے اور چوتھے میں سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور پانچویں میں سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اسم گرامی بلند آواز سے لیا جاتا ہے اور یہ طریقہ ایک مدت دراز سے جاری ہے۔

عموماً ملک گجرات میں اور افریقہ کے تمام شہروں و قصبوں میں بھی یہ طریقہ جاری ہے، اگر اس طریقہ کے خلاف کوئی کرے تو اس کو بُرا سمجھا اور لعن طعن کیا جاتا ہے اور فساد ہوتا ہے۔ تو کیا یہ طریقہ کتاب و سنت سے ثابت ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو جو طریقہ کتاب و سنت سے ثابت ہو بحوالہ کتب تحریر فرمادیں۔ بیہوا تو جروا۔

الجواب حامداً و مصلياً:

تراویح کی نماز میں ہر دو رکعت فسخ کر کے اٹھتے وقت مؤذن کا کلمات مذکورہ کہنا میری نظر سے کسی دینی کتاب (حدیث، تفسیر، فقہ، تصوف کی) میں نہیں گزرانہ بلند آواز سے، نہ آہستہ سے، اگر یہ چیز ثابت (مسنون یا مستحب ہوئی) تو کتب دینیہ میں جہاں چھوٹے بڑے سب مستحبات و مسنونات مذکور ہیں اس کا بھی ذکر ہوتا۔ ان کلمات کا مطلب کچھ بُرا نہیں بلکہ ان میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی تعظیم اور اس کا مبارک ذکر ہے جو یقیناً موجب برکت اور باعث ثواب ہے، لیکن ان کلمات پر التزام اور اصرار کرنا منع ہے (۱)۔ نیز بلند آواز سے کہنے سے ان

(۱) ”إن الإصرار على المنسوب يبلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لا أصل لها في الشرع“ (المعایة فی كشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قيل فصل فی القرآءة: ۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

”قال الطبی: وفيه أن من أصر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإصرار، فكيف من أصر على بدعة أو حُكْم، و جاء في حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: ”إن الله عز وجل يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزامته“ (مرقاة المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الدعاء فی الشہد: ۳/۳۱، رشیدیہ)

نمازیوں کو تشویش ہوتی ہے جو درود شریف یا دعاء یا تسبیح وغیرہ میں مشغول ہوں کیونکہ ہر شخص کو اس وقت (اگرچہ یہ وقت نہایت قلیل ہوتا ہے) ان سب چیزوں درود شریف وغیرہ میں مشغولی کی شرعاً اجازت ہے، لہذا نہ ان کلمات پر اصرار و التزام کیا جائے (کیونکہ ثبوت نہیں) نہ ان کو بلند آواز سے کہا جائے (کیونکہ دوسرے نمازیوں کے حق میں مشوش ہے)، بلکہ ہر شخص آہستہ آہستہ جو دعاء چاہے پڑھے (۱)۔

ہر ترویجہ کے بعد اختیار ہے خواہ امام و مقتدی خاموش بیٹھے رہیں خواہ ذکر، درود، تسبیح، دعاء، تلاوت میں مشغول رہیں یا لوافل (علیحدہ علیحدہ بلا جماعت) پڑھیں اور ”سبحان ذی الملك والملكوت الخ“ بھی پڑھنا مقبول ہے۔ اہل مکہ کا معمول لکھا ہے کہ وہ اس وقت میں ایک طواف کرتے ہیں اور دو رکعت طواف پڑھتے ہیں۔ اہل مدینہ کا معمول لکھا ہے کہ وہ چار رکعت پڑھتے ہیں:

”أما الاستراحة فی أثناء التراویح، فیجلس بین کل ترویجہین مقدار ترویجہ: أی بین کل أربع رکعات مقدار أربع رکعات، وكذا بین الآخرة والوتر، وليس المراد حقيقة الجلوس، بل المراد الانتظار، وهو مخیر فیہ إن شاء جلس ساکناً، وإن شاء هلّل أو سبح أو قرأ و صلی نافلاً منفرداً. و هذا الانتظار مستحب لعادة أهل الحرمین، فإن عادة أهل مكة أن يطوفوا بعد كل أربع أسبوعاً، و يصلوا ركعتی الطواف، و عادة أهل المدينة أن يصلوا أربع رکعات. و قد روی البیهقی بإسناد صحیح أنهم كانوا یقومون علی عهد عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یعنی بین کل ترویجہتین، فثبت من عادة أهل الحرمین الفصل بین کل ترویجہتین و مقدار ذلك الفصل و هو مقدار ترویجہ، فکان مستحباً؛ لأن ما رآه المؤمنون حسناً و هو عند اللہ حسن، اھ“۔
غنیة المستملی (۲)۔

”ویخیرون بین تسبیح و قراءہ و سکوت و صلاۃ فرادی، نعم! تکرہ صلاۃ رکعتین بعد کل رکعتین، اھ“۔ در مختار۔ ”(قوله: بین تسبیح) قال القہستانی: فیقال ثلاث مرات: سبحان ذی الملك والملكوت، سبحان ذی العزة والعظمة والقدرة والکبرياء والحیروت، سبحان الملك

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان ”ہر ترویجہ کے بعد دعاء“)

(۲) (غنیة المستملی (الحلی الکبیر)، فصل فی التوافل، التراویح، ص: ۳۰۳، سہیل اکیلمی لاہور)

الحی الذی لا ینام ولا یموت، منوح، قدوس، رب الملائکۃ والروح، لا الہ الا اللہ، نستغفر اللہ، نسألتک و نعوذک من النار، کما فی منہج العباد، اھ۔ "رد المحتار: ۱/۷۳۹ (۱)۔

تسبیح، دعاء وغیرہ جو کچھ بھی پڑھا کریں آہستہ آہستہ پڑھیں تاکہ آوازوں میں تصادم اور پڑھنے والوں کو تشویش نہ ہو، اگر کوئی نماز پڑھے تو اس کا خیال نماز سے ہٹ کر اس طرف متوجہ نہ ہو جس سے نماز میں خلل آئے اور غلطی بھول وغیرہ واقع ہو۔ ہر ترویج کے ختم پر امور مذکورہ بالا کا شرعاً ثبوت اور اختیار ہے جیسا کہ عبارات منقولہ میں تصریح ہے۔

آپ نے "سبحان ذی الملک النع" کے بعد ہر ترویج کے لئے جو کلمات لکھے ہیں، کتب فقہیہ متداولہ میں کہیں ان کا ثبوت نہیں، پس ان کو پڑھنا، امور جائزہ منقولہ کو چھوڑ کر غیر منقولہ کلمات کو اختیار کرنا ہے، جو غیر مناسب اور قابل ترک ہے (۲) تاہم ایسے لوگوں کو نرمی اور شفقت سے سمجھانا چاہئے جنہیں اور تشدد سے نہیں نیز فقہ اور فساد سے اجتناب ضروری ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۲۶/۷/۵۸ھ

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۲۷/رجب/۵۸ھ۔

تراویح کی دو رکعت پر درود شریف اور چار پر تسبیح

سوال [۳۴۴]: رمضان کے مہینہ میں ہمارے یہاں مسجد میں ایک واقعہ پیش آیا کہ پہلے ہم لوگ حسب معمول رمضان کے مہینہ میں تراویح کی دو رکعت کے بعد درود شریف دو مرتبہ پڑھتے ہیں اور دو رکعت کے

(۱) (الدر المحتار مع رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۳۶/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۱۲۲/۴، رشیدیہ)

(۲) "عن عائشۃ قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ فہو رد" قال ابن عسٰی: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من صنع أمراً علی غیر أمرنا، فہو رد"۔

(سنن أبی داؤد، کتاب السنۃ، باب فی لزوم السنۃ: ۲۸۷/۲، إمدادیہ ملتان)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ادع الی سبیل ربک بالحکمۃ والموعظۃ الحسنۃ، و جادلہم بالئی حی احسن﴾

(الجزء الرابع عشر، سورۃ النحل آیۃ رقم: ۱۲۵)

بعد یعنی چار رکعت کے بعد تسبیح ”یا مقلب العباد“ پڑھتے ہیں، اس طرح روزانہ دونوں ورد پانچ مرتبہ پڑھ لیتے ہیں، لیکن اس کے بعد مقتدیوں نے گزارش کی کہ نماز میں جلدی کی جائے کیونکہ گری کی شدت ہے اور پتھر کاٹتے ہیں۔ امام صاحب حالات پر مد نظر رکھ کر دو رکعت کے بعد درود شریف بند کر دیا اور فرمایا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ تراویح کی چار رکعت کے بعد ایسے کلمات یاد رو شریف پڑھے جائیں تاکہ اس میں اتنا وقت لگ جائے جتنا ان تراویح کی چار رکعت پر لگتا ہے، اس لئے مقتدیوں کی سہولت کے لئے دو رکعت کے بعد درود شریف پڑھنا بند کرنا ہوں۔ مقتدی امام کے کہنے پر چلے۔

چند دن اور گزر گئے یعنی بدھ کی شام ماہ رمضان کی ساتویں تاریخ شام کو دو اور مقتدی آگئے جنہوں نے تراویح کی نماز پڑھتے وقت امام سے کہا کہ آپ درود شریف کیوں نہیں پڑھتے؟ امام صاحب نے خاموشی اختیار کی اور نماز پڑھاتے چلے گئے، نماز جب ختم ہوئی تو انہی دو مقتدیوں نے دوبارہ امام صاحب سے سوال کیا، امام صاحب کے بھائی جو مسائل حدیث سے واقف ہیں، نے حصہ لیا، انہوں نے فرمایا اگر دو رکعت کے بعد درود شریف پڑھا جائے تو ثواب ملے گا اور اگر نہیں پڑھا جائے تو گناہ بھی نہیں ہوگا۔ ایک مقتدی نے کہا کہ آج اتنا کم کیا اور پتھر نہیں کل سب کم کیا جائے، ایک تیسرے مقتدی نے جلد بازی سے کام لیا اور کہا کہ آپ کیا کہتے ہیں گناہ نہیں ہوگا، ثواب ہوگا۔ امام صاحب نے بار بار سمجھانے کی کوشش کی لیکن اس نے ایک نہ مانا اور مسجد شریف سے باہر نکل گئے۔

بہر حال! امام صاحب کے بھائی نے مقتدیوں سے کہا کہ میں آپ کو کتابوں سے ثابت کر دوں گا اور دکھا دوں گا کہ کتابوں میں نماز تراویح کے متعلق کیا بیان کیا گیا ہے، اس کے جواب میں ایک صاحب نے کہا کہ آپ کتابوں کو کیا پڑھنا جانتے ہیں؟ دوبارہ امام صاحب کے بھائی نے کہا کہ میں فقہ سے ثابت کر دوں گا کہ فقہ میں تراویح کی نماز کے متعلق کیا مسئلہ بیان کیا گیا ہے لیکن جواب میں اس مقتدی نے کہا کہ آپ ثانی کا فقہ دکھاتے ہیں۔

بہر حال! یہ سراسر امام صاحب کی شان کے خلاف ہے، خاص امام جو کہ نائب رسول ہے اور ایک امام صاحب جس کے پیچھے نماز پڑھی جاتی ہے اور مسائل دین میں اس کے بھائی کو ثانی کا فقہ دکھانے کو کہا، اس پر امام صاحب نے مسجد آنا ترک کر دیا۔ بعد میں امام صاحب نے محلہ کے ممبروں کو تحقیقات کرنے کے لئے کہا، وہ

مقتدی جو کہ دیکھنے میں عابد لگتے ہیں، سفید لمبی چوڑی داڑھی رکھے ہوئے ہیں، چند برسوں سے امام کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں اور گالیاں دے دے کر اب تک تین امام کو نکال دیا ہے، مقتدی اس کے رویہ سے بہت تنگ آ گئے ہیں۔ ہم آپ سے گزارش کرتے ہیں کہ اس کے شرعی حکم سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

تراویح کی بیس رکعت پڑھی جاتی ہیں، ہر چار رکعت پر کچھ دیر بیٹھنا چاہئے، اس وقت جس کا دل چاہے قرآن کریم کی تلاوت کرے، جس کا دل چاہے تسبیح واستغفار کرے، جس کا دل چاہے خاموش بیٹھا رہے، کسی بات کی شرعاً کوئی پابندی نہیں، کسی پر کوئی اعتراض نہیں (۱)۔ دو رکعت پر بیٹھنا یا کچھ پڑھنا ثابت نہیں، کسی غیر ثابت چیز پر اصرار کرنا شرعاً ناپسند ہے (۲)۔ ایک شخص نے چھینک کی اس پر کہا ”الحمد لله والسلام علی رسول الله“۔ دوسرے بڑے عالم فقیر صحابی نے فرمایا: ”میں بھی کہتا ہوں، والسلام علی رسول الله لیکن چھینک پر الحمد لله ہی ثابت ہے، والسلام علی رسول الله ثابت نہیں، اسی طرح اس ”الحمد لله“ کے جواب میں ”بحمک الله“ ثابت ہے، یہاں بھی الصلوۃ والسلام علی رسول الله ثابت نہیں (۳)۔

(۱) ”(وهی عشرون رکعة بعشر تسلیمات یجلس) ندباً (بین کل أربعة بقدرها و کذا بین الخامسة والوتر) وبخیرون بین تسبیح و قراءۃ و سکوت و صلاۃ فرادی“۔ (تنویر الأبصار مع الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۳/۴۶، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۳۴۶/۱۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، فصل فی التراويح: ۱/۱۱۵، رشیدیہ)

(۲) ”قال الطیسی: و فیہ أن من أصر علی أمر مندوب، وجعلہ عزماً، و لم یعمل بالرخصۃ، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فکیف من أصر علی بدعۃ أو منکر“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاۃ باب الدعاء فی التشہد: ۳/۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی السعایۃ فی کشف ما فی شرح الوفاۃ، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، قیل فصل فی القراءۃ:

۲/۲۶۳، ۲۶۵، مہیل اکیلمی لاہور)

(۳) ”عن نافع أن رجلاً عطش علی جنب ابن عمر فقال الحمد لله والسلام علی رسول الله قال ابن عمر: وأنا أقول: الحمد لله والسلام علی رسول الله، ولیس هكذا، علمنا رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم =

شریعت میں جو چیز جس جگہ متعین کر دی گئی نہ اس پر زیادتی کی جائے (۱) نہ اس پر کمی کی جائے اگر مسئلہ معلوم نہ ہو تو اہل علم سے دریافت کر لیا جائے (۲)۔ اگر تاواقیف کی وجہ سے کوئی غلط عمل کیا جا رہا ہے تو واقف ہونے کے بعد اس غلطی سے رجوع کر کے اصلاح کر لینا چاہئے اور صاف صاف کہہ دینا چاہئے کہ یہ مسئلہ معلوم نہیں تھا اس لئے غلط عمل ہوتا رہا، آئندہ صحیح عمل کیا جائے گا۔ صحیح کتابوں کی مخالفت کرنا بہت غلط طریقہ ہے اس سے توبہ کرنا لازم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود و فقہرہ دارالعلوم دیوبند، ۹۹/۹/۳ھ۔

ہر ترویجہ پر ”صلوٰۃ بر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

سوال [۳۳۳۵]: بعد چار رکعت نماز تراویح کے جو شخص ”صلوٰۃ بر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ

= أن نقول الحمد لله على كل حال“. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب العطاس والتأذیب، ص: ۳۰۵، قدیمی)

(۱) ”من أحدث“: ای جدد وابتدع، واطهر واخضرع ”فی امرنا هذا“: ای فی دین الإسلام..... قال القاضی: المعنی: من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن له من الکتاب والسنة سنّاً ظاهراً أو خفياً، ملفوظاً أو مستنبطاً، فهو مردود علیہ. قيل: فی وصف الأمر ”بهذا“ إشارة إلى أن أمر الإسلام کمل، وانتهی، وشاع، وظهر ظهور العسوس، بحيث لا یخفی علی کل ذی بصر وبصيرة، فمن حاول الزیادة، فقد حاول أمراً غیر مرضی؛ لأنه من فصور فهمه رآه ناقصاً..... فذلک الشخص ناقص مردود عن جنابنا، مطرود عن بابنا، فبان الدین اتباع آثار الآیات والأخبار، واستنباط الأحکام منها“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الأول: ۳۶۵، ۳۶۶، رقم الحديث: ۱۳۰، وشیدیه)

(و کذا فی فیض القدير شرح الجامع الصغير للعلامة المناوی: ۵۵۹۳/۱۱، رقم الحديث: ۸۳۴۳، مکتبه نژاد مصطفیٰ الباز مكة المكرمة)

(۲) قال الله تعالیٰ: ﴿فاستلوا أهل الذکر إن کنتم لا تعلمون﴾ (النحل: ۳۳)

﴿فاستلوا أهل الذکر﴾..... وقال الرماني والزجاج والأزهري: المراد بأهل الذکر علماء أخبار الأمم السالفة کاتباً من کان، فالذکر بمعنی الحفظ، کأنه قيل: استلوا المطلعين علی أخبار الأمم یعلموکم بذلك“. (روح المعانی: تفسیر قوله تعالیٰ: ﴿وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً﴾ الخ:

وسلم" پر جہر کر کے نہ پڑھے، بلکہ تسبیح اور دو و شریف جو نماز میں تہجد کے بعد ہے اس کو آہستہ پڑھ لے اس شخص کو برا کہنا اور اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنا کیسا ہے؟ کیا یہ شخص قابل ملامت ہے یا نہیں؟ کیا "الصلوة بر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم" کو ضروری جانتا اور کہنا کہ یہ شریعت میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تراویح کی ہر چار رکعت کے بعد اختیار ہے، کہ خاموش بیٹھے یا تسبیح و دو و تلاوت و ذکر وغیرہ پڑھے، یا تنہا نفل پڑھے، کسی چیز کی پابندی نہیں، اہل مکہ اس وقت طواف کرتے ہیں:

"وبجلس ندباً بین کل أربعة بقدرها، وكذا بين الخامسة والوتر، وبخبرون بين تسبيح وقراءة وسكوت وصلوة فرادی، وأهل مكة يعلفون، وأهل المدينة يصلون أربعة أهد. شامی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ حرره العبد محمود غفرلہ

ہر ترویجہ میں خلفائے راشدین کے نام

سوال [۳۴۴]: اکثر مساجد میں تراویح کی ہر چار رکعت کے بعد دعاء کی جاتی ہے اور بعد دعاء خلفائے راشدین کا نام لیا جاتا ہے کیا ایسا کر سکتے ہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ چیز حدیث و فقہ میں میری نظر سے نہیں گزری، جو لوگ ایسا کرتے ہیں ان سے دریافت کرنے کی ضرورت ہے کہ کس کتاب میں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۴/۳۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۲۲، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۱/۳۶۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) البتہ تراویح کی ہر چار رکعت کے بعد جملہ استزاحت مستحب ہے، اس میں اختیار ہے خواہ تسبیح و دو و پڑھے خواہ نفل و تلاوت میں مشغول رہے خواہ دعاء و ستاجات میں مصروف رہے یا سکوت اختیار کرے:

"(وبجلس ندباً) بین کل أربعة بقدرها و کذا بین الخامسة والوتر (و یخبرون بین تسبیح وقراءة وسکوت وصلوة فرادی)". (الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۴/۳۶، سعید)

چار ترویحوں پر خلفاء کے نام

سوال [۳۴۴]: ہمارے پورے حیدر آباد کن میں دو رکعت تراویح کے بعد بیٹھ کر تسبیح پڑھتے ہیں، پھر چار رکعت پڑھ کر تسبیح اور امام دعاء پڑھتا ہے، مقتدی آمین کہتے ہیں اور چار رکعت پر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام نای اور اسی طرح چار چار رکعتوں کے ختم پر ایک ایک خلیفہ کا نام لیکر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ختم کر دیتے ہیں۔ کیا یہ طریقہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ شریعت سے ثابت نہیں (۱)، کتب فقہ میں تمام مسائل لکھے ہیں ان میں یہ کہیں مذکور نہیں، صرف چار رکعت پر کچھ دیر کے لئے بیٹھ کر تسبیح، درود شریف، استغفار اور تلاوت میں مشغول رہیں، جیسا کہ شامی میں لکھا ہے (۲)۔ نفطہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۱۳۸۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

ترویجہ میں احادیث سنانا

سوال [۳۴۸]: یہاں مسجد میں نماز تراویح میں ہر ترویجہ کے بعد کچھ حدیثیں سنائی جاتی ہیں غرض اصلاح و تعلیم ہے، کچھ لوگ پسند کرتے ہیں اور بعض لوگ اس کو بدعت قرار دیتے ہیں اور بندہ کرانے کو کہتے ہیں۔ کیا ایسا کرنا شریعت مطہرہ میں مداخلت سمجھا جائے گا، یا پسندیدہ؟ یہ طریقہ اس طرف دیگر مقامات میں

(۱) "عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ فہو رد"۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جور فہو رد: ۳۷۱/۱، قدیمی)

(البدعة) "ما أحدث علی خلاف الحق الملتقی عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من

علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان أو جعل دیناً قویماً و صراطاً مستقیماً"۔ (رد المحتار، باب

الإمامة، مطلب: البدعة علی خمسة أقسام: ۱/۵۶۰، سعید)

(۲) (راجع ص: ۳۶۲، رقم الحاشیة: ۱)

بھی چل رہا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بہت اچھا طریقہ ہے، اس سے بہت معلومات دین میں اضافہ ہوگا، کاش! کہ سب لوگ اس پر متفق ہو جائیں، لیکن ان کو مجبور نہ کیا جائے (۱)، اگر وہ انکار کریں اور مسجد چھوڑنے پر آمادہ ہو جائیں تو پھر یہ طریقہ بند کر دیا جائے (۲) اور تراویح کو ختم ہونے کے بعد یا کسی دوسرے وقت حدیثیں سنائی جائیں جس کا دل چاہے بیٹھے اور سنے اور فائدہ حاصل کرے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۷ھ۔

ختم تراویح پر دعاء

سوال [۳۴۳۹]: تراویح کی بیس رکعت ختم ہونے پر دعاء مانگنا کیسا ہے؟

۲..... بعد تر و لیل تمام مقتدیوں اور امام کامل کرو دعاء مانگنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... مستحب ہے (۴)۔

(۱) "(وَجُلَسَ) نَذْباً) بین کل اربعۃ بفدرھا و کذا بین الخامسة والوتر) و یغیرون بین تسبیح و قراءۃ و سکوت و صلاۃ فرادی". (الدر المختار). "قوله: (و صلاۃ فرادی) و أهل مكة يطوفون، و أهل المدينة يصلون أربعاً". (الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۳۶/۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب الوتر والنوافل: ۳۶/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) "عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "یسرّوا و لا تعسروا، و یسرّوا و لا تنفروا". (صحیح البخاری، کتاب العلم، باب ما کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتخلّیہم بالموعظۃ والعلم کی لا یفروا: ۱۶/۱، قدیمی)

(۳) "عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتخلّیہم بالموعظۃ فی الايام کراهۃ السامۃ علینا". (صحیح البخاری، المصدر السابق)

(۴) قال اللہ تعالیٰ: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ وقال قتادة: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ مِنْ صَلَاتِكَ فَانصَبْ إِلَى رَبِّكَ فِي الدُّعَاءِ﴾. (احکام القرآن للخصاص، سورۃ الم نشرح: ۸۱۳/۳، قدیمی)

۲..... ہر شخص اپنی نفل کے بعد عا کرے، اس میں ایک دوسرے کا پابند کیوں کیا جائے (۱)، جو نمازیں مل کر جماعت سے پڑھی ہے اس کے بعد مل کر وعاء کریں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد عفا اللہ عنہ۔



= "و عن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا سلم من الصلاة قال: "اللهم اغفر لی ما قدمت و ما أخرت و ما أسرت و ما أعلنت و ما أسرفت، و ما أنت أعلم به منی، أنت المقدم و المؤخر و لا إله إلا أنت". (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب ما یقول الرجل إذا سلم: ۲۱۹/۱، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(۱) "ان الإصرار علی أمر مندوب یتلغہ إلى حد الکراهة، فکیف إصرار البدعة التي لا أصل لها فی هذا، فلا شک فی الکراهة". (السعابة شرح شرح الوقایة، باب صفة الصلوة، قبل فصل فی القراءة: ۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) "(ثم یدعون لأنفسهم وللمسلمین) بالأدعية المأثورة..... (رافعی أبیدہم) حذاء الصدر، ثم یختمون بقوله تعالیٰ: ﴿سبحان ربک رب العزة عما یصفون﴾ کہ اہ..... (ثم یمسحون بها وجوہهم فی آخره)". (نور الإیمضاح مع مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی الأوراد الواردة بعد الفرض، ص: ۳۱۶، ۳۱۸، قدیمی)

باب قضاء الفوائت

(قضاء نمازوں کا بیان)

قضاء نمازوں کو ادا کرنے کا طریقہ

سوال [۳۴۵۰]: ایک شخص کے ذمہ بہت سی نمازیں قضاء ہیں مگر ان کی تعداد یاد نہیں وہ ان کو ادا کرنا چاہتا ہے تو اس کو کیا کرنا چاہیے؟ وہ کس طرح ادا کر سکتا ہے؟ کیا ایک وقت میں کئی اوقات کی نماز ادا کر سکتا ہے یا ایک وقت کے ساتھ ایک وقت ہی کی نماز ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک ایک وقت میں کئی نمازیں پڑھے (۱)، بلکہ نوافل کی جگہ بھی قضاء نماز پڑھے (۲)، یہاں تک کہ اس کا قلب گواہی دینے لگے کہ آپ کوئی قضاء نماز اس کے ذمہ باقی نہیں رہی (۳)، ہر قضاء نماز کے وقت اس

(۱) عن ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال عبد الله: إن المشرکین شغلوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن أربع صلوات يوم الخندق، حتى ذهب من الليل ما شاء الله، فأمر بسلامة، فأذن، ثم أقام، فصلى الظهر، ثم أقام العصر ثم أقام فصلى المغرب، ثم أقام فصلى العشاء.

(جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء فی الرجل تفوته الصلوات بآئینہن یبدأ: ۳۳/۱، سعید)

(۲) وأما الشغل، فقال فی المضممرات: الاشتغال بقضاء الفوائت أولى وأهم من النوافل إلا من المفروضة. (رد المحتار، باب قضاء الفوائت: ۷۳/۲، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مرقی الفلاح، باب قضاء الفوائت، ص: ۳۳، قدیمی)

(۳) "خاتمة" من لا یدری كمية الفوائت یعمل بأكبر رأیه، فإن لم یکن له رأى یقض حتى یتیقن أنه لم ینق

علیه شیء. (حاشیة الطحطاوی علی مرقی الفلاح، باب قضاء الفوائت، ص: ۳۳، قدیمی)

(و کذا فی حاشیة الشیخ الشلبی علی الزیلعی، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۱/۳۶۸، دار الکتب

العلمیة، بیروت)

طرح نیت کرے، مثلاً ظہر کی سب سے پہلی قضاء نماز جو میرے ذمہ باقی ہے اس کو پڑھتا ہوں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۲/۱۳۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۲/۱۳۶۸ھ۔

قضاء نمازوں کے پڑھنے کا طریقہ

سوال (۳۵۱): ایک شخص کے ذمہ فرض قضاء نمازیں باقی ہیں، تقریباً بارہ سال کی نماز اس سے قضاء ہوئی ہے، اب وہ ان کو پڑھنا چاہتا ہے، اس کو دن اور تاریخ اور ماہ یاد نہیں، اب وہ ان بقایا نمازوں کی کس طرح نیت کرے اور ادا کیلئے کیا نیت کرے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح نیت کرے کہ سب سے پہلے ظہر کی نماز جو مجھ پر فرض ہوئی ہے اور میں نے ادا نہیں کی اس کو پڑھتا ہوں اسی طرح سب نمازوں کی نیت کرے اور ترویل کی بھی قضا کرے: ”وإذا كثرت الفوائت يحتاج لتعيين كل صلاة يقضيها..... فإذا أراد تسهيل الأمر عليه نوى أول ظهر عليه أدرك وقته ولم يصله، فإذا نواه كذلك فيما يصله بصيراً ولا يفصح بمثل ذلك، وهكذا إذا نواه آخره، فيقول: أصلي آخر ظهر أدركته ولم أصله بعد، اهـ“۔ مراقی الفلاح، ص: ۳۳۸ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۱۱/۱۳۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۱۱/۱۳۵۶ھ۔

(۱) ”كثرت الفوائت، نوى أول ظهر عليه أو آخره“۔ (الدو المختار، باب قضاء الفوائت ۷۶/۷، سعید)
”إذا أراد أن يقضى الفوائت ذكر في“ فتاوى أهل سمرقند“: ”أنه ينوى أول ظهر لله عليه، وكذلك كل صلاة يقضيها، وإذا أراد ظهر آخر بنوى أيضاً أول ظهر لله عليه؛ لأنه لما قضى الأول صار الثاني أول ظهر لله عليه“۔ (المحيط البرهاني، كتاب الصلاة، الفصل العشرون في قضاء الفائتة، من مسائل المتفرقة: ۹۹/۲، المكتبة الغفارية)

(وكذا في التاتارخانية، كتاب الصلاة، قضاء الفائتة: ۷۶/۷، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) (مراقی الفلاح، كتاب الصلاة باب قضاء الفوائت، ص: ۳۳۶، قديمی) =

وتر کی قضاء کا طریقہ

سوال [۳۴۵۲]: ایک شخص پر عشاء کی نماز میں باقی ہیں یعنی کئی سال کی قضاء ہو گئیں تو اب وہ عشاء کی نماز کے فرض اور وتر دونوں کی قضاء کرے یا محض فرضوں کی قضاء پڑھے، اگر وتر قضاء کرے تو اس کی نیت کس طرح کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وتر کی بھی قضاء کرے اور جس طرح فرض میں اول فرض یا آخر فرض کی نیت کرے اسی طرح وتر میں بھی اول وتر یا آخر وتر کی نیت کرے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد منکدوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۱۱/۱۳۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۱۱/۱۳۵۶ھ۔

قضاء اور ادا نماز میں فرق

سوال [۳۴۵۳]: قضاء اور ادا میں کچھ فرق ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کتنا، مثلاً کسی نے چار وقت کی قضاء نماز پانچویں وقت ادا کی، یا کسی نے آٹھ وقت کی قضاء نماز میں نویں وقت ادا کی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس نماز کو وقت پر پڑھا جائے تو ادا ہے اور جسے بعد وقت کے پڑھا جائے تو وہ قضاء ہے (۲)۔

(۱) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب قضاء القوائت: ۷۶/۲، سعید

(و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الصلاة، الفصل العشرون فی قضاء الفائتة: ۹۹/۲، المكتبة الغفریة)

(و کذا فی التتارخانیة، کتاب الصلاة، قضاء الفائتة: ۷۶/۲، ادارة القرآن و العلوم الإسلامية، کراتچی)

(۱) و کذا حکم الوتر تنویر، (تنویر الأبصار)، وقال ابن عابدین: "لأنه فرض عملی عنده خلافاً"

(رد المحتار، باب قضاء القوائت: ۷۳/۲، سعید)

(۲) والقضاء فعل الواجب بعد وقته، (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب قضاء القوائت: ۷۵/۲، سعید)

"والقضاء له تعریفان: أحدهما علی المذهب الصحیح من أن القضاء یجب بما یجب به

الأداء، هو فعل الواجب بعد وقته، فیقال: هو فعل العبادة بعد وقتها". (البحر الرائق، باب قضاء

صاحب ترتیب کو ترتیب لازم ہے جب قضاء نمازِ فرض میں لازم ہو اور وقت میں گنجائش بھی ہو تو وقفہ نماز پڑھنا درست نہیں، ہاں اگر کم از کم چھ قضا نمازیں فرض میں ہوں تو پھر ترتیب لازم نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۹۰ھ۔

قضاء بہ نیت ادا

سوال (۳۲۵۳): کسی شخص نے ظہر کی نماز بہت دیر سے پڑھی لیکن اس کا خیال تھا کہ ابھی ظہر کا وقت (بحساب شلین) باقی ہے، اس لئے قضاء کی نیت نہیں کی تھی۔ نماز پڑھنے کے بعد اوقات کی جنتری دیکھی تو معلوم ہوا کہ جنتری کے حساب سے ایک منٹ قبل ظہر کا وقت ختم ہو چکا تھا یعنی جنتری میں چار بج کر گیا رہ منٹ پر ظہر کا وقت ختم ہوتا ہے، اس شخص نے ۳/بج کر ۱۲/منٹ پر نیت باندھی تھی، تو آیا اس کی نماز ہو گئی یا پھر قضاء کی نیت سے اعادہ ضروری ہے۔

عمید احمد دیوبند۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ہو گئی، اعادہ ضروری نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وگلوتی عفا اللہ۔

(۱) "قال: "(وسقط) الترتیب (بضیق الوقت والنسیان وصبروتها ستا): أى بصيرورة الفوائت ستاً، وبكل واحد من هذه الثلاثة يسقط الترتیب، بخلاف ما إذا كان في الوقت سعة، وقدم الوقتية حيث لا يجوز؛ لأنه إذا ها قبل وقتها". (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۳/۲۶۰، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في فتح القدير، باب قضاء الفوائت: ۱/۳۸۸، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و كذا في فتاوى قاضي خان، كتاب الصلاة، فصل في الترتیب وقضاء المنروكات، ۱/۹۰۹، رشيدية)

(۲) (لصحة القضاء بنية الأداء كعكسه هو المختار). (الدر المختار، باب قضاء الفوائت، سعيد)

"لأنه لو أدى على ظن بقاء الوقت، فبين غروجه، أجزاءه، وكذا عكسه". (الدر المختار مع

رد المختار، باب شروط الصلاة: ۱/۳۲۲، سعيد)

(و كذا في تبيين الحقائق، باب شروط الصلاة: ۱/۲۶۲، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمية المكبرية، الباب الثالث في شروط الصلاة: ۱/۶۶، رشيدية)

ایضاً

سوال (۳۳۵۵): ایک شخص نے ظہر کی نماز اتنی تاخیر سے پڑھی کہ حالت نماز میں عصر کی اذان ہو گئی اور اپنی نماز کو اس نے پورا کر لیا، لیکن ادا کی نیت سے شروع کی تھی۔ تو کیا دوبارہ قضاء کی نیت سے پڑھے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ نماز درست ہوگی۔ ”حونوی الاداء علی ظن بقضاء الوقت، فتبين خروجه، أجزاء“۔
شامی: ۱/ ۲۸۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/ ۶/ ۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/ ۶/ ۹۲ھ۔

جس نماز کی ادا کرتے وقت خبر نہ ہو اس کی قضاء

سوال (۳۳۵۶): اوقات نماز میں بمشکل محمد قاسم نماز پڑھتا ہے، مگر محمد قاسم کو خبر بھی نہیں ہوتی، کیا ان نمازوں کی قضاء کرنی ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن نمازوں کی محمد قاسم کو خبر بھی نہیں ہوتی اور وقت گزر جاتا ہے اس کی قضاء کرے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/ ۳/ ۹۰ھ۔

مغرب و وتر کے اعادہ کے وقت چار رکعت پڑھنا

سوال (۳۳۵۷): بعض کتب میں دیکھا کہ اگر مغرب یا وتر میں سجدہ ہو واجب ہوا اور ادا کرنا یاد نہ

(۱) (رد المحتار، باب شروط الصلاة: ۱/ ۳۲۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب شروط الصلاة: ۱/ ۲۲۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع فی النیۃ: ۱/ ۶۶، رشیدیہ)

(۲) ”والقضاء فعل الواجب بعد وقته“۔ (الرد المحتار، باب قضاء القوائت: ۲/ ۵۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب قضاء القوائت: ۲/ ۱۳۹، رشیدیہ)

رہا تو اعادہ کے وقت پوری ۴/ رکعت پڑھے۔ پس اس کی کوئی اصل ہے یا صرف اغلاط سے ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ کسی کتاب میں ہے تو اس کا منشا یہ ہوگا کہ ترک واجب سے جسدہ سہواً لازم ہوتا ہے اور فرض ادا ہو جاتا ہے، اگر جسدہ سہو کر لیا تو حیر نقصان ہو گیا ورنہ اعادہ وقت کے اندر لازم ہوتا ہے اور بعد الوقت اعادہ کا وجوب ساقط ہو کر ندب باقی رہ جاتا ہے تو اس پر ایسی نماز مندوب و نفل و مستحب ہوگی اور متغفل بالاثاث غیر مشروع ہے، لہذا ۴ رکعت ثلاثا تعدات پڑھے (۱)۔ شامی اور بحر وغیرہ میں اس پر بحث کی ہے کہ ترک واجب سے اعادہ بعد الوقت واجب رہتا ہے یا محض مندوب ہو جاتا ہے۔ باب قضاء الفوائت (۲)، باب سجود السہو (۳)، واجبات الصلوات (۴)، تینوں جگہ اس کا ذکر ہے اور حکم مقید ہے اس قید کے ساتھ کہ اعادہ بعد الوقت کرے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/ ۵/ ۱۳۶۷ھ۔

کئی سالوں سے غلط پڑھی ہوئی نمازوں کا اعادہ

سوال [۳۴۵۸]: کچھ لوگ کافی دنوں سے نماز پڑھ رہے تھے مگر انہیں غلط یاد تھیں، اب امام صاحب سے صحیح کر لی ہیں تو سوال یہ ہے کہ پچھلی دس بیس بیس سال کی غلط نمازوں کی قضاء ہوگی یا نہیں؟

(۱) (سیاتی تخریجہ تحت عنوان: "دارالعلوم کے ایک فتویٰ پر اشکال اور اس کا جواب")

(۲) (قولہ: ای وجوباً فی الوقت الخ) فالحاصل أن من ترک واجباً من واجباتها أو ارتکب مکروهاً تحریمياً، لزمه وجوباً أن یعید فی الوقت، فإن خرج، أثم، ولا یجب جبر النقصان بعده، فلو فعل فهو أفضل اھ۔۔۔۔۔ قلت: ای لأنه یשמّل وجوبها فی الوقت وبعده: ای بناء علی أن الإعادة لا تختص بالوقت."

(رد المحتار، باب قضاء الفوائت: ۶۴/۲، سعید)

(۳) (قولہ: لأنه لإصلاح ما فات): ای ما ترک من الواجبات فی محله، کما أن قضاء الفوائت لإصلاح

ما فات وقته بفعله بعده"۔ (رد المحتار، باب سجود السہو: ۷۷/۲، سعید)

(۴) (رد المحتار، باب صفة الصلاة مطلب: کل صلاة أدیت مع کراهة التحريم تحب إعادتها۔

(۱/ ۳۵۷، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ابتداء سے نماز کو صحیح نہ کرنا بہت بڑی کوتاہی ہے، تاہم جیسی نماز ان کو آتی تھی انہوں نے پابندی سے ادا کی، جو کوتاہی اور غلطی ہوئی حق تعالیٰ معاف فرمائے، اب دس، بیس، تیس سال کی نمازوں کو دوبارہ پڑھنے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وقت کے اندر بالغ ہو جانے کے بعد پڑھی ہوئی نماز کی قضاء

سوال (۳۲۵۹): زید صبح صادق سے قبل بالغ ہوا تو اس پر عشاء کی نماز پڑھنا ضروری ہوگی یا نہیں اور اگر عشاء کی نماز پڑھ کر سو یا تھا تو عشاء کی نماز کا اعادہ کرنا ہوگا یا نہیں۔ بینوا توجروا۔
احقر محمد شفیع اللہ آباد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید پر صورت مسئلہ میں عشاء کی نماز فرض ہوگی، لہذا اگر بلوغ سے پہلے پڑھ چکا ہے تو اس کا اعادہ کرے کیونکہ بلوغ سے پہلے جو نماز اس نے پڑھی ہے وہ نفل ہے اور اگر نہیں پڑھی تو بعد بلوغ اس فرض کو ادا کرے، اگر وقت کے بعد بالغ ہوا ہے تو قضاء ضروری ہے:

”صبي احتلم بعد صلاة العشاء واستيقظ بعد الفجر، لزمه قضاؤها“. درمختار۔ قال الشامي: لأنها وقعت نافذة، ولما احتلم في وقتها صارت فرضاً عليه؛ لأن النوم لا يمنع الخطاب، فبإلزامه قضاؤها في المختار، ونذا لو استيقظ قبل الفجر، لزمه إعادتها إجماعاً“ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی، ۶۰/۱/۵۳ھ۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب قضاء الفوائت: ۷۶/۱، سعید)

”غلام احتلم بعد ما صلى العشاء ولم يستيقظ حتى طلع الفجر، ليس عليه قضاء العشاء، والمختار أن عليه قضاء العشاء. وإذا استيقظ قبل الطلوع، عليه قضاء العشاء بالإجماع، وهي واقعة محمد بن الحسن سألتها أبا حنيفة، فأجابها بما ذكرنا، فأعاد العشاء“. (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب قضاء الفوائت ۱۵۹/۲، وشيخه)

احتمال یا دہشیں تو نماز کب سے لوٹائے؟

سوال [۳۴۶]: امام مسجد کو احتلام ہوتا ہے، صبح کو احتلام یا دہشیں اور نہ کسی قسم کا اثر معلوم ہوا، دو تین روز کے بعد اتفاقاً پانچواں پریشان منی کا دکھلائی دیا، اب سوچتا ہے کہ یہ کب سے ہے تو فکر کے بعد معلوم ہوا کہ غالباً دوسری تیسری رات کا واقعہ ہے اور اس اثناء میں وہ امام جتنی نمازیں پڑھا تا رہا اور گاہے گاہے دوسرا شخص بھی نمازیں پڑھا تا رہا۔

اب سوال یہ ہے کہ دو تین روز میں جن لوگوں نے اس جہنی امام کے پیچھے نمازیں پڑھی ہیں وہ مقررہ خاص متعین نمازیں نہیں ہیں بلکہ کوئی کسی جگہ کا اور کوئی کسی جگہ کا نامعلوم الازم، نامعلوم الکان ہیں اور مقررہ متعین نمازیں تو چند ہیں۔ اب ان نمازوں کا اعادہ کس طرح کیا جائے اور وہ لوگ جو نامعلوم الازم ہیں ان کی نمازیں ہو گئیں یا نہیں؟ وہ نمازیں امام کو یا دہشیں کہ میں نے جنابت کی حالت میں کتنی پڑھائی ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض احتمال اور شک سے تو اعادہ نماز کا حکم نہیں دیا جاتا، بلکہ شک کی صورت میں یہ حکم ہے کہ جس وقت کپڑے پر منی کو دیکھا ہے اس سے قبل جو سو یا تھا اس وقت سے جنابت کا حکم ہوگا اور بیدار ہو کر جس قدر نمازیں پڑھی ہیں ان کا اعادہ واجب ہے لیکن اگر قرآن سے غلبہ ظن حاصل ہو گیا کہ مثلاً تیسری شب میں احتلام ہوا تھا تو پھر جب ہی سے حکم اعادہ کیا جاوے جب سے غلبہ ظن حاصل ہوا (۱)۔ اور جہاں تک اپنے امکان میں ہو تحقیق کر کے نمازیوں کو اطلاع کر دے، خواہ زبانی خواہ تحریری، خود یا کسی اور کے ذریعہ، اس کے بعد بھی اگر کوئی

= (و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی قضاء الفوائت، ص: ۵۳۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت

(۱۲۱/۱، رشیدیہ)

(۱) "قوله: أعاد من آخر احتلام... الخ". وفي بعض النسخ: من آخر نوم، وهو المراد بالاحتلام؛ لأن النوم سببه". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الطهارة، فصل في النتر، مطلب فرق

بين الروث والعش والبر والخر: ۳۴۱/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الطهارة: ۴۲۱/۱، رشیدیہ)

بغیر اطلاع رو گیا، لاعلمی کی وجہ سے تو انشاء اللہ معافی کی توقع ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، مفتی مدد سر مظاہر علوم مہارنپور، ۲۴/ ربیع الثانی/ ۱۳۶۳ھ۔

دارالعلوم کے ایک فتویٰ پر اشکال اور اس کا جواب

سوال [۳۴۶۱]: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، عزیز الفتاویٰ جلد چہارم (۲) ص: ۳۰ میں ہے: ”سوال:

۵۹۷، اگر مغرب کے فرض تہجد کے وقت تین رکعت پڑھی کہ دو نفل ہو گئی اور ایک رکعت اکارت ہو گئی، مگر اس میں یہ عرض ہے کہ بعد دوسری رکعت کے جو تیسری کے لئے کھڑا ہوا تو تاخیر سلام پھیرنے میں ہوئی دیگر جب تیسری رکعت کو کھڑا ہوا تو دو گانہ نفل کا واجب ہو گیا اور پھر تیسری پر سلام پھیر دیا اس صورت میں کچھ گناہ ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”حالت تو تین میں تین رکعت نہ پڑھے، بلکہ ۳/ پوری کرے ۳/ تعدے سے، جیسا کہ امام صاحب کے قول قضاء کی تاویل کی گئی ہے درمختار میں ہے: ”وما نفل أن الإمام قضی صلوۃ عمرہ، فإن صح نقول كان بصلی والمغرب الوتر أربعا بثلاث فعدت، الع“۔ انتہی (۳)۔

(۱) ”إذا ظهر حدث إمامه بطلب، يلزم إعادتها كما يلزم الإمام إخبار القوم إذا أمهم وهو محدث أو جنب أو فاقد شرط أو دكن (بالتقدير الممكن) بلسانه أو (بكتاب أو رسول على الأصح) لومعين، وإلا لا يلزمه، بحر عن المعراج“۔ (تنوير الأبصار مع الدر المختار، باب الإمامة: ۱/ ۶۳۱، رشديه)
(و كذا في البحر الرائق، باب الإمامة: ۱/ ۶۳۱، رشديه)

(و كذا في مراقي الفلاح على نور الإيضاح، باب الإمامة، ص: ۲۹۷، قدیمی)

(۲) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند یعنی عزیز الفتاویٰ مبوب مکمل، کتاب الصلاة، فصل فی قضاء القوائت ۲۶۶/۱، دار الاشاعت)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۲/ ۳۷، سعید)

”إذا كان على غالب ظنه فساد ما صلى لورود النهي عنه صلى الله تعالى عليه وسلم، وما حكى

عن أبي حنيفة أنه قضی صلاة عمره، فإن صح الثقل فنقول: كان بصلی المغرب والوتر أربع ركعات بثلاث فعدت، انتہی“۔ (البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۲/ ۱۰۹، رشديه)

اس سوال میں یہ سمجھ میں نہیں آیا کہ مغرب کے تین فرض تہجد کے وقت قضاء کرنے سے نفل کیوں ہوگی اور جواب میں اس کو حالتِ توہم پر محمول کیوں کیا گیا؟ نیز تیسری رکعت شروع کرنے سے وجوب دو گنا نہ اور تاخیر سلام کا کوئی جواب نہیں دیا، اس کا جواب بھی تحریر فرمادیں۔ اور جواب میں جو درخت کی عبارت ہے وہ کوئی اور کس باب اور کس صفحہ پر ہے۔

الجواب حامداً ومصلباً:

یہ کتابت کی غلطی ہے، سوال کا مقصود یہ ہے کہ اگر کوئی شخص توہم کے وقت مغرب کے ۳/ فرض کا اعادہ کرے یعنی مغرب کے فرض اس کے ذمہ یقینی نہیں بلکہ محض کسی وہم کی بناء پر پڑھتا ہے کہ شاید پہلے جو وقت پر پڑھ چکا ہے وہ صحیح نہ ہوا ہو تو ایسی حالت میں دو رکعت نفل ہوگی کیونکہ فریضہ پہلے ادا ہو چکا اور ایک رکعت بیکارگی تو اس کی تدبیر جواب میں بتائی ہے کہ ایسے وقت میں تین نہ پڑھے بلکہ ۲/ پوری کرے اور تین قعدے کرے۔ اور عبارت منقول باب النوافل میں صلاة علی الدابة سے چند سطر پہلے ہے:

”ولا یصلی بعد صلوۃ مفروضة مثلها فی الغراء، أو فی الجماعة، ولا تعداد عند توهم الفساد للنهی، وما نقل أن الإمام قضی صلوۃ عمره، صح.“ در مختار.

نہی کے متن محمل بیان کئے، ثالث پر امام صاحب کے نفل سے اشکال ہوا تو اس کی توجیہ کی کہ اگر یہ نفل صحیح تسلیم کی جائے تو:

”نقول: کان یصلی المغرب والوتر أربعاً بثلاث قعدات، اهـ.“ ”(قوله: ولا یصلی الخ) هذا اللفظ رواه ابن أبي شیبۃ الخ. قال فخر الإسلام: لو حمل علی تکرار الجماعة فی مسجد له أهل أو علی قضاء الصلوۃ عند توهم الفساد لکان صحیحاً (وقوله): وما نقل الخ) جواب عن سوال وارد علی الوجه الثالث، فإن هذا المنقول ینافی حمل النہی علیہ إذ یبعد أن یكون ماصلاً أو لامشتملاً علی خلل محقق من مکروه أو ترک واجب، بل الظاهر أنه أعاد ماصلاً لمجرد الاحتیاط وتوهم الفساد، فینافی حمل النہی فی مذهبه علی وجه الثالث، الخ.“ ۱/ ۶۵۳ (۱).

تاخیر واجب اگر ہو یا ہو تو سجدہ ہو یا واجب ہوتا ہے، عمد میں نہیں۔ اگر یہ صلاۃ معادۃ نفل مانی جائے

تو اس میں ایک قعدہ کی زیادتی ہوئی اور اگر فرض مانی جائے تو ایک رکعت کی زیادتی ہوئی، اس کا مدار اول نماز کی صحت اور عدم صحت پر ہے:

"فعلى احتمال صحة ما كان صلاه أو لاتقع هذه الصلوة نفلاً وزيادة القعدة على رأس الثالثة لاتبطلها، وعلى احتمال الزيادة تقع هذه فرضاً مقضياً زيادة ركعة عليها لاتبطلها، اهـ".
شامی: ۱/۶۵۴-(۱)-

جس نفل کو قصد اُبیح نفل شروع کرے اس کا اتمام لازم ہوتا ہے۔ صورتِ مسئلہ اس میں داخل نہیں:
"ولوسها عن القعود الأخير، عاد ما لم يقيد بالسجدة، وإن قيد تحوّل فرضه نفلاً برقعہ،
وضم سادسة ولو في العصر والفجر إن شاء لاختصاص الكراهة والإتمام بالقصد اهـ". درمختار۔
"(قوله: لاختصاص الكراهة الخ) جواب عما قد يقال: إن تنفل بعد العصر والفجر مكروه، وفي غيرهما وإن لم يكره، لكن يجب إتمامه بعد الشروع فيه، فكيف قلت: ولو بعد العصر والفجر؟
قلت: إنه فجرٌ إن شاء ضمّ، وإلا فلا؟ والحواب أنه لم يشرع في هذا النفل قصداً، وما ذكرته من الكراهة ووجوب الإتمام خاص بالتنفل قصداً اهـ".

قال في الدر: "ولاعهدة لو قطع"، وقال الشامي رحمه الله تعالى: "أى لا يلزمه القضاء لو لم يضم وسلم؛ لأنه لم يشرع به مقصوداً كما مرّ، اهـ". ردالمحتار: ۱/۷۰۰، باب سجود السهو (۲) باب النوافل، میں "لزم نفل شرع فيه قصداً" (۳) کے تحت میں شروع کو متعید کیا ہے، مطلقاً ہر شروع سے لزوم کا حکم نہیں کیا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پیور، یو۔ پی۔

وقت کے اندر نابالغ کا بالغ ہونا اور بہشتی گوہر کی ایک عبارت

سوال [۳۲۶۲]: بمبئی گوہر حصہ یازدہم، مطبوعہ کتب خانہ اختر، متصل مدرسہ مظاہر علوم کے صفحہ:

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، باب سجود السهو: ۸۵/۲، ۸۷، سعید

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، باب سجود السهو: ۸۵/۲-۸۷، سعید

(۳) الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۲/۳۹، سعید

۷۰، پر نماز قضاء ہو جانے کے مسائل کے تحت مسئلہ ۳ کی عبارت غالباً نظر ثانی سے رہ گئی، مطبوعہ عبارت یہ ہے:

”اگر کوئی لڑکا نابالغ عشاء کی نماز پڑھ کر سوئے اور بعد طلوع فجر بیدار ہو کر منی کا اثر دیکھے جس سے معلوم ہو کہ اس کو احتلام ہو گیا ہے تو بقول راجح اس کو چاہیئے کہ عشاء کی نماز کا اعادہ کرے، اور اگر قبل طلوع فجر بیدار ہو کر منی کا اثر دیکھے تو بالاتفاق عشاء کی نماز قضا پڑھے“ (۱)۔

قدیم و جدید متعدد نسخے دیکھے، سب میں یہی عبارت طبع ہوئی ہے جس کی تصحیح نہ ہو سکی، شامی صفحہ: ۵۰۹، مصری کو دیکھا اس کے اعتبار سے اس مسئلہ کی عبارت یہ ہونی چاہیئے:

”اگر کوئی نابالغ لڑکا عشاء کی نماز پڑھ کر سوئے اور بعد طلوع فجر کے بیدار ہو کر منی کا اثر دیکھے جس سے معلوم ہو کہ احتلام ہو گیا ہے تو بالاتفاق عشاء کی نماز قضا پڑھے۔ اور اگر قبل طلوع فجر بیدار ہو کر منی کا اثر دیکھے تو بقول راجح عشاء کی نماز کا پھر اعادہ کرے“۔

چونکہ عبارت کی یہ غلطی برسوں سے چلی آ رہی ہے اس کی تصحیح دارالعلوم دیوبند کی طرف سے جس طرح مناسب ہو، ہو جانی ضروری ہے: ”صبی احتلم بعد صلوۃ العشاء واستيقظ بعد الفجر، لزوم قضاؤها، ولو استيقظ قبل الفجر، لزوم إعادتها إجماعاً“۔ شامی: ۱/۵۰۹ (۲)۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

نماز بالغ ہونے پر فرض ہوتی ہے، اس سے پہلے ادا کی ہوئی (نماز) فرض متصور نہ ہوگی۔ جس نابالغ نے عشاء کی نماز پڑھی پھر سو گیا اور اس کو احتلام ہو جس سے وہ بالغ شمار کیا گیا اور اس پر نماز فرض قرار دی گئی اس کے متعلق فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر وہ طلوع فجر سے پہلے اس نوم سے بیدار ہو تو اس پر بالا بجماع عشاء کی نماز دوبارہ پڑھنا لازم ہے، اس لئے کہ وہ وقت عشاء ختم ہونے سے پہلے بالغ اور مکلف ہو گیا اور اس کی عشاء کی پڑھی ہوئی نماز ”فرض“ نہیں تھی۔ اگر طلوع فجر کے بعد بیدار ہوا تو اس میں ایک احتمال یہ ہے کہ اس کو طلوع فجر کے بعد میں احتلام ہوا ہو تو اس کے ذمہ عشاء کی نماز کا اعادہ لازم ہوگا، یہ دوسرا قول مختار ہے:

”صبی احتلم بعد صلوۃ العشاء، واستيقظ بعد الفجر، لزوم قضاؤها“۔ در مختار۔ ”قولہ:

(۱) (بہشتی زیور، حصہ یازدہم، نماز قضا ہو جانے کے مسائل، ص: ۷۸۶، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) (رد المحتار، باب قضاء الفوائت: ۸۶/۴، معید)

لرمہ قضاء ہا؛ لانہا وقعت نافلۃً. ولما احتلم فی وقتہا صارت فرضاً علیہ؛ لأن النوم لا یمنع الحطاب“. فیلزمہ قضاء ہافی المختار، ولذا لو استیقظ قبل الفجر، لزمہ إعادتها إجماعاً، الخ“.

ردالمحتار: ۴۹۴/۱، قبیل باب المسجود (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ بیشکی گوہر کی عبارت مسئلہ صحیح ہے اس پر نظر ثانی کی ضرورت نہیں، چہ جائیکہ تصحیح کی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم، یوہند، ۸/۴/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی ع، دارالعلوم دیوبند، ۸/۴/۹۴ھ۔

ایک دو وقت کی نماز قضاء ہو جانے سے آدمی صاحب ترتیب رہ جاتا ہے یا نہیں؟

سوال [۳۲۶۳]: زید کی ایک دو وقت کی نماز بعد از بلوغ قصد سے یا بقصد، تساہل یا عذر کی وجہ سے فوت ہو گئی، اس حال میں کیا عند الشرع صاحب ترتیب شمار کیا جائے گا اور جب تک اس کو ادائیں کر لے گا بعد کی نمازیں درست ہوگی اور اگر بعد از بلوغ وہ بے نمازی تھا اور کچھ مدت مکلفہ گزر جانے کے بعد تائب ہو کر نمازی ہوا، اس حالت میں بھی وہ صاحب ترتیب ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور فوائت نماز کا ترتیب سے ادا کرنا ضروری ہوگا یا بلا ترتیب؟ پھر غیر صاحب ترتیب کی طرح مقدم مؤخر کیف ماشاء ادا ہو جائیں گی۔ مفصل شرح سے شرح صدر فرمایا جائے۔

محمد عاشق شہر سہارنپور۔

الجواب حامداً واصلیاً:

ترتیب فرما کر شخص خمسہ اور وتر میں لازم اور ضروری ہے، ادا میں بھی قضاء میں بھی، ایک دو وقت کی نماز قضاء ہو جانے کی وجہ سے ترتیب ساقط نہیں ہو جاتی، لہذا جس صاحب ترتیب کے ذمہ ایک نماز فائتہ موجود ہے

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب قضاء القوائت: ۸۶/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب قضاء القوائت: ۱۵۹/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی سبک الأنہر فی شرح الملتقی، باب قضاء القوائت، قبیل سجود السہو: ۱/۱۳، دار احیاء

القرائن العربی، بیروت)

اس کو بلا عذر و تنگی وقت و نسیان و قتیہ نماز پڑھنا درست نہیں جب تک اس فائتہ کو پہلے نہ پڑھ لے، اگر ایسی حالت میں قتیہ کو پڑھے گا تو وہ قتیہ موقوف رہے گی، اگر چہ قتیہ نمازیں پڑھنے سے پہلے فائتہ پڑھی ہے تو وہ نمازیں نفل ہوں گی، فرائض ذمہ سے ساقط نہ ہوں گے۔ اگر چہ کے بعد فائتہ پڑھی ہے تو وہ سب فرض نمازیں صحیح ہو گئیں اور فائتہ بھی صحیح ہو گئیں اور سب فائتہ نمازیں پڑھ کر پھر صاحب ترتیب بن جائے گا:

"الترتیب بین الفروض الخمسة أداء وقضاء لازم فلم یجز فجراً من تذكّر أنه لم یوتر إلا إذا ضاق الوقت أو نسيت الفائتة وفساد الصلوة بترك الترتیب موقوف، فإن كثرت وصارت الفوائت مع الفائتة متتاً، ظهر صحتها، وإلا لا تظهر صحتها، بل تصیر نقلاً" (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب لکنکوی عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: عبد اللطیف، ۲۰/ جمادی الاول، ۱۳۵۳ھ۔

غیر صاحب ترتیب کا وقت معین کر کے قضاء نماز پڑھنا

سوال [۳۲۶۳]: غیر صاحب ترتیب کیلئے صاحب ترتیب ہونے سے پہلے وقت معین کر کے نماز جائز ہے یا نہیں، مثلاً عمر صاحب ترتیب نہیں، اس وجہ سے دو سال سے نامعلوم کتنی نمازیں قضاء کی ہیں، اب ان

(۱) (تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲/۶۵ تا ۷۷، سعید)

"الترتیب بین الفائتة والوقتیة، و بین الفوائت مستحق، کذا فی الکافی و کذا بین الفروض والوتر، ہکذا فی شرح الوقایة ثم الترتیب یسقط بالنسیان، وبما هو النسیان کذا فی المضممرات ویسقط الترتیب عند ضیق الوقت، کذا فی محیط السرخسی ویسقط الترتیب عند كثرة الفوائت، وهو الصحیح، ہکذا فی محیط السرخسی. وحذ الکثرة أن تصیر الفوائت متتاً بخروج وقت الصلاة السادسة فی الأصل: رجل صلی العصر وهو ذاکر أنه لم یصل الظهر، فهو فاسد، إلا أن ینکون فی آخر الوقت ثم عند أبي حنیفة فرضیة العصر تفسد فساداً مولواً حتی لو صلی ست صلوات أو أكثر ولم یعد الظهر، عاد العصر جائزاً، لا یجب علیه إعادته". (الفتاویٰ

العالمیکریة، کتاب الصلاة، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت: ۱/۱۲۱-۱۲۳، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، باب قضاء الفوائت: ۲/۱۳۰-۱۵۱، رشیدیہ)

دوسالوں کی نماز قضاء کرنے سے پہلے عمر نے یہ چاہا کہ آج یکم محرم سے جو نماز قضاء ہوگئی ہے اسے ادا کرلوں تو یہ ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح درست ہے، کذا فی رد المحتار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد ونگلوی عفا اللہ عنہ۔

صاحب ترتیب نماز جمعہ پڑھے یا فوت شدہ پڑھے؟

سوال [۳۲۵]: صاحب ترتیب اگر قضاء پڑھے تو جو فوت ہو جائے، اس صورت میں رائج قول کے مطابق پہلے قضا پڑھے یا جمعہ؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

صاحب ترتیب پہلے قضا پڑھے، پھر اگر جعل سکے تو بہتر و نہ ظہر پڑھے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد ونگلوی، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۴/۹۲ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۴/۹۲ھ۔

(۱) "قوله: كثرت الفوائت الخ) لوفاته صلاة الخميس والجمعة والسبت فإذا قضاها، لابد من التعيين؛ لأن لسجدة الخميس مثلاً غير فجر الجمعة ولا يضره عكس الترتيب لسقوطه بكثرة الفوائت، وقيل: لا يلزمه التعيين أيضاً". (رد المحتار، قبيل باب سجود السهو: ۷۶/۲، سعيد)

(و کذا فی مرقی الفلاح علی هامش حاشیۃ الطحطاوی، باب قضاء الفوائت، ص ۴۶۹، قدیمی)
(۲) "ولو أن مصلی الجمعة تذكر أن عليه الفجر، فإن كان بحيث لو قطعها واشتغل بالفجر، تفوته الجمعة ولا يفوته الوقت، فعند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى يقطع الجمعة ويصلي الفجر، ثم يصلي الظهر. وعند محمد رحمه الله تعالى يتم الجمعة ولو كان بحيث أنه إذا قضى الفجر أدرك الجمعة مع الإمام، فإنه يشتغل بالفجر إجماعاً، وإن كان بحيث إذا قطع الجمعة واشتغل بالفجر يموت الوقت، أتم الجمعة إجماعاً، ثم يصلي الفجر بعدها، كذا في السراج الوهاج". (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت: ۱/۱۲۲، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتار حاشیہ، کتاب الصلاة، الفصل العشرون فی قضاء الفوائت: ۷۵۶/۱، إدارة القرآن، کراچی) =

فوائت قدیمہ اور فائتہ جدیدہ میں ترتیب

سوال [۳۲۶]: زیادتی عمر کے بیسویں سال میں آ کر توبہ کرتا ہے اس عرصہ میں وہ کبھی نماز پڑھتا تھا اور کبھی نہیں پڑھتا تھا اس لئے اندازاً نمازوں کا حساب لگا لیا اور قضائے عمر کی پڑھنے لگا۔ اتفاق سے اس کی کوئی نماز قضاء ہو گئی تو اب وہ اس نماز کو جواب قضاء ہوئی ہے پہلے ادا کرے یا جب ادا کرے جب اس کی پچھلی نمازیں سب ادا ہو جائیں اگر وہ نئی قضاء نماز پہلے ادا کرے تو یہ ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس نئی قضاء نماز کو ابھی پڑھ لے، گذشتہ مدتوں کی نمازوں کا انتظار نہ کرے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، محقق مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۱/۱۳۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۱/۱۳۶۸ھ۔

فائتہ یاد ہوتے ہوئے وقتی فرض پڑھنے کے متعلق مفتی یہ قول

سوال [۳۲۷]: امام صاحب اور صاحبین کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے، فتویٰ کس کے قول پر ہے:

”لوصلی فرضاً ذاکراً أن علیہ فائتہ قبلہ، فسد فرضہ فساداً موقوفاً عند ابی حنیفہ، الخ“ (۲)۔ اس مسئلہ میں صاحبین کا قول کیا ہے؟ فقط۔

= (و کذا فی رد المحتار، باب قضا القوائت: ۶۷/۲، سعید)

(۱) ”الحديث تسقط الترتيب اتفاقاً، وفي القديمة اختلاف المشايخ، وذلك كمن ترك صلوات شهر، ثم صلى مدة ولم يقض تلك الصلوات حتى لو ترك صلاة صلى أخرى ذاكرة لفائتة الحديث، لم يجز عند البعض، وقيل: يجوز، وعليه الفتوى، كذا في الكافي“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الحادی عشر فی قضاء القوائت: ۱۲۳/۱، وشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، باب قضاء القوائت: ۷۰/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب قضاء القوائت: ۱۵۳/۲، وشیدیہ)

(۲) (الہامی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی قضاء القوائت، ص: ۵۳۰، سہیل اکیڈمی، لاہور)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اما صاحب كاتل احتساج پرمي ہے اور صاحبين كاتول قياس پر، كما في الفقيه (۱) والبحر (۲) والمجمع (۳)، والأول أوسع من الثاني إلا فيما استثنى، كذا قال ابن عابدين في شرح عقود

(۱) "ولو فاتت صلوة واحدة، ثم صلى بعدها خمس صلوة ذاكرة للفائتة، كان الخمس فاسدة فساداً موقوفاً حتى أنه إذا صلى السادسة قبل الفائتة، انقلب الخمس جائزاً. وإذا قضى الفائتة قبل السادسة، وجب إعادتها، فواحدة تصح خمساً وواحدة تفسد خمساً على ما قال أبو حنيفة كما في المبسوط وغيره. إن الفساد في كلي من الست عنده ليس بمقتدر فيما أدى، بل هو شيء يقتضي به في الوقت حتى يعيدها ثانياً في الوقت، فإذا خرج الوقت تنقلب المؤدات صحيحة. وأما عندهما ففساد الخمس باق لم تنقلب جائزاً بكل حال". (جامع الرموز، كتاب الصلاة، فصل: قضاء الفوائض: ۱/ ۲۲۷، مطبعة كرمية قرآن)

(۲) "قوله: (فلو صلى فرضاً ذاكرةً لفائتة ولو وترأ، فسد فرضه موقوفاً... وهذا عند أبي حنيفة، وعندهما: الفساد متحصص لا يزول، وهو القياس؛ لأن سقوط الترتيب حكم، والكثرة علة له، لإتھما يثبت الحكم إذا ثبتت العلة في حق ما بعدها، فأما في نفسها فلا. وهذا لأن العلة ماتحل بالمحل، فبتغير لحلولة المحل، فلا يجوز أن يكون نفس العلة محلاً للعلة للاستحالة. ولأبي حنيفة أن الحكم مع العلة يقتضيان لما عرف في 'الأصول'، والكثرة صفة هذا المجموع، وحكمها سقوط الترتيب، فإذا ثبت صفة الكثرة بوجود الأخيرة استندت الصفة إلى أولها بحكمها فيجوز الكل لمرض الموت لما ثبت له هذا الوصف استند إليه بحكمه، ولهذا لو أعادها بلامرتيب، جازت عندهما أيضاً. وهذا لأن المانع من الحوائز قائمها، وقد زالت فيزول المنع". (البحر الرائق، باب قضاء الفوائض: ۱/ ۵۶۴ رشديه)

(۳) " (فلو صلى فرضاً ذاكرةً لفائتة، فسد فرضه موقوفاً عنده) لا يحكم بصحته وفساده، حتى لو صلى بعده ست صلوات أو أكثر ولم يقض الفائتة، انقلب الكل جائزاً عند الإمام. (وعندهما) فسد فرضه فساداً (باتاً): أي قطعياً (فلوقضاها): أي الفائتة (قبل أداء ست) من الصلوات (بطلت فرضية ماصلي، والا): أي وإن لم يقض الفائتة حتى أدى سادساً (صحت عنده)؛ لأن الكثرة صفة لهذه الحملات من الصلوات، فإذا ثبت صفة استندت إلى أولها بحكمها، وهو سقوط الترتيب، فسقط الترتيب في أحادها كما سقط في أعيانها. (لا عندهما)؛ لأن سقوط الترتيب حكم الكثرة، وكل ما هو حكم العلة يتأخر عن علته، فسقوط الترتيب إنما يكون فيما يقع من الصلوات بعد الكثرة لا فيما قبلها، وهو المقياس". (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر، كتاب الصلوة، باب قضاء الفوائض:

رسم المفتی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند ۶/۲۲/۱۳۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند ۶/۲۲/۱۳۸۷ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند ۶/۲۲/۱۳۸۷ھ۔

جہل سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے یا نہیں؟

سوال [۳۴۶۸]: ترتیب کے ساقط کرنے میں جہل کا اعتبار ہے یا نہیں؟ غایۃ الاوطار: ۱/۳۳۳،

میں تو اعتبار کیا ہے۔ ”من جہل فريضة الترتيب، يلحق بالناسي، واختاره جماعة من أئمة بخاري“ (۲)۔ لیکن مراقی الفلاح میں بیان کیا ہے کہ جہل کا اعتبار نہیں: ”ولا يعتبر الجہل، وعبارۃ النقابة في حق الترتيب: ولو جاهلا به. مراقی الفلاح، ص: ۲۱۵ (۳)۔ مفتی پہ کون سا قول ہے؟
الجواب حامداً ومصلحاً:

ظاہر روایت میں تو جہل سقط ترتیب نہیں ہے، لیکن ایک روایت میں امام صاحب سے بواسطہ حسن بن زیاد اس کے خلاف بھی منقول ہے اور اس کو بہت سے مشائخ نے اختیار بھی فرمایا ہے، کذا فی البحر الرائق: ۲/۸۴، ومنحة الخالق: ۲/۸۴ (۴)، وطحطاوی علی مراقی الفلاح: ۱/۴۴۴ (۵)،

(۱) قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”الرابعة ما في عامة الكتب من أنه إذا كان في مسألة قياس واستحسان، ترجح الاستحسان على القياس إلا في مسائل“ (شرح عقود رسم المفتی، ص: ۸۱، میر محمد کتب خانہ، کراچی)

(۲) (الدر المختار، باب قضاء الفوائض: ۲/۷۷۷ سعید)

(۳) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائض، ص: ۳۳۳، قدیمی)

(۴) ”في المجتبى: ”من جہل فريضة الترتيب لا يجب عليه كالناسي وهو قول جماعة من أئمة بلخ“. (البحر الرائق،

”قوله. (وفي المجتبى: من جہل ينقله قاضيخان في شرحه عن الحسن بن زباد وقال: وكثير من المشائخ

أخذوا بقوله، ومثله في التاليف حاشية“. (منحة الخالق، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائض: ۲/۱۳۹، رشیدیہ)

(۵) ”عند أئمتنا الثلاثة، وعن الحسن عنه أنه إذا لم يعلم به، لم يجب عليه، وبه أخذ الأكثرون، كما في

التمر تاشي“. (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب قضاء الفوائض، ص: ۳۳۳، قدیمی)

والدر المختار: ۱/۶۸۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند ۱/۲۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند ۱/۲۲/۸۸ھ۔

نفل نماز باجماعت قضاے عمری کیلئے

سوال [۳۲۶۹]: کیا قضاے عمری اس خیال سے پڑھنا کہ تمام سال کی نمازیں جو فوت شدہ ہیں اس کے پڑھنے سے مناف ہو جاتی ہیں۔ قضاے عمری اس صورت سے پڑھی جاتی ہے: دو رکعت نماز نفل باجماعت۔ یہ نماز شریعت اسلامی میں ثابت ہے یا نہیں فقہ کی کوئی کتاب میں لکھی ہوئی ہے اور حدیث کی کسی کتاب میں ہے یا نہیں؟

۲..... دو رکعت نماز نفل صحیح یعنی دو رکعت نماز نفل پڑھنا باجماعت اور لوگوں کو اس کی ترغیب دینا اور اس کا اہتمام کرنا کیسا ہے اور یہ کہنا کہ اس سے حج کا ثواب مل جاتا ہے کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... یہ نماز شرعاً ثابت نہیں، نوافل کو جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے، دو رکعت اس طور سے پڑھ کر یہ اعتقاد کرنا کہ اس سے عمر بھر کی فوت شدہ نمازیں معاف ہو جاتی ہیں بالکل اصول شرع کے خلاف ہے۔ جو فرض نماز فوت ہوتی ہے، اس کی قضا فرض ہے، جو واجب نماز فوت ہوتی ہے اس کی قضا واجب ہے، جو سنت نماز فوت ہوتی ہو اس کی قضا بھی سنت ہے:

”قضاء الفرض والواجب والسنة فرض وواجب وسنة - لف ونشر مرتب - وجميع أوقات العمر وقت للقضاء، اهـ“۔ در مختار (۲)۔

مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے قضاے عمری کے بطلان میں ایک مستقل رسالہ تصنیف فرمایا ہے (۳)۔

(۱) ”وفی المجتبى“ من جہل فريضة الترتيب، يلحق بالناسي، واختاره جماعة من أئمة بخاري، وعليه يخرجه مافي القنية“۔ (الدر المختار، باب قضاء القوائت: ۷۰/۲، سعيد)

(۲) (الدر المختار، باب قضاء القوائت: ۶۶/۲، سعيد)

(۳) ”رسالہ ردع الإخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان، مجموعة رسائل اللکھنوی: ۳۳۹/۲،

إدارة القرآن کراچی)۔

۲۔۔۔۔۔ یہ لغو اور باطل ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

رمضان میں جماعت کے ساتھ قضاے عمری

سوال [۳۴۷۰]: ایک شخص رمضان کے آخری جمعہ کو قضاے عمری بالجماعت ہر ایک نماز کو اذان دیتے ہوئے پڑھتا ہے، اگر کوئی نہیں پڑھتا تو اس کو طاعت کرتا ہے اور سخت گنہگار مانتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا کرنا جائز نہیں، دلائل شرعیہ کے خلاف ہے، اس کے تارک کو گنہگار کہنا سخت گناہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

”انسان سے جو نمازیں چھوٹ گئی ہوں ان کی قضاء اس کے ذمہ لازم ہے۔ صرف تو یہ کر لینے سے وہ معاف نہیں ہوتیں۔۔۔۔۔۔ البتہ وہ اگر روزانہ پانچ نمازوں کی قضاء کرنا شروع کر دے اور ساتھ ہی یہ وصیت بھی کر دے کہ جو نمازیں میں اپنی زندگی میں ادا نہ کر سکوں ان کا فدیہ میرے ترکہ سے ادا کیا جائے تو امید ہے کہ ان شاء اللہ اس کا یہ عمل اللہ تعالیٰ قبول فرما کر اس کی کوتاہی کو معاف فرما دیں گے۔“ (فتنی مقالات ۳/۱۵-۱۸، قضاء عمری کی حقیقت یمن اسلاک بہ بشری)

وایضاً راجع للصفہ: (فتاویٰ دار العلوم دیوبند: ۳/۳۳۰، و کفایت المفتی: ۳/۳۸۲،

۳۸۴، فتاویٰ حقانیہ: ۳/۳۰۱، وغیرہ)

(۱) اس لئے کہ صبح صادق سے لیکر طلوع شمس تک کسی قسم کے نوافل پڑھنا جائز نہیں، دوسری خرابی یہ ہے کہ نفل کی جماعت مکروہ ہے۔ ”عن حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا طلع الفجر لا یصلی إلا رکعتین خفیفین“۔ (الصحيح للإمام مسلم، باب استحباب رکعتی الفجر والحث علیہما: ۲۵۰/۱ قدیمی)

”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی فی أثر کل صلوۃ مکتوبۃ رکعتین إلا الفجر والعصر“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب من رخص فیہما إذا کانت الشمس مرتفعۃ: ۱/۸۸، إمدادیہ، ملتان)

(وایضاً تقدم تخریجہ تحت عنوان المسئلۃ: ”نفل کی جماعت“)

(۲) ”اعلم أنہم قد احدثوا فی آخر جمعة شهر رمضان أموراً مما لا اصل لها، و التزموا أموراً لا اصل =

قضائے عمری کی نیت

سوال [۳۴۷۱]: قضائے عمری میں نماز کی نیت کس طرح کی جائے جب کہ دن، تاریخ، مہینہ اور سال معلوم نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح نیت کرے کہ میرے ذمہ فجر کی جو سب سے پہلی نماز باقی ہے وہ پڑھتا ہوں، یا اس طرح نیت کرے کہ میرے ذمہ فجر کی جو سب سے آخری نماز باقی ہے وہ پڑھتا ہوں، یہی حال دوسری نمازوں کا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد مہر لہ۔

نوافل کی جگہ بھی قضائے عمری پڑھنی چاہیے

سوال [۳۴۷۲]: ایک انسان خاصی عمر میں نماز شروع کرے اور اشراق و تہجد وغیرہ پڑھے تو کیا اس کو ثواب ملے گا یا نہیں جبکہ قضائے عمری بھی پڑھ رہا ہو۔

= للزومها فمنها: القضاء العمري، حدث ذلك في بلاد عراسان و أطرافها، و بعض بلاد اليمن و أكسافها، و لهم في ذلك طرق مختلفة و مسالك متشعبة: فمنهم من يصلي في آخر جمعة و رمضان خمس صلوات قضاء بأذان و إقامة مع الجماعة، و يجهرون في الجهرية، و يسهرون في السرية، و ينوون لها بقولهم: نويت أن أصلي أربع ركعات مفروضة قضاء لمافات من الصلوات في تمام العمر مما مضى، و يعتقدون أنها كفارة لجميع الصلوات الفائتة فما مضى“. (مجموعه رسائل اللكنوي، رساله "ردع الإخوان عن محدثات آخر جمعة و رمضان": ۳۴۹/۲، إدارة القرآن، كراچی)

(راجع للتفصيل: عزيز الفتاوى باب قضاء الفوائت: ۲۶۷/۱، دار الاشاعت)

(۱) "قولہ: كثرت الفوائت الخ)۔ فإن أراد تسهيل الأمر يقول: أوّل فجر مثلاً، فإنه إذا صلاه، يصير ما قبله أولاً، أو يقول: آخر فجر، فإن ما قبله يصير آخراً، ولا يضره عكس الترتيب لسقوطه بكثره الفوائت" (الدر المختار مع رد المحتار، باب قضاء الفوائت: ۷۶/۲، سعيد)

(و کذا فی مرقی الفلاح علی نور الايضاح، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ص: ۳۴۶، قدیمی)

(و کذا فی التاتارخانیة، کتاب الصلاة، قضاء الفائتة: ۷۶/۲، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا شخص نوافل کی جگہ بھی قضاے عمری ہی پڑھا کرے، کیونکہ اگر موت آگئی اور فرض نمازیں ذمہ رہیں تو پکڑ ہوگی، اگر نفلیں نہ پڑھیں تو ان پر پکڑ نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
الحمد للہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۶/۱۴۰۶ھ۔

جس کی قضا نمازیں باقی ہوں کیا وہ نوافل نہ پڑھے؟

سوال [۳۴۷]: نوافل کے جو فضائل بیان کئے گئے ہیں وہ فرائض واجبات کی مکمل پابندی کے بعد میں ہے، چنانچہ بزرگوں نے فرمایا ہے کہ جب تک قضاے عمری نماز ادا نہ کی جائے جب تک نوافل کی جگہ بھی قضاے عمری پڑھے، چاشت وغیرہ یا بیٹکا نہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس شخص کے ذمہ فرض نمازیں قضا باقی ہوں اس کو چاہئے کہ قضا نماز پڑھنے کا اہتمام کریں، ایسی حالت میں نوافل کا اہتمام کرنا اور قضا کو نہ پڑھنا پسندیدہ نہیں، خلاف دانشمندی بھی ہے اگرچہ یہ حکم نہیں لگایا جائے گا کہ نفلیں قاسد ہو گئیں، ایسے شخص کو چاہئے کہ رات اور دن کی نفلیں اشراق، چاشت، ادائیغ، تہجد وغیرہ ظہر و عصر کے اوقات میں بجائے ان کی نفلوں کے قضا نمازیں پڑھا کریں، اس کو ان اوقات میں نوافل پڑھنے کا بھی انشاء اللہ تعالیٰ اجر و ثواب ملے گا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "الاشتغال بقضاء الفوائت اولیٰ وأهم من النوافل لإلّا من المفروضة"۔ (رد المحتار، باب قضاء الفوائت: ۴/۷۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت: ۱/۱۲۵، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب قضاء الفوائت، ص: ۳۷، قدیمی)

(۲) "وفی الحجۃ: والاشتغال بالفوائت اولیٰ وأهم من النوافل"۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ،

الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت: ۱/۱۲۵، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، باب قضاء الفوائت: ۴/۷۳، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح، باب قضاء الفوائت، ص: ۳۷، قدیمی)

قضاء نمازوں کیلئے ایک موضوع دعاء

سوال [۳۴۷۴]: کیا مندرجہ ذیل دعاء حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے جس کے راوی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اور کیا اسکے پڑھنے سے قضاء نمازیں خواہ کتنی زیادہ ہوں معاف ہو جاتی ہیں؟
وعالیہ ہے:

”بسم اللہ الرحمن الرحیم، یا اللہ، یا رحمن، یا اللہم یا عظیم من کل عظیم، یا کریم من کل کریم، یا اجل من کل جلیل، یا اعز من کل عزیز، یا قدیم من کل قدیم، یا اللہم یا موجود من کل موجود اخلصنا من النار یا مجیر یا مجیر یا مجیر، وصلى الله على خير خلقه محمد وآله أجمعين برحمتك يا أرحم الراحمين“۔ یہ دعاء غار حید، باب ذکر میں مذکور ہے۔ یہ کتاب معتبر ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ بات کہ ”اس دعاء کے پڑھنے سے قضاء نمازیں معاف ہو جاتی ہیں“ قطعاً اس کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث کہنا جھوٹ ہے، حرام ہے، سخت وبال کا باعث ہے، کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد صحیح سند کے ساتھ کتب حدیث میں موجود ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار“ (۱)۔ شرایح بخاری اور مسلم نے اس کی اسناد کو تفصیل سے ذکر کیا ہے (۲)، شارح مشکوٰۃ نے

(۱) (صحیح البخاری، کتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم: ۲۱/۱، قدیمی)

(صحیح الإمام مسلم، باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ۱/۱، قدیمی)

(۲) ”واعلم أن الجمهور على أن الكذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عمداً من أشد الكبائر، وذهب أبو محمد الجويني من كبار الفقهاء إلى أنه كفر قال العيني: من ذكر حديثاً موضوعاً بدون ذكر وضعه أو غلط في الإعراب، فهو أيضاً تحت هذا الوعيد. قال الحافظ في الفتح: إن هذا الحديث ثابت عن ثلاثين من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم. قلت: وهو عندی عن خمسين منهم. والحاصل أنه حديث متواتر قطعاً.“ (فيض الباری علی صحیح البخاری، کتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۲۰۱/۱، خضر واہ بک ڈھو دیوبند)

اس کو معنی متواتر لکھا ہے (۱)۔

جو شخص حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ایسی بات منسوب کرے جو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد نہیں فرمائی اس کا ٹھکانا جہنم ہے، موضوعات کبیر میں کی صفحات میں اس کے حوالہ نقل کئے ہیں (۲)۔ پس سوال میں لکھی ہوئی دعاء کے پڑھنے سے قضاء نمازوں کی معافی کا اعتقاد رکھنا اور یہ سمجھنا کہ بس یہ دعاء ہی کافی ہے ہرگز درست نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۹۲ھ۔

شکار کی وجہ سے نماز قضاء کرنا

سوال [۳۳۷۵]: شکار میں اکثر نماز قضا کرنا اور تک وقت پر نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً؛

حرام ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/۲/۱۳۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/۲/۱۳۶۱ھ۔

”ولاجل کثرة طرقه أطلق عليه جماعة له موثر“۔ (فتح الباری، شرح صحیح البخاری: ۲۷۱/۱، قدیمی)

قال النووي: ”امان الحديث فهو حديث عظيم في نهائنه من الصحة، وقيل: إنه متواتر“۔ (شرح

الكامل للنووي على مسلم، باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ۸/۱، قدیمی)

(۱) ”من كذب على“۔ من المتواتر، وليس في الأحاديث مافي مرتبته من المتواتر، فإن ناقله من

الصحابه جم غفير قبل الثمان وستون من الصحابة فيهم العشرة المبشرة“۔ (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ

المصابيح، كتاب العلم، الفصل الأول: ۱/۳۳۸، الرشیدیہ)

(۲) (الموضوعات الكبرى للملا علی القاری، ما أخرجه الشيخان والحاكم عن أبي هريرة رضي الله

تعالى عنه: ”من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار“۔ ص: ۱۲-۲۹، قدیمی)

(۳) ”قال القاسم بن محمد: كل ما ألهي عن ذكر الله، وعن الصلاة، فهو من الميسر“۔ (تفسير ابن

كثير: ۹۱/۲، مكتبة سهيل اكيڏمي لاہور)

(وكذا في فتح القدیر، مسائل متفرقة: ۶۵/۱۰، بیروت)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم—وقال مرة سفيان. ولا

أعلمه إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم—قال: ”من سكن البادية جفا، ومن اتبع الصيد غفل، ومن أتى

السلطان الفتن“۔ (سنن أبي داؤد، كتاب الصحابة، باب في اتباع الصيد: ۳۹/۲، سعید)

فصل فی فدیۃ القوائت

(قضاء نمازوں کے فدیہ کا بیان)

فدیہ نماز کی تفصیل

سوال [۳۷۶]: ایک شخص کی وفات ہوئی اور اس کے ورثہ کو یہ معلوم ہے کہ اس کی اتنے دن کی نماز قضا ہوئی ہے تو اس کا کفارہ کس طرح ادا کیا جائے؟ کیا اتنے دن کا کھانا ایک آدمی کو اتنے دن میں دیا جاسکتا ہے یا اتنے آدمیوں کو ایک ساتھ کھانا کھلانا چاہیے اور ایک دن میں کتنے وقت شمار ہوں گے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر اس نے میت نہیں کی تو ورثہ کے ذمہ اس کا کفارہ ادا کرنا واجب نہیں، تاہم اگر بالغ ورثہ اپنے مال سے خواہ وہ مال ان کو اسی میت سے بصورت ترک ملا ہو۔ فدیہ ادا کرنا چاہیں تو ہر نماز کے عوض ایک صدقہ الفطر کی مقدار فقیر کو دیدیں اور تو کو مستقل نماز شمار کریں یعنی ہر دن رات میں چھ نمازوں کا فدیہ دیں۔ یہ بھی جائز ہے کہ ایک فقیر کو چند نمازوں کا فدیہ دیدیں، ایک دن میں دیں یا چند ایام میں، ایک شخص کو دیں یا متعدد کو، ہر طرح درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود لنگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۲/۱۳۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۲/۱۳۶۸ھ۔

(۱) "ولو مات وعليه صلوات فائتة وأوصى بالكفارة يعطى لكل صلاة نصف صاع من نَبْزٍ كالْفَطْرَةِ وكذا حكم الوتر والصوم وإنما يعطى من ثلث ماله ... ولو أدى للفقير أقل من نصف صاع لم يجز، ولو أعطاه الكل، حاز". (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب قضاء القوائت: ۷۲-۷۳، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، باب قضاء القوائت: ۱۶۰، ۱۶۱، وشيديه)

(و كذا في الفتاوى العالميكبرى، كتاب الصلاة، الباب الحادى عشر فى قضاء القوائت: ۱۲۵/۱، وشيديه)

نماز اور روزہ کا فدیہ

سوال [۷۷۷۷]: ایک شخص کی بھلی بیماری دو وقت کی نمازیں قضاء ہوئیں اور چھ رمضان کے روزے قضاء ہو گئے اور اس شخص کا انتقال ہو گیا، اب ان روزوں اور نمازوں کا کفارہ کس حساب سے ادا کرنا ہے یعنی فی نماز روزہ کیا فدیہ دیا جاوے اور کفارہ ایک ہی محتاج کو دیا جائے یا کئی کو؟ بیوقوف توجروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”یعطی لكل صلوٰۃ نصف صاع من بر کالفطرۃ، وکذا حکم الوتر والصوم“۔ درمختار:

۱/۱۰ (۱)۔ وفی الشامی: ۷۶۶/۲: ”ای اومن دقیقہ او سوبقہ او صاع تمر اوزیبب اوشعیر اوقیمته، وهی افضل عندنا لاسراعها بسد حاجة الفقراء“ (۲)۔

اس سے معلوم ہوا کہ ہر نماز ہر روزہ کے فدیہ میں وہی مقدار دی جاتی ہے جو صدقۃ الفطر میں دی جاتی ہے اور وتر مستقل نماز کے حکم میں ہے۔ یہ تمام فدیہ ایک کو دینا بھی جائز ہے اور کئی کو بھی، لیکن ایک فدیہ سے کم دینا جائز نہیں: ”وادی إلى الفقیر أقل من نصف صاع، لم یجز، ولو أعطاه الكل، جاز“۔ درمختار علی الطحطاوی ۱/۳۰۸ (۳) ”ولو أعطی فقیرًا واحدًا جملة، جاز“۔ بحر: ۹۱/۲ (۴)۔

حررہ محمد محمود گلوپی عفا اللہ عنہ، محقق مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۹۱/۳/۷۹ھ۔

الجواب صحیح: عبدالرحمن غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۹/ذی الحجہ/۹۰ھ۔

(۱) (تنبیہ الابصار مع الدر المختار، باب قضاء الفوائت: ۷۳/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب قضاء الفوائت: ۱۶۰/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت: ۱۲۵/۱، رشیدیہ)

(۲) (رد المحتار، باب قضاء الفوائت: ۷۳/۲، سعید)

(و کذا فی مراقی الفلاح علی نور الايضاح، کتاب الزکوٰۃ، باب صدقۃ الفطر، ص: ۷۲۲، قدیمی)

(۳) (باب قضاء الفوائت، دار المعرفۃ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، باب قضاء الفوائت: ۱۶۱/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت: ۱۲۵/۱، رشیدیہ)

(۴) (البحر الرائق، باب قضاء الفوائت: ۱۶۰/۲، رشیدیہ)

نماز اور روزہ کے فدیہ کی ادائیگی

سوال [۳۴۷۸]: ہندو بحالتِ صغیٰ پانچ ماہ از جمادی الآخر تا نصف شوال بمرضِ قالج، بخار بیمار رہ کر فوت ہو گئی، اس عرصہ میں کسی وقت افتادہ نہیں ہوا، ان ایام کی نمازیں اس کی فوت ہوئیں اور روزے بھی نہ رکھ سکی البتہ اول الذکر دو ماہ پورے ہوش باقی رہے اور اس عرصہ میں ہوش کی یہ حالت تھی کہ بیمار پرسی کرنے والوں کو پہچانتی تھی، کھانا پانی طلب کرتی تھی اور بول و براز کے اخراج کا اس کو کچھ پتہ نہ چلتا تھا اور جس وقت بیمار واروضو کرا کر چار پائی قبلہ رخ کر کے نماز کی کہہ کر نیت بندھواتے تو اس وقت رفع یدین کرا کے ہاتھ بندھوانے کے بعد پھر ایک دھنٹ کے بعد دعاء کیلئے ہاتھ خود بخود اٹھاتی تھی، گویا نسیان تھا، ہوش قائم نہ تھے، بتانے پر کہ نماز پوری کر لی تو کہہ دیتی کہ ہاں نماز پڑھتی ہوں۔

کیا ان ایام کی نمازیں، روزے اس کے ذمے ہیں یا نہیں؟ پھر کہہ کر نماز کے فدیہ کی وصیت کرائی تھی کہ میرے بعد میری فوت شدہ نمازوں کا فدیہ دیدینا اور روزوں کے فدیہ کی کوئی وصیت نہیں کی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مذکورہ میں روزوں کی قضاء اس کے ذمہ واجب نہیں تھی، لہذا فدیہ بھی واجب نہیں ہوا، جن نمازوں کے پڑھنے کا وقت پایا اور اس قدر حواس باقی رہے کہ اشارہ کر کے نماز پڑھ سکے اور پھر نہیں پڑھی نہ ادا، نہ قضاء، اور ان کے متعلق وصیت کی ہے تو درشہ کے ذمہ ایک تہائی ترکہ سے وصیت کو پورا کرنا واجب ہے، حساب کر کے ہر نماز کے عوض ایک صدقۃ الفطر کی مقدار غلہ یا اس کی قیمت ادا کریں وتر مستقل نماز ہے (۱)۔ اگر تہائی

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوات: ۱/۲۵، وشیدیہ)

(و کذا فی التاتار خانیۃ، الفصل العشرون فی قضاء الفاتۃ: ۱/۷۷، وإدارة القرآن کراچی)

(۱) "قولہ: وعليہ صلوات فاتۃ. (الخ): أي بأن کان بقدر علی أدائها ولو بالإیماء، فیلزمہ الإیضاء بها، والا فلا یلزمہ وإن قلت ... و کذا حکم الصوم فی رمضان إن أظفر فیہ المسافر والمریض ومات قبل الإقامۃ والصحة، وتمامہ فی الإمداد. (قولہ: نصف صاع من بر): أي أومن دقیقہ أو سوبقہ أو صاع تمر أو زبیب أو شعیر أو قیمتہ، وہی الفضل عندنا لإسراعہا بسد حاجۃ الفقیر. مراد (قولہ: و کذا حکم الوتر): لأنہ فرض عملی خلافلاً لہما. (قولہ: وإنما یعطى من ثلث مالہ)، فلوزادت الوصیۃ علی الثلث، لا یلزم المولی إخراج الزائد إلا بإجازۃ الورثة". (رد المحتار، باب قضاء الفوات: ۲/۷۳، ۷۴، سعید)

ورش سے یہ وصیت پوری نہ ہو سکے تو پھر ورش کی اجازت پر موقوف ہے، اگر ورش بالغ ہوں اور وہ سب رضا مند ہوں تو زیادہ میں وصیت پوری کر دی جائے ورنہ نہیں، نابالغ کی اجازت کا شرط کوئی اعتبار نہیں۔ اور جن نمازوں کا وقت ایسی حالت میں پایا کہ اس قدر حواس باقی نہیں تھے اور بعد میں حواس اس قدر درست نہیں ہوئے کہ ان کی قضاء کر سکے تو ان کا فدیہ واجب نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفی عنہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

قضاء نماز اور اس کا فدیہ اور حیلہ

سوال (۱۷۳۷): اگر کوئی شخص بے فکری کی وجہ سے یا دوسری اغراض کی وجہ سے اپنی نماز قضاء کرتا ہو، یا توبہ کرے کیونکہ دل کا مالک خدا ہے کہ اس نے کیوں قضاء کیا تو بظاہر اس کو کیا کہا جائے گا؟ اور اگر وہ اپنی طاقت کے موافق تو اس کو ادا کرتا ہے مگر پھر بھی عمر بھر کے اندر پانچ سو، ہزار وقت کی باقی رہ جائے تو اس کا فدیہ کیا ہوگا؟ اور فدیہ کے اندر کوئی ترکیب یعنی حیلہ بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور یہ فدیہ غریب اور امیر دونوں کے واسطے ایک ہے یا الگ؟ ایسے ہی حیلہ کا حکم دونوں قسم کے آدمیوں کے واسطے ایک ہوگا یا الگ؟ اس تفصیل کا مطلب یہ ہے کہ عالمگیری میں یہ مسئلہ ہے کہ اگر کسی کی کچھ نماز ذمہ میں رہ جائے اور اس کو ادا نہ کر سکے تو چاہے امیر ہو یا غریب کہ اتنا فدیہ اگر دیا جائے تو یا تو کل مال ختم ہو جائے گا تو وہ اس کو ادا کر دے گا۔

تیسرا طبقہ یہ ہے کہ وقت محدود ہو تو وہ اس کو آسانی کے ساتھ ادا کر دے گا تو کیا ان تینوں صورتوں کے اندر عالمگیری کا حیلہ کارگر ہوگا؟ کہ صرف ایک قرآن شریف پانچ روپیہ کا خرید کر کوئی غریب کو یہ کہتا ہے کہ میری میت کے ذمہ جو اتنی نماز ہے کہ اس کا فدیہ ادا نہیں کر سکتا، ایسے ہی اس قرآن شریف کا اتنا ہدیہ کر دینے والا بھی اس کو ادا نہیں کر سکتا، اس نے ان تمام نمازوں کے عوض بھی یہ قرآن شریف تم کو ان تمام فدیہ کے عوض میں دینا چاہتا ہوں، کیا تم اس کو قبول کرتے ہو؟ تو وہ قرآن خواں اس کو کہتا ہے کہ ہاں میں نے ان تمام فدیہ کے عوض میں اس قرآن شریف کو قبول کیا۔ کیا یہ عالمگیری کا حوالہ صحیح ہے؟ پھر یہ زمانہ حال کے لوگ نماز نہیں پڑھتے مگر پھر وہ کلی طور پر نماز کو ختم ہی کر دے گا اور ایک قرآن شریف ہدیہ کر دے گا۔

سائل: کوثر علی مدنا پور۔ بنگال۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح شرح نواد الإيضاح، کتاب الصلوۃ، فصل فی إسقاط الصلاة

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز فرض عین ہے اس کو ترک کرنا خطرناک اور کبیرہ گناہ ہے (۱)، پھر اس کی قضاء پڑھنا فرض ہے، جتنی نمازیں بھی ذمہ میں ہوں سب کی قضاء جلد از جلد پڑھے، ہرگز غفلت نہ کرے، پانچ سوہوں یا ہزار ہوں سب کی قضاء پڑھے (۲)، پوری کوشش کے باوجود اگر کچھ نمازیں ذمہ میں باقی رہ جائیں تو ان کے متعلق فدیہ کی وصیت کر دے۔ ہر نماز کے عوض ایک صدقۃ الفطر کے برابر دینا لازم ہے، یہ وصیت ایک تہائی ترکہ سے لازم ہوگی۔ جب تک اتنا مال ہو کہ ایک تہائی ترکہ سے ہر نماز کے عوض صدقۃ الفطر دیا جاسکے، کوئی حیلہ کرنا درست نہیں (۳)۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ﴾ (البقرة: ۴۳)

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ (النساء: ۱۰۳)

”وعن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال: فرضت على النبي ﷺ ليلة أُسرى به الصلاة خمسين، لم نقصت حتى جعلت خمساً، ثم نودي ”يا محمد! إنه لا يبدل القول لدى“، وإن لك بهذا الخمس خمسين“.

(صنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء كم فرض الله على عباده من الصلوات: ۵۱/۱، سعید)

”[قوله: (هي): أي الصلاة الكاملة، وهي الخمسين المكتوبة (قوله: على كل مكلف): أي بعينه.

(قوله: بالاجماع): أي بالكتاب والسنة“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة: ۳۵۱/۱، سعید)

”وعن بريدة قال: قال رسول الله ﷺ: ”العهد الذي بيننا وبينهم الصلوة، فمن تركها، فقد

كفر“۔ رواه أحمد“۔ (مشکوٰۃ، كتاب الصلاة، الفصل الثاني، ص: ۵۸، قديمی)

(۲) ”(وقضاء الفرض والواجب والسنة فرض وواجب وسنة) — لف ونشر مرتب —، وجميع أوقات

العمر وقتٌ لل قضاء إلا الثلاثة المنهية“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: وقت لل قضاء): أي لصحة ليها وإن

كان القضاء على الفور إلا لعذر“۔ (رد المحتار، باب قضاء القوائت: ۲۶/۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، باب قضاء القوائت: ۱۳۱/۲، رشديه)

(۳) ”(ولومات وعليه صلوات فائنة وأوصى بالكفارة، يعطى لكل صلاة نصف صاع من بر) كالفطرة،

وكذا حكم الوتر والصوم، وإنما يعطى (من ثلث ماله)“۔ (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب

الصلاة، باب قضاء القوائت: ۷۲/۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، باب قضاء القوائت: ۱۶۰/۲، رشديه)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، الباب الحادى عشر في قضاء القوائت: ۱۲۵/۱، رشديه)

یہ کہنا کہ امیر و غریب سب کیلئے یہ حیلہ ہے، لفظ اور بے اصل ہے۔ ایک تہائی ترکہ سے زیادہ میں فدیہ کی وصیت پورا کرنا ضروری نہیں، بلکہ ورثاء کی اجازت پر موقوف ہے (۱)۔

ایک قرآن شریف خرید کر دینے کو سب فرض نمازوں کا بدلہ سمجھنا جہالت اور ضلالت ہے، عالمگیری کی طرف اس کو منسوب کرنا لفظ اور بہتان ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، ۲۳/۶/۹۰ھ۔

مرض الموت کی نمازوں کے فدیہ کا حکم

سوال [۳۴۸۰]: اگر کوئی شخص مرض الموت میں مبتلا ہو اور موت سے کچھ دن قبل ہوش و حواس باقی نہ رہے تو جو نمازیں اس بے ہوشی کے عالم میں قضاء ہو جائیں، تو کیا ان قضاء نمازوں کا فدیہ دینا لازم ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر چوبیس گھنٹے سے زیادہ چہر نماز کے وقت تک بے ہوش رہی تو ان نمازوں کا فدیہ لازم نہیں (۲)۔
فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: ہندو نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱/۸۸ھ۔

(۱) "قولہ: وإنما يعطى من ثلث ماله: أى للوزادت الوصية على الثلث، لا يلزم الولى إخراج الزائد إلا بإجازة الورثة." (رد المحتار، باب قضاء الفوائت: ۷۳/۲، سعید)

(۲) "حدثنا أحمد بن يونس، ثنا زائدة، عن عبيد الله عن نافع قال: أغمى على عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم يوماً وليلة، فأفاق، فلم يقض ماله، واستقبل. كذا فى نصب الرأية: ۳۰۵/۱. (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب المغمى عليه: ۱۹۱/۷، إدارة القرآن، کراچی)

قال العلامة الحصكفى: "ومن جن أو غمى عليه، ولو بغز عن سبع أو آدمى (يوماً وليلة، قضى الخمس، وإن زاد وقت صلاة) سادسة (لا) للحرج ولو أفاق فى المدة." (الدر المختار، باب صلاة المريض: ۱۰۳/۲، سعید)

"قولہ: وعليه صلوات فاتتة: أى بأن كان يقدر على أدائها ولو بالإيماء، فيلزمه الإيضاء بها، وإلا فلا يلزمه وإن قلت." (رد المحتار، باب قضاء الفوائت: ۷۳/۲، سعید)

صوم و صلوٰۃ کا نذیہ، اس کی مقدار اور اس کا مستحق

سوال [۳۸۱]: ایک شخص کا انتقال ہوا جس کی چند نمازیں ایسی حالت میں قضاء ہوئیں کہ اس کو ہوش تھا مگر طاقت اتنی نہ تھی کہ اشارہ ہی سے نماز پڑھتا، ایسی صورت میں ان نمازوں کا نذیہ ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر ضروری ہو تو کس طرح ادا کرے اور فی نماز کس مقدار میں؟

۲..... مندرجہ بالا شخص کے رمضان کے کچھ روزے بھی قضاء ہو گئے ہیں جس کے بعد بیماری نے اس کو اتنی مہلت نہ دی کہ قضاء ادا کر سکے۔ ان کا نذیہ کس طرح اور فی روزہ کس مقدار سے ادا کرے؟

۳..... ایک نماز کا نذیہ ایک ہی آدمی کو دے یا کئی آدمیوں کو بھی دے سکتا ہے اسی طرح کئی نمازوں یا کئی روزوں کا نذیہ چند مساکین کو دے یا ایک ہی مسکین کو دے سکتا ہے اور گیہوں وغیرہ کی قیمت بھی ادا کر سکتا ہے یا نہیں؟

۴..... اس نذیہ کے مستحق کون ہیں؟ مسجد کی مرمت میں خرچ کرنا، یا کھانا پکا کر طلبہ کو کھانا، یا کپڑے بنا کر طلبہ کو پہنانا جائز ہے یا محض فقیروں کو دینا چاہیے؟

۵..... اگر کسی میت کے ورثہ غریب و مفلس ہوں اور وہ میت کی فوت کردہ نمازوں کا نذیہ ادا نہ کر سکتے ہوں تو میت کی برأت کی اور کیا صورت ہو سکتی ہے۔ فقط
عبدالکریم سوداگر، ذریعہ جامع مسجد، معرفت حافظ

عبداللہ صاحب، مدرس درجہ قرآن شریف جامع مسجد بہار پنور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اگر ایسی حالت میں نمازیں قضاء ہوئیں کہ مریض میں سر سے اشارہ کرنے کی بھی طاقت نہیں تھی اور مرض سے صحت نہیں پائی بلکہ اسی حالت میں انتقال ہو گیا تو اس پر ان نمازوں کی قضاء فرض نہیں، نہ اس کی طرف سے ان نمازوں کا نذیہ دینا ضروری ہے:

”وإن تعذر الإیفاء برأسه، وكثرت الفوائت بأن زادت علی يوم وليلة، سقط القضاء عنه

وإن كان يفهم، في ظاهر الرواية، وعليه الفتوى“. در مختار۔ قال الشامي ۷۹۵/۱: ”فلومات

ولم یقدر علی الصلوة، لم یلزمه القضاء، حتی لا یلزمه الإیضا بها“۔ شامی ۱/۵۱۰ (۱)۔

۲..... ایسی حالت میں روزہ کی قضاء بھی ضروری نہیں، لہذا فدیہ بھی ضروری نہیں: ”لاقضاء للصوم

علی المريض والمسافر إذا ماتا قبل الصحة أو الإقامة“۔ بحر: ۲/۲۸۳ (۲)۔

ایک روزہ کا فدیہ نصف صاع گیہوں ہے فطرہ کی طرح، اسی طرح ہر نماز کا فدیہ نصف صاع ہے اور وتر مستقل نماز کے حکم میں ہے: ”یعطی لكل صلوة نصف صاع من برکاء لفطرة، وكذا حکم الوتر والصوم“۔ درمختار: ۱/۷۶۶ (۳)۔

۳..... ایک نماز کا فدیہ ایک ہی کو دیا جائے، کئی کو نہ دیا جائے: ”ولو اذى الفقير اقل من نصف صاع، لم یجز“۔ درمختار: ۱/۷۶۸ (۴)۔ البتہ کئی نمازوں کا فدیہ ایک کو دینا جائز ہے: ”ولو أعطاه الكل جاز“ (۵)۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة المريض: ۹۹/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صلاة المريض: ۲/۴۰۳، ۴۰۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الرابع عشر فی صلاة المريض: ۱/۱۳۷، رشیدیہ)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی العوارض: ۲/۳۹۵، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲/۷۲، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصوم، فصل فی الأعذار المبيحة للإفطار وما يتعلق بها: ۱/۲۳۹،

دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۳) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲/۷۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب قضاء الفوائت: ۲/۱۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت: ۱/۱۲۵، رشیدیہ)

(۴) (الدر المختار، باب قضاء الفوائت: ۲/۷۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب قضاء الفوائت: ۲/۱۶۱، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتار خانیہ، کتاب الصلاة فی قضاء الفائتہ: ۱/۷۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۵) (الدر المختار، باب قضاء الفوائت: ۲/۷۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت: ۱/۱۲۵، رشیدیہ)

اسی طرح کئی روزوں کا فدیہ بھی ایک کو دینا جائز ہے: ”ويجوز إعطاء فدية صلوٰۃ و صیام آیام ونحوها لواحِدٍ من الفقراء جملةً“۔ مراقی الفلاح، ص: ۲۵۵ (۱)، اور ایک روزہ کا فدیہ کئی کو دینا جائز نہیں۔

گیہوں وغیرہ کی قیمت دینا بھی جائز ہے بلکہ بہتر ہے، قال الشامی: ۱/ ۷۶۶، تحت قول الدر: ”(نصف صاع من بر): أى أومن دقيقه أو سويقه أو صاع تمر أو زبيب أو شعير أو قيمته، وهي أفضل عندنا لإسراعها بسد حاجة الفقير“ (۲)۔

۳..... غریب، مسکین لوگ اس فدیہ کے معرف ہیں، مسجد کی مرمت میں اس کو صرف کرنا جائز نہیں (۳)۔ کھانا پکا کر غریب طلبہ کو بطور تملیک دیدینا جائز ہے، اسی طرح کپڑے، اسی طرح کپڑے بنا کر دینا بھی جائز ہے بشرطیکہ طلبہ مستحق ہوں، بالدارندہ ہوں (۴)، فقیروں کو دینا بھی جائز ہے (۵)۔

(۱) (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلاة، فصل فی إسقاط الصلاة والصوم، ص: ۳۳۹، قدیمی)

(۲) (رد المحتار، باب قضاء الفوائت: ۴/ ۷۳، سعید)

(و کذا فی مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الزکوة، باب صدقة الفطر، ص: ۷۴۳، قدیمی)

(و کذا فی المحيط البرهانی، کتاب الصوم، الفصل الثالث عشر فی صدقة الفطر: ۴/ ۵۹۰، المكتبة الغفریة)

(۳) ”ویشترط أن يكون الصرف (تملیکاً) لإباحة كما مر (لا) يُصرف (إلى بناء) نحو (مسجد) ولا إلى (كل من میت وقضا: دینہ)“۔ (الدر المختار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۴/ ۳۴۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۴/ ۳۴۳، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر علی ملتقى الأبحر، کتاب الزکاة، باب فی بیان احکام المصروف: ۱/ ۴۲۲، ۵، إحياء التراث العربی بیروت)

(۴) ”فلو أطعم يميناً ناولنا الزكاة، لا يجزیه، إلا إذا دفع إليه المطعوم، كما لو كساه بشرط أن يعقل القبط“۔ (الدر المختار، کتاب الزکاة: ۴/ ۴۵۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۴/ ۳۴۳، رشیدیہ)

(۵) ”مصرف الزكاة العشر هو فقير، وهو من له أدنى: أى دون نصاب. (و مسکین من لاشئ له) علی المنعْب --- و صدقة الفطر كإثر كة فی المصارف“۔ (الدر المختار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۲/ ۲۹۹، ۳۳۹، سعید) ---

۵۔ اگر ورثہ میت کے ساتھ احسان کا معاملہ کرنا چاہیں تو نصف صاع کسی فقیر کو دیں اور قبضہ کر دیں اس کے بعد وہ فقیر نصف صاع بطور ہبہ اس کو دیے اور ورثہ اس پر قبضہ کر لیں، اسی طرح لیتے دیتے رہیں مگر قبضہ ضرور ہوتا ہے، ہر مرتبہ میں ایک نماز کا فدیہ ادا ہوتا رہے گا۔ جب حساب لگا کر دیکھ لیں کہ پوری نمازوں کا فدیہ ہو گیا تو نصف صاع اگر فقیر کو دینا تھا تب تو اسی کو دیں اگر کسی سے قرض لیا تھا اس کو واپس کر دیں، انشاء اللہ امید ہے کہ میت کی برأت ہو جاوے گی اور ورثہ کا یہ معاملہ بطور احسان و تبرع ہوگا کیوں کہ ان پر مقلص ہونے کی حالت میں ایسا کرنا واجب نہیں اور صورتِ مسئلہ میں تو میت سب کے نزدیک بالکل بری ہے کیوں کہ نماز قضاء کرنے کا اسے موقع ہی نہیں ملا، حکمِ خدا فی کتب الفقہ، نحو مراقی الفلاح، ص: ۲۵۴ (۱)، و شامی: ۱/۷۶۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوئی عفا اللہ عنہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۱۰/۷/۱۳۵۲ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۱۲/۷/۱۳۵۲ھ۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الثامن فی صدقة الفطرة: ۱/۱۹۳، رشیدیہ)

(۱) "(وان لم یف ما أوصی به) المیت (عما علیہ) أولم یکف ثلث ماله أولم یوص بشئ، وأراد أحد التبرع بقلیل لا یمکن، فحلیته لإبراء ذمة المیت عن جمیع ما علیہ أن (یدفع ذلك المقدار الیسیر بعد تقدیره لثمن من صیام، أو صلاة أو نحوہ و یعطیه) للفقیر (بقصد إسقاط ما یرید عن المیت) (فیسقط عن المیت بقدره، ثم بعد قبضه (بیه الفقیر للولی) أو للأجنى (ویقبضه) لتتم الیهة وتملک، (ثم یدفعه) الموهوب له (للفقیر) بجهة الإسقاط متبرعاً به عن المیت (فیسقط) عن المیت بقدره، ثم یریه الفقیر للولی) أو للأجنى (ویقبضه ثم یدفعه الولی للفقیر) متبرعاً عن المیت، وهكذا یفعل مراراً (حتى یسقط ما کان) بظنه (على المیت من صلاة وصیام، ونحوهما مما ذکرنا من الواجبات، وهذا هو التخلص فی ذلك إن شاء الله بمنه وکرمه"۔ (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلاة، فصل فی إسقاط الصلاة و الصوم: ص ۳۳۹، قدیمی)

(۲) "(ولو لم یتبرک ما لا یستقرض و ارثه نصف صاع مثلاً و یدفعه لفقیر، ثم یدفعه الفقیر للوارث، ثم ولم حتی یم"۔ (الدر المختار، باب قضاء الفوائت: ۲/۷۳، سعید)

(و کذا، فی منحة الخالق علی المحررات، باب قضاء الفوائت: ۱/۶۰۴، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ طریقہ بدعت و ناجائز ہے اصل بلکہ خلاف اصول شرع ہے (۱)۔ نفس ایصالِ ثواب بغیر التزام تاریخ و روزہ و بیعت وغیرہ مستحسن اور پابست واجبیت ہے، خواہ کچھ قرآن کریم پڑھ کر یا نماز روزہ عبادت کر کے، یا غرباء مساکین کو نقد غلہ کپڑا وغیرہ دیکر، یا مسجد، مدرسہ، کنواں وغیرہ بنا کر ہو (۲) اور طریقہ مذکورہ میں چند خرابیاں ہیں:

اول: یہ کہ اس کو لازم اور ضروری سمجھا جاتا ہے حتیٰ کہ اگر اس کو کوئی ترک کرے تو اس پر طعن تشنیع کی جاتی ہے، حالانکہ جس شیء کا استحباب شریعت سے ثابت ہو اس پر بھی اصرار کرنا ممنوع ہے، اصرار سے وہی ممنوع ہو جاتی ہے چہ جائے کہ بدعت پر اصرار کرنا:

"الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة" (۳)۔ "من أصر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر اهـ۔" سعایہ (۴)۔

دوم: یہ کہ اس میں قرآن شریف کا بہنا بھی لازم سمجھا جاتا ہے حالانکہ نفس غلہ کا ثواب ہو نجانا شرعاً قرآن شریف کے ساتھ ہونے پر متوقف نہیں، بلکہ بغیر قرآن شریف ساتھ ہوئے بھی پہنچ جاتا ہے، یہ ایک حکم شرعی کی تغیر ہے۔

سوم: یہ کہ یہ حیلہ بغیر ترک کے تقسیم کئے جاتا ہے حالانکہ ہر اوقات بعض ورثہ نا بالغ ہوتے ہیں، نا بالغ کا

(۱) "حیلہ" استقامتِ مجلس کے واسطے علماء نے وضع کیا تھا، اب یہ حیلہ تحصیل چند نفوس کا ملاؤں کے واسطے مقرر ہو گیا ہے۔ حق تعالیٰ نیت سے واقف ہے، وہاں حیلہ کا مرکز نہیں، مجلس کے واسطے بشرط صحیح نیت ورثہ کے کیا حجب ہے کہ مفید ہو، ورثہ لغو اور حیلہ تحصیل دینا زریعہ کا ہے۔" (فتاویٰ رشیدیہ، کتاب البدعات، ص: ۱۳۰، إدارہ اسلامیات لاہور)

(۲) "والأصل فيه أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكراً أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك عند أصحابنا للكتاب والسنة"۔ (البحر الرائق، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

(۳) (السعایہ، باب صفة الصلوة، قيل فصل في القراءة: ۲/۲۶۵، مہیل اکیڈمی لاہور)

(۴) (السعایہ، المصدر السابق: ۲/۲۶۳، مہیل اکیڈمی لاہور)

حصہ صرف کرنا ہرگز جائز نہیں، اگر وہ اجازت دے تو اجازت بھی معتبر نہیں (۱)۔

چہارم: اس میں قبضہ نہیں ہوتا، حالانکہ صدقہ کے لئے قبضہ شرط ہے (۲)۔

پنجم: غلے کی یہ مقدار بھی شرعاً متعین نہیں۔

ششم: یہ مقدار کافی و لازم سمجھی جاتی ہے حالانکہ بعض اوقات صوم، صلوة میت کے ذمے کچھ بھی نہیں ہوتا اور بعض اوقات اتنی مقدار ہوتی ہے کہ حساب کے اعتبار سے یہ نفلہ تا کافی ہوتا ہے کیونکہ ہر نماز کے عوض ایک صدقہ الفطر کی مقدار غلہ واجب ہوتا ہے اور یہی مقدار ہر روزے کے عوض میں ہے (۳)۔

ہفتم: عام طور پر یہ حیلہ ریاکاری اور فخر کے لئے کیا جاتا ہے اسی لئے حساب نہیں کیا جاتا ہے بلکہ مقدار مقررہ اور قرآن کریم کے دینے پر اکتفا کیا جاتا ہے اور اسی کو ضروری سمجھا جاتا ہے خواہ میت کے ذمہ صوم و صلوة کچھ فوت شدہ باقی ہو یا نہ ہو، نیز اگر ہو تو کم ہو یا زیادہ ہو، قرآن شریف کو خدا جانے کس قدر کفارہ سمجھتے ہیں، حالانکہ اس میں قیمت کا اعتبار ہوتا ہے:

”وفى البرازية: وبكره نفل الطعام فى المواسم، واتخاذ الدعوة لقرأة القرآن، وجمع الصلحاء، والقرء للسختم، وأطال ذلك فى المعراج، وقال: وهذه الأفعال كلها للسمعة والرياء، فيحترز عنها؛ لأنهم لا يريدون بهأوجه الله تعالى، ولا سيما إذا كان فى الورثة صغار أو غائب، اهـ“۔ رد المختار (۴)۔

(۱) ”ولا (أى لا تصح الوصية) لورثته وقتله مباشرة إلا بإجازة ورثته وهم كبار عقلاء،

فلم تجز إجازة صغير“۔ (الدر المختار، کتاب الوصایا: ۶/۲۵۶، سعید)

(۲) ”و تمامہا کرہن و صدقہ؛ لأن القبض شرط تمامہا“۔ (الدر المختار، کتاب الہبۃ:

۵/۶۹۱، سعید)

(۳) ”و لو مات وعليه صلوات فاتتہ، و أوصى بالكفارة، يعطى لكل صلوة نصف صاع من بر كالفطرة،

وكذا حكم الوتر والصوم، وإنما يعطى من ثلث ماله“۔ (الدر المختار، باب قضاء الفوائت، عند مطلب

فى إسقاط الصلوة عن الميت: ۲/۷۳، ۷۳، سعید)

(۴) (رد المختار، باب صلوة الجنائزۃ، مطلب فى كراهة الضیافۃ من أهل الميت: ۲/۲۴۰،

”فیحترز تقسیم کردن نقد غلہ وغیرہ بعد میت از ترکہ آن بمحتاجان بہ نیت ثواب جائز است، بشرطیکہ وارثانش کبار باشند و راضی باشند بدادن. و اگر ورثہ میت صغار اند، بدون تقسیم ترکہ تصدق جائز نیست. وبدون این چیز ہا ہمراہ جنازہ رسم جاہلیت است، از شرع شریف ثابت نیست، وجیزے کہ نظیرش در اصل شرع یافتہ نمی شود کردن آن چیز مکروہ است یا حرام. اما دادن تصدق بفقراء و مساکین برائے ثواب میت بے آنکہ ہمراہ جنازہ ہرند، جائز است، زیرا کہ برائے ثواب میت چیزیکہ بمحتاجان میدہند، مستحب آنست کہ بے روی و ربا و بے تعین وقت و روز باشد إلا بدعت می گردد، و درین صورت دادن ایشان خالی از کراہت نخواہد شد. واللہ بہدی من یشاء الی صراط مستقیم“۔ رسائل اربعین، ص: ۵۱، ۵۰، مطبوعہ مطبعہ محمدی ماہ صفر ۱۲۹۱ھ (۱)۔

کفارہ صوم و صلوٰۃ میت کا شروع طریقہ یہ ہے کہ اگر اس نے مرنے سے پہلے وصیت کی تو ایک ٹلٹ ترکے میں ہر نماز کے عوض ایک صدقۃ الفطر کی مقدار غلہ یا اس کی قیمت کسی فقیر کو دے دی جائے اسی طرح ہر روزہ کے عوض، اور تو بھی شرعاً مستقل نماز ہے۔ اگر ایک ٹلٹ ترکے میں سے پورا ہو جائے تب تو خیر ورنہ سب ورثہ کی اجازت سے بشرطیکہ وہ بالغ ہوں، ایک ٹلٹ سے زائد سے بھی وصیت کو پورا کیا جاسکتا ہے، بغیر وصیت صدقہ دینا جائز نہیں، تاہم اگر بالغ ورثہ اپنے حصہ میں سے دے دیں تب بھی اور ست ہے اور نابالغ کا حصہ صدقہ کرنا جائز نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفی عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۱۲/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور، صحیح: عبداللطیف، ۱۸/۱۲/۶۰ھ۔

نماز کا فدیہ شیعہ کو دینا

سوال [۳۲۸۳]: زید اپنے بہنوئی اور بہن کو اپنی زوجہ کی نمازوں کا فدیہ (جس کا انتقال ہو چکا ہے) دے سکتا ہے یا نہیں؟ جبکہ انہوں نے شیعہ مذہب اختیار کر لیا ہے۔

(۱) (لم أطلع علی هذا الكتاب)

(۲) (راجع، ص: ۳۰۰، رقم الحاشیة: ۱)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کوئیں دینا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۸۸ھ۔

ایک نماز نفل سے نمازوں کی قضاء وکفارہ

سوال [۳۴۸۳]: زید اپنی تصنیف میں لکھتا ہے کہ نماز کفارہ قضاء عمری اس طرح پڑھے کہ بعد از نماز جمعہ چار رکعت میں بعد سورہ فاتحہ کے آیہ الکرسی ایک بار، سورہ کوثر پندرہ بار اور بعد نماز سلام دس دس بار، استغفار و درود پڑھے کفارہ قضاء شدہ نمازوں کا ہو جائے گا

زید کا یہ کہنا کتب احادیث و دیگر کتب متبرک سے ثابت ہے یا نہیں؟ شریعت میں اس کی کوئی اصل ہے یا نہیں؟ حکم شرعی سے مطلع فرمایا جائے۔

والسلام۔ احقر الناس محمد احسن۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفارہ کی شرعاً کوئی اصل نہیں، نہ اس سے قضاء شدہ نمازوں کا کفارہ ہوتا ہے، زندگی میں ان نمازوں کا خود پڑھنا فرض ہے، بغیر اس کے برقی الذمہ نہ ہوگا (۲)، اگر نہیں پڑھے گا تو مرتے وقت وصیت کرنا ضروری

(۱) "قولہ: إلا فی جواز الدفع إلی الذمی" فی فتاویٰ قاضی خان: جاز ویکرہ، وعند الشافعی وإحدى الروایتین عن أبي يوسف: لا يجوز، تانار خانانیہ. وقدم عن الحاوی أن الفتوی علی قول أبي يوسف، ومرو الکلام فیہ" (رد المحتار، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر: ۳/۳۶۹، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۲/۱۲۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی مجمع الأنهر علی ملئقی الأبحر، کتاب الزکاة، باب فی بیان أحكام المصروف: ۱/۲۲۳، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ﴾ (سورة البقرة: ۲۳)

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ (سورة النساء: ۱۰۳)

ہے، مرنے کے بعد ہر نماز کے عوض ایک صدقہ فطر کی مقدار صدقہ کرنے سے نماز کا صدقہ ادا ہوگا اور وتر مستقل نماز کے حکم میں ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۶/۱۳۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۶/۱۳۵۶ھ۔



(۱) "ولومات وعلیہ صلوات فائتہ وأوصیٰ بالکفارة، یعطیٰ لكل صلوة نصف صاع من بر کالفطرة وكذا حکم الوتر"۔ الخ۔ (تنویر الأبصار، باب قضاء الفوائت: ۷۲/۲، سعید)

"إذامات الرجل وعلیہ الصلوات فائتہ وأوصیٰ بأن یعطیٰ کفارة صلاته، یعطیٰ لكل صلاة نصف صاع من بر، لئوتر نصف صاع بولصوم یوم نصف صاع، وإنما یعطیٰ من ثلث ماله"۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۱۶۰/۲، رشیدیہ)

(وكذا فی التاتارخانیة، كتاب الصلاة، الفصل العشرون فی قضاء الفائتة: ۷۷۰/۱، إدارة القرآن والعلوم الاسلامیة، كراتشي)

باب سجود السہو

(سجدہ سہو کا بیان)

تکبیر تحریمہ آہستہ کہنے سے سجدہ سہو لازم نہیں

سوال [۳۲۸۵]: امام صاحب نے تکبیر تحریمہ پآواز بلند نہ کہا، اسماغ غیر نہیں ہوا اور دوسری تکبیرات پآواز کہا تب سجدہ سہو واجب ہے یا نہیں؟ نیز اگر امام صاحب پر سجدہ سہو واجب نہیں ہوا پھر بھی سجدہ سہو کر لیا تو نماز ہوگی یا نہیں؟ ایک مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ امام صاحب نماز میں ترک مستحبات پر بھی سجدہ سہو کر سکتا ہے، نماز میں کوئی نقصان نہ ہوگا۔ کیا یہ بات درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تکبیرات آہستہ کہنے سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا، مستحب کے چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا (۱)، اگر اس گمان سے سجدہ سہو کر لیا کہ واجب ہو گیا تھا تب بھی نماز قاسد نہیں ہوئی:

”لو ظن الإمام للسہو فسجد له، فتابعه، فإن أن لا سہو، فالأشبه الفساد لا قتدائه فی موضع الانفراد“۔ درمختار۔ ”قوله: فالأشبه الفساد“ وفي الفيض: وقيل: لا يفسد، وبه يفتي، وفي البحر عن الظهيرية: قال الفقيه أبو الليث: في زماننا لا يفسد؛ لأن الجهل في الغراء غالب“۔ شامی، ص: ۴۰۳ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۹۳ھ۔

(۱) ”ولا يجب إلا بترك واجب، أو تأخير ركن..... ولا يجب بترك التعمد والبسطة في الأولى وتكبيرات الانتقال“۔ (الفتاوى العالمكبرية، الباب الثانی عشر فی سجود السہو ۱/۲۶، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، فصل في سجود السهو، ص: ۳۵۵، سهيل اكيذمي)

(۲) (الدر المحتار مع رد المحتار، باب الإمامة: ۵۹۹/۱، سعيد)۔

ہاتھ باندھنے اور چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب ہوگا یا نہیں؟

سوال [۳۳۸۶]: دو رکعت نفل بیٹھ کر پڑھ رہا ہوں، دوسری رکعت میں بجائے زانو پر ہاتھ رکھنے کی نیت باندھ لی مگر فوراً یاد آگیا، کیا سجدہ سہو کرنا چاہیے، جب کہ وقفہ تین تسبیح سے کم لگا ہو؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے سجدہ سہو لازم نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

سری نماز میں سورہ فاتحہ کو جہراً اور جہری میں سر اُپڑھنے کا حکم

سوال [۳۳۸۷]: اگر امام جہری نماز میں سورہ فاتحہ بالکل خاموش پڑھ جائے، یا سری نماز میں بلند آواز سے پڑھ جائے تو اب یاد آنے پر جہاں تک پڑھ لی ہے وہیں سے صحیح کرے یا شروع سے پھر پڑھے؟ ایسی غلطی سے نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ یا سجدہ سہو لازم ہوگا؟ اور کہاں تک پڑھنے پر سجدہ سہو لازم ہوگا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جہری نماز میں تین آیات کی مقدار سہو سر اُپڑھنے سے سجدہ سہو لازم ہوگا، اسی طرح سری نماز میں جہراً پڑھنے کا حکم ہے، اگر اس کو جہراً نہیں پڑھا بلکہ صرف سورت کو جہراً پڑھ کر سجدہ سہو کر لیا تب بھی نماز درست

= (و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی سجود السہو، ص: ۳۶۵، سہیل اکیڈمی)

(و کذا فی الصاخر خانیۃ، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، نوع آخر فی المتفرقات: ۷۳۳/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ، کراتشی)

(۱) "ولا یجب السجود إلا بترك واجب أو تأخیرہ، أو تأخیر ركن أو تقدیمہ، أو تكرارہ أو تغیر واجب بأن یجهر فیما یخافت، و فی الحقیقۃ وجوبہ بشئ واحد، وهو ترك الواجب، کذا فی الکافی۔"
(الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱/۲۶، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی سجود السہو، ص: ۳۵۵، سہیل اکیڈمی)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، ص: ۳۶۱، قدیمی)

ہو جائے گی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

یاد آنے یا لقمہ دینے کے بعد جہر کہاں سے شروع اور سجدہ سہو کا حکم

سوالی [۳۲۸۸]: اگر جہری نماز میں امام دو تین آیتیں آہستہ پڑ گیا، بعد کو لقمہ دینے سے، یا خود اس کو

یاد آ گیا اب وہ سب کو ہر سے پڑھے یا جہاں سے یاد آیا وہیں سے جہر شروع کر دے سجدہ سہو تو کرے گا ہی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جہاں سے یاد آیا وہیں سے جہر شروع کر دے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

منفرد کا جہری نماز کی تیسری اور چوتھی رکعت میں جہر سورۃ فاتحہ پڑنے سے سجدہ سہو

سوالی [۳۲۸۹]: منفرد شخص نے اپنی جہری نمازوں میں تیسری اور چوتھی رکعت میں سورۃ فاتحہ کو قصداً

زور سے پڑھا تو نماز ہوگی یا نہیں؟ اسی طرح اگر سنتوں میں قصداً قرأت زور سے پڑھے تو کیا حکم ہے؟ اور کیا سہو

(۱) ”(و الجہر فیما یخالف فیہ) للإمام (وعکسہ) لكل مصل فی الأصح، والأصح تقدیرہ (بقدر ماتحوز بہ الصلاة فی الفصلین. وقیل: -) قائلہ قاضی خان - (بجب السہو) (بہما): أى بالجہر والمخافتة (مطلقاً): أى قل أو کثر (وہر ظاہر الروایۃ)“. (الدر المختار). ”(قوله: والأصح الخ) صححہ فی الہدایۃ والفتح والتبیین والمنیۃ؛ لأن البسر من الجہر والإخفاء لا یمکن الاحتراز عنہ، وعن الكثير یمکن، وماتصح بہ کثیر، غیر أن ذالک عنہ آیۃ واحدة، وعندہما ثلاث آیات، ہدایۃ. (قوله: وهو ظاہر الروایۃ) وقال فی شرح المنیۃ: والصحیح ظاہر الروایۃ، وهو التقدير بما تحوز بہ الصلاة من غیر تفرقة؛ لأن القلیل من الجہر فی موضع المخافتة عفو أیضاً“. (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب سجود السہو ۲/۸۱، ۸۲، سعید)

(و کذا فی الحلی الکبیر، فصل فی سجود السہو، ص: ۳۵۷، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب سجود السہو: ۲/۱۷۰، رشیدیہ)

(۲) ”سہا الإمام، لمخافت بالفتاحۃ فی الجہریۃ، ثم تذکر، بجہر بالسورۃ، ولا یعیذ، ولو خافت بأیۃ

أو أكثر یتیمہا جہراً ولا یعیذ“. (الحلی الکبیر، مسائل شنی، ص: ۶۱۸، سہیل اکیڈمی)

(و کذا فی النہر العائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۳۲۵/۱، مکتبہ امدادیہ ملتان)

قرأت زور سے کرنے کی صورت میں بجدہ سہو کافی ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس جگہ سر اُپ نہا واجب ہے وہاں قصد اسورۃ قاتحہ زور سے پڑھنے سے نماز قاسد نہیں ہوگی لیکن ترک واجب کی وجہ سے مکروہ ہوگی اور اعادہ لازم ہوگا اور ایسے موقع میں سہو زور سے پڑھنے سے بجدہ سہو لازم ہوگا (۱) اور بجدہ سہو سے نماز صحیح ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب محمد غفرلہ۔

تیسری رکعت میں الحمد جہراً پڑھ دی

سوال [۳۴۰]: ایک امام صاحب نے تیسری رکعت میں کھڑے ہو کر ”الحمد“ بالجہر پڑھ دی، دو تین آیت پڑھنے کے بعد امام کو یاد آیا وہ خاموش ہو گیا۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ بجدہ سہو واجب ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تین آیت بالجہر پڑھے تو بجدہ سہو لازم ہوگا (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب محمد غفرلہ۔

(۱) ”عن إمامنا رحمہ اللہ النخعی رحمہ اللہ تعالیٰ، قال: سجد إذا أمر فيما يجهر فيه بأوجهر فيما يسر فيه، ذكره سحنون في المدونة بلاسند جزمًا“۔ (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب في بقية أحكام السهو: ۱۶۷/۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”(والجهر فيما يخالف فيه للإمام (وعكسه) لكل مصل في الأصح. والأصح تقديره بقدر ماتجوز به ماتجوز به الصلاة في الفصلين (وقيل) - قاله قاضيان: يجب السهو (بهما): أي بالجهر والمخافتة (مطلقاً): أي قل أو أكثر (وهو ظاهر الرواية)“۔ (الدر المختار).

”قولہ: (وهو ظاهر الرواية)..... وقال في شرح المنية: والصحيح ظاهر الرواية، وهو تقدير بما تجوز به الصلاة من غير تفرقة؛ لأن القليل من الجهر في موضع المخافتة عفو أيضاً“۔ (تنوير الألبار مع رد المختار، باب سجود السهو: ۸۱، ۸۲، معید)

(و کذا فی الحلی الکبیر، فصل فی سجود السهو، ص: ۳۵۷، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۳) ”ومنها جهر الإمام فيما يجهر فيه، والإصرار في محله مطلقاً، واختلف في القدر الموجب للسهو“۔

نماز میں سجدہ تلاوت کے بعد سورۃ فاتحہ پڑھنے سے سجدہ سہو لازم ہوگا یا نہیں؟

سوال [۳۴۹۱]: امام نے "الحمد" کے بعد ایسی سورت پڑھی جس میں آیت سجدہ آگئی اور سجدہ تلاوت کیا، پھر کھڑے ہو کر "الحمد" پڑھی یعنی ایک رکعت میں "الحمد" دو دفعہ پڑھی گئی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں سجدہ واجب نہیں، اگر "الحمد" دو دفعہ مسلسل پڑھتا یعنی درمیان میں کسی اور قرآن کا فصل نہ ہوتا تب سجدہ سہو واجب ہوتا، فتاویٰ قاضی خان، ص: ۶۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

تکرات فاتحہ سے سجدہ سہو کا حکم

سوال [۳۴۹۲]: اگر نماز میں کسی رکعت میں بھول کر یا قصداً سورۃ فاتحہ ایک سے زائد دفعہ پڑھی جاوے تو کیا سجدہ سہو کرنا ہوگا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پہلی دو رکعت میں سہو مسلسل مکرر پڑھا ہے تو سجدہ سہو لازم ہے، اگر اخیر کی دو رکعت میں مکرر

والأصح أنه قدر ما تجوز به الصلاة في الفصلين؛ لأن اليسير من الجهر والاعفاء لا يمكن الاحتراز عنه". (حاشية الطحطاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی سجود السہو، ص: ۶۱، قدیمی)
وقال ابن النجيم: "من واجبات الصلوة الحادی عشر والثانی عشر الجهر علی الإمام فیما بهجر فيه، والمخافته فیما يخافه فيه". (البحر الرائق، باب سجود السہو، ۲/۷۰، رشیدیہ)

(وکذا فی التنبیہ مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب سجود السہو: ۸۱/۲، سعید)

(۱) "وسجود السہو یعلق بأشیاء: ... ومنها إذا قرأ فی الأولین أو أحدهما الفاتحة، ثم الفاتحة، ثم السورة ولو قرأ الفاتحة، ثم السورة، ثم الفاتحة، لاسهو علیہ". (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصلاة، فصل فیما یوجب السہو وما لا یوجب السہو: ۱۲۱/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی رد المحتار، باب صفة الصلاة: ۳۶۰/۱، سعید)

پڑھا ہے یا پہلی ہی دو میں کر رہا ہے مگر مسلسل نہیں بلکہ ایک دفعہ سورت سے چپٹے فاتحہ کو پڑھا ہے دوبارہ پھر سورت کے بعد پڑھا ہے تو سجدہ سہولاً لازم نہیں۔ عموماً پڑھنے سے بھی سجدہ سہولاً لازم نہیں ہوگا، البتہ ایسی صورت میں نماز مکروہ ہوگی: "ولو كررها: أى الفاتحة فى الأوليين، يجب عليه سجود السهو، بخلاف ما لو أعادها بعد السورة أو كررها فى الآخرين، فى التبيين، الخ". عالمگیری: ۱/۱۲۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد منگونی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور۔

ایضاً

سوال [۳۴۹۳]: اگر بھول کر دومرتبہ "الحمد" پڑھ جائے سجدہ سہو کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسلسل دومرتبہ پڑھے گا تو سجدہ سہولاً لازم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وفقر لہ۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱/۱۲۶، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب سجود السہو: ۱/۴۷۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی رد المحتار، باب صفة الصلاة: ۱/۴۶۰، سعید)

(۲) "و یسجد للسہو کما لو کرر الفاتحة، ثم قرأ السورة". (مراقی الفلاح). وقال الطحطاوی: "قوله:

(و یسجد للسہو) إذا کان ساهياً، وإلا کره تحریماً؛ لأن فیہ تأخیر الواجب، وهو الفاتحة عن محله، وهو

العلة فی وجوب السہو بتکرار الفاتحة". (حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلاة، فصل فی بیان واجب

الصلاة، ص. ۲۳۹، قدیمی)

"(قوله: و کذا ترک تکریرہا، الخ) فلو قرأها فی رکعة من الأولین مرتین، وجب سجود

السہو لتأخیر الواجب، وهو السورة کما فی الذخيرة وغيرها". (رد المحتار، باب صفة الصلاة:

۱/۴۶۰، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی سجود السہو، ص: ۴۶۰، مہدی اکیڈمی، لاہور)

”الحمد“ کی جگہ ”التحیات“ پڑھ لی

سوال [۳۴۹۴]: ۱۔ ”الحمد“ کی جگہ ”التحیات“ پڑھی۔

۲۔ یا آتے پر ”الحمد“ پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔۔۔ کس رکعت میں؟

۲۔۔۔۔۔ سجدہ سہو واجب ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۷/۸۸ھ۔

قرأت میں تشابہ کی وجہ سے سجدہ سہو

سوال [۳۴۹۵]: نماز میں کوئی سورت شروع کی اور کسی جگہ سے درمیان میں دوسری سورت پڑھ لی

گمیا اب اس کو کیا کرنا چاہیے، پہلی سورت کی طرف مراجعت یا دوسری سورت جاری رکھے اور کیا سجدہ سہو بھی کرنا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اتنی مقدار پڑھ چکا ہے کہ اس کے بعد رکوع کر دینا چاہیے تب رکوع کر دے ورنہ اگر ایک دو لفظ پڑھ کر یاد آ گیا تو جو سورت اول شروع کی تھی اس کی طرف لوٹ جائے اگر زیادہ پڑھ کر یاد آئے تو نہ لوٹے بلکہ

(۱) اگر کسی شخص نے پہلی رکعت میں سورت فاتحہ کے بعد ”التحیات“ پڑھ لی تو اس پر سجدہ سہو کرنا واجب ہے اور اگر سورت فاتحہ سے پہلے ”التحیات“ پڑھی تو اس پر سجدہ سہو واجب نہیں:

”ولو قرأ الشہد فی القيام، إن كان فی الركعة الأولى، لا يلزمه شيء، وإن كان فی الركعة الثانية، اختلف المشايخ فيه، والصحيح أنه لا يجب، كذا فی الظہیریة. ولو تشهد فی قيامه قبل قراءة الفاتحة، فلا سہو عليه وبعد هاء يلزمه سجود السہو، وهو الأصح“. (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱/۱۲۷، برشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب سجود السہو: ۱/۳۷۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، باب سجود السہو: ۲/۱۷۲، برشیدیہ)

جس سورت پر پہنچ گیا ہے اسی کو پڑھے مجدد سہواً ہی صورت میں نہیں ہے۔

تنبیہ: اگر ایک سورت ہے دوسری سورت میں چلے جانے سے معنی بگڑ جائیں گے تو نماز فاسد ہو جائے گی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

قیام میں تشہد سے مجدد سہو

سوال [۳۴۹۶]: فرض نماز کی پہلی دوسری رکعت میں "الحمد" شریف پڑھنے کے بعد بھول کر بجائے سورت پڑھنے کے اگر "التحیات" پڑھ دی جائے تو کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

مجدد سہو واجب ہوگا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

پہلی رکعت میں بیٹھ کر فوراً کھڑا ہو گیا

سوال [۳۴۹۷]: ایک شخص پہلی رکعت کے دونوں مجددے کرنے کے بعد اقیات پڑھنے کیلئے تھوڑی دیر بیٹھ گیا، کچھ بھی نہیں پڑھا کداسے یاد آ گیا فوراً دوسری رکعت کیلئے کھڑا ہو گیا۔ مجدد سہو کی ضرورت تھی یا نہیں؟

(۱) "المشرط الهندوئی والفصلی لوجودها خروج صوت یصل إلى أذنه، وبه قال الشافعی، ولم يشترط الكرخی وأبو بكر البلخی السماع، واكتفيا بتصحيح الحروف. واعتار شيخ الإسلام وقاضيهان وصاحب المحيط والحدوئی قول الهندوئی، وكذا في معراج الدراية. ونقل في المجتبى عند الهندوئی أنه لا يجزیه ما لم تسمع أذناه. وعن بقره". (رد المحتار، فصل في القراءة: ۱/۵۳۴، سعید)
(و كذا في البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۸۷، وشيخه)

(و كذا في تبیین الحقائق، باب صفة الصلاة: ۳۲۸/۱، بیروت)

(۲) "وذكر الناطقي في الأجناس عن محمد: لو تشهد في قيامه قبل قراءة الفاتحة، فلا سهو عليه، وبعد

ها يلزم". (الحلبی الكبير، فصل في سجود السهو، ص: ۴۶۰، سهيل اكيذمي، لاہور)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، الباب الثاني عشر في سجود السهو: ۱/۱۲۷، رشديه)

(و كذا في البحر الرائق، باب سجود السهو: ۱۷۲/۲، رشديه)

اگر وہ اتنی دیر بیٹھا کہ تین مرتبہ ”سبحان اللہ“ کہا جاسکتا تھا تب ضرورت تھی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تین مرتبہ ”سبحان اللہ“ کہنے کی مقدار بیٹھا ہے تو سجدہ سہو واجب ہے اس سے کم میں سجدہ واجب نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

چوتھی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورت ملالی

سوال [۳۱۹۸]: اگر چار رکعت والی فرض نماز میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ اخلاص کو آخری رکعت

میں بھول کر پڑھ لی تو سجدہ سہو ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے سجدہ سہو لازم نہیں ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد تقی الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”(قوله: وجب عليه سجود السهو) إذا شغله التفكير عن أداء واجب بقدر ركن - وهو مقدر

بشأن تسيحات، ثم إن محل وجوب سجود السهو إذا لم يشغل حالة الشك بقرآن ولا تسيح،

أهـ“۔ (حاشية الطحطاوى، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۴۷۳، قديمی)

(و كذا في البحر الرائق، باب سجود السهو: ۴/۱۷۳، رشيدية)

(و كذا في رد المحتار، باب سجود السهو: ۴/۹۳، معيد)

(۲) ”ولو قرأ في الأخيرين الفاتحة والسورة، لا يلزمه السهو، وهو الأصح“۔ (الفتاوى العالمكيرية،

الباب الثاني عشر في سجود السهو: ۱/۱۲۹، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، باب سجود السهو: ۴/۱۶۷، رشيدية)

(و كذا في تبين الحقائق، باب سجود السهو: ۱/۴۷۳، دار الكتب العلمية)

پہلی دو رکعتوں میں سورت بھول جانے سے جمدہ سہو کا حکم

سوال [۳۴۹۹]: "وَلَمَّا قُرِءَ الْفَاتِحَةُ (فی صلوة العشاء فی الأولین) وَلَمْ يَزِدْ عَلَيْهَا، قَرَأَ فِي الْآخِرِينَ الْفَاتِحَةَ وَالسُّورَةَ وَجَهْرًا. هِدَايَةُ (۱) اس مسئلہ سے معلوم ہوا کہ نفس قرأت سورت فوت ہونے سے بعد والی رکعات میں فرض نمازوں میں تلافی ہو سکتی ہے تو کوئی شخص پہلی ایک رکعت یا دونوں رکعت میں ضم سورت کی تلافی کر سکتا ہے یا نہیں؟ اسی طرح مغرب کی تیسری رکعت میں تلافی ہو سکتی ہے؟ اگر پہلی یا دوسری رکعت میں ضم سورت بھول جائے اور جہری طور پر پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ اور اگر کوئی شخص کوئی اور سورت علاوہ فاتحہ کے پڑھ لے (ایک یا دونوں رکعت میں) تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلی دونوں رکعتوں میں اگر ضم سورت بھول جائے، یا مغرب کی پہلی رکعت میں بھول جائے تو آخر کی دو میں اور مغرب کی تیسری میں فاتحہ کے بعد ضم سورت کرے اور جہر بھی کرے: "وَلَوْ تَرَكَ السُّورَةَ فِي رَكْعَةٍ مِنْ أُولَى الْمَغْرِبِ أَوْ فِي جَمِيعِ أُولَى الْعِشَاءِ، قَرَأَهَا: أَى السُّورَةِ وَجَوَّاباً عَلَى الْأَصْحَحِ فِي الْآخِرِينَ مِنَ الْعِشَاءِ وَالثَّلَاثَةِ مِنَ الْمَغْرِبِ مَعَ الْفَاتِحَةِ، جَهْرًا بَعْدَ مَا عَلَى الْأَصْحَحِ، وَيَقْدُمُ الْفَاتِحَةَ، ثُمَّ يقرأ السُّورَةَ، وَهُوَ الْأَشْبَهُ. مَرَاتِقِي الْفَلَاحِ (۲)۔

اگر مواقع مذکورہ میں فاتحہ کو بھول گیا تو بعد والی رکعتوں میں فاتحہ کو ککر نہ پڑھے: "وَلَوْ تَرَكَ الْفَاتِحَةَ فِي الْأُولَى، لَا يَكْرَهُهَا فِي الْآخِرِينَ". مَرَاتِقِي الْفَلَاحِ (۳)۔ ان سب صورتوں میں جمدہ سہو واجب ہوگا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الہدایۃ، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ: ۱/۱۱۶، مکتبہ شرکت علمہ ملتان)

(۲) (مراتی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی بیان واجب الصلاۃ، ص: ۲۵۵، ۲۵۳، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الثانی فی واجبات الصلاۃ: ۱/۷۱، رشیدیہ)

(و کذا فی السحر المرقی، باب صفۃ الصلاۃ: ۱/۵۸۹، رشیدیہ)

(۳) (مراتی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی بیان واجب الصلاۃ، ص: ۲۵۵، ۲۵۳، قدیمی)

قرأت کی غلطی سے سجدہ سہو

سوال [۳۵۰]: اگر امام تراویح میں غلط پڑھے اور مقتدی صحیح بتلائے تو امام کو سجدہ سہو کرنا جائز

ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام نے تراویح میں قرأت کی غلطی کی ہے تو اس کی وجہ سے سجدہ سہو کا حکم نہیں، سجدہ سہو کرنا اس مقصد کیلئے غلط ہے، امام لقمہ لے یا نہ لے اس سے سجدہ سہو نہیں آتا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

رکوع کے بجائے سجدہ میں جانے سے سجدہ سہو

سوال [۳۵۱]: اگر کوئی شخص رکوع میں جانے کے بجائے بھولے سے سجدہ میں چلا جائے تو وہ کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لوٹ کر آئے رکوع کرے اور سجدہ سہو بھی کرے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "ولا یجب السہو إلا بترك واجب، أو تأخیرہ، أو تأخیر ركن، أو تقدیمہ، أو تكرارہ، أو تغیر واجب بآن یجهر فیما یخاف من، وفي الحقیقة وجوبہ بشئ واحد، وهو ترك الواجب، كذا فی الكافی"۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی فی سجود السہو: ۱۲۶/۱، رشیدیہ)

(و كذا فی الحلبي الكبير، فصل فی سجود السہو، ص: ۴۵۵، سہیل)

(و كذا فی حاشیة الطحطاوی علی مرافی الفلاح، كتاب الصلاة، باب سجود السہو، ص: ۳۶۱، قدیمی)

(۲) "فیجب بتقدیم ركن نحو أن یركع قبل أن یركع، ویسجد قبل أن یركع) هذا التمثیل غیر واقع فی محلہ، لأن الركوع قبل القراءة والسجود قبل الركوع غیر معتد به حتی یفترض علیہ إعادة الركوع بعد القراءة وإعادة السجود بعد الركوع علی ما مر من أن الترتیب بین ما لا یتكرر فی الركعة الواحدة وبین غیرہ فرض، وإذا لم یقع ذلك معتداً به، لا یكون فيه تقدیم الركن، نعم! إذا فعل ذلك یجب علیہ سجود السہو لتأخیر الركن بسبب الزیادة التي زادها، فلیتأمل"۔ (الحلبي الكبير، فصل فی سجود السہو، ص: ۴۵۶، سہیل اکادمی لاہور)

سجدہ تلاوت مؤخر کرنے سے سجدہ سہو

سوال [۳۵۰۲]: تراویح میں حافظ قرآن نے آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ اس مقام پر نہیں کیا بلکہ رکوع دوم رکوع کے بعد پھر سجدہ مع مقتدیوں کے کیا تو کیا سجدہ قرآن درست ہو یا نہیں؟ بعد سلام کے مع مقتدیوں کے سجدہ کر لیا تو درست ہو یا نہیں؟ اگر سجدہ سہو کرے تو ادا ہو گیا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورتہ مسئلہ میں سجدہ ذمہ سے ساقط ہو گیا لیکن تاخیر کی وجہ سے ایسی صورت میں سجدہ سہو واجب ہوتا ہے اور جو سجدہ حالت نماز میں امام پر تلاوت کی وجہ سے واجب ہوتا ہے وہ خارج نماز میں ادا کرنا درست نہیں بلکہ نماز اسی میں ادا کیا جائے:

"المصلی إذا نسی سجدة التلاوة فی موضعها، ثم ذکرها فی الركوع أو السجود أو فی الفعود، فإنه یخبرها ساجداً، ثم یعود إلی ماكان، وبعیدہ استحساناً، وإن لم یعد، جازت صلوتہ، کذا فی الظہیریۃ"، عالمگیری ۱/۱۳۴ (۱)۔

"لو أخر سجدة التلاوة عن موضعها، فإن علیہ سجود السہو، کما فی الخلاصۃ"، شامی: ۱/۷۷۴ (۲)۔

"ولسجدۃ فی وجہ للتلاوة فی الصلاة، لا تفضی إلا فی فصولہ"، رسائل الأركان، ص: ۱۶۲ (۳)۔

= (وکذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۲۰/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی رد المحتار، باب صفة الصلاة: ۴۶۱/۱، سعید)

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة: ۱۳۴/۱، رشیدیہ)

(۲) (رد المحتار، باب سجود السہو: ۸۰/۲، سعید)

(وکذا فی منحة الخالق علی البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱۶۷/۲، رشیدیہ)

(۳) ("قوله: وإذا لم یسجد أثم الخ) أفاد أنه لا یقضیها. قال فی شرح المنیۃ: لوکل سجدة وجبت فی الصلاة ولم تؤد فیها، سقطت: أي لم یبق السجود لها مشروعاً لفوات محلہ". (رد المحتار، باب سجود التلاوة: ۱۱۰/۲، سعید)

(وکذا فی الحلبي الكبير، القراءة خارج الصلاة، ص: ۵۰۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

بغیر رکوع کئے ہوئے سجدہ میں جانا، پھر اٹھنا

سوال [۳۵۰۳]: ہمارے امام صاحب نے فجر کی نماز میں قنوت نازلہ پڑھی، پھر بغیر رکوع کئے ہوئے سجدہ میں چلے گئے، سجدہ میں کسی مقتدی نے زور سے کہا کہ رکوع نہیں ہوا تو پھر رکوع میں آگئے اور پھر سجدہ کیا اور قنوت رے تشہد کے بعد پھر سجدہ سہو کیا۔ تو کیا اس طرح کرنے سے نماز ادا ہوگی اور جس مقتدی نے یہ کہا کہ رکوع نہیں ہوا، اس کی نماز بھی درست ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس مقتدی نے امام کو اس طرح کہا ہے اس کی نماز نہیں ہوئی (۱)، اس کے اس طرح کہنے سے اگر امام کو خود بھی یاد آگیا کہ رکوع نہیں ہوا اور وہ اپنی یاد پر اٹھا اور رکوع وغیرہ کر کے سجدہ سہو کر لیا تو امام کی نماز ہوگئی اور بقیہ سب مقتدیوں کی بھی ہوگئی۔ اگر امام کو یاد نہیں آیا محض اس کے کہنے پر کھڑا ہو گیا تو کسی کی نماز نہیں ہوئی، سب کو لوٹنا ضروری ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

رکوع، سجدہ کی تسبیح بدلنے سے سجدہ سہو

سوال [۳۵۰۴]: چند روز قبل نماز عشاء میں ایک رکعت کے اندر رجب میں پہلے سجدہ میں گیا تھا تو

(۱) "إذا تكلم في صلاته ناسياً أو عامداً، خاطئاً أو قاصداً، قليلاً أو كثيراً، تكلم لإصلاح صلاته بأن قام الإمام في موضع القعود. فقال له المقتدى: القعد، أو قعد في موضع القيام فقال: له قم، أولاً لإصلاح صلاته، ويكون الكلام من كلام الناس، استقبل الصلاة عندنا، كذا في المحيط". (الفتاوى العالمگیریة، الباب السابع فيما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۹۸/۱، رشیدیہ)

(۲) "(قوله: إلا إذا تذكر الخ) قال في القبة: ارتج على الإمام، ففتح عليه من ليس في صلاته وتذكر، فإن أخذ في التلاوة قبل تمام الفتح، لم تفسد، وإلا تفسد؛ لأن تذكره يضاف إلى الفتح. قلت: والذي ينبغي أن يقال: إن حصل التذكر بسبب الفتح، تفسد مطلقاً... وإن حصل تذكره من نفسه لا بسبب الفتح، لا تفسد مطلقاً". (رد المحتار، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۲۲۴، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۱۱/۲، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمگیریة، الباب السابع فيما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۹۹/۱، رشیدیہ)

تین مرتبہ بجائے ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھنے کے، ”سبحان ربی العظیم“ پڑھ کر سجدہ سے سرائٹھاتے ہوئے پھر ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور پھر ”ربنا لک الحمد“ پڑھا اور ”اللہ اکبر“ کہہ کر دوسرے سجدہ میں چلا گیا، تو ایسی صورت میں کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بھول کر ایسا کر لینے سے نہ نماز فاسد ہوگی نہ سجدہ سہولاً لازم ہوا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

دعاے قنوت بھول کر رکوع کرنے سے سجدہ سہو

سوال [۲۵۰۵]: رکوع میں یاد آ یا کہ دعاے قنوت نہیں پڑھی تو اب کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر دعاے قنوت نہیں پڑھی اور رکوع میں پہنچ کر یاد آ یا تو اب اس کو کھڑے ہو کر یا رکوع میں دعاے قنوت پڑھنے کی ضرورت نہیں بلکہ نماز پوری کر کے سجدہ سہو کرے، طحاوی، ص: ۲۵۰ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) تسبیحات اور تحمیرات انتقال سنن صلاۃ میں سے ہیں نہ کہ واجبات میں سے، لہذا اس کے ترک یا تبدیلی ترتیب سے یکو فرق نہیں پڑتا۔ ”ولا یحب السجود الا بتبرک واجب أو تأخیرہ أو تأخیر رکن ... ولا یحب تبرک التعود والسملۃ فی الأولى وتکبیرات الانتقال“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو ۱/۲۶، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلی الکبیر، فصل فی سجود السہو، ص: ۳۵۵، مہیل)

(و کذا فی فتح القدیر، باب سجود السہو: ۵۰۲/۱، مصطفیٰ البابی الحلبی مصر)

(۲) ”لو تدرک القنوت فی الركوع، فإنه لا یعود، ولا یقنت فیہ لقنوت محله — ویسجد للسہو علی کل حال، لضرک الواجب أو تأخیرہ“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مرقاۃ الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ص: ۲۶۱، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱/۱۶۹، رشیدیہ)

جدہ سہو سے اٹھتے وقت ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہنا

سوال [۳۵۰۶]: امام جدہ سہو سے اٹھتے وقت بجائے ”اللہ اکبر“ کے ”سمع اللہ لمن

حمدہ“ کہتے ہوئے اٹھے تو جدہ سہو کی ضرورت ہے یا نماز ہوگئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جدہ سہو سے اٹھتے وقت بجائے ”اللہ اکبر“ کے سہو ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہہ دیا تو بھی جدہ

سہو لازم نہیں، نماز ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۹۲ھ۔

جدہ میں ”بسم اللہ“

سوال [۳۵۰۷]: جدہ میں تسبیح سے پہلے تیریہ نکل گیا تو کیا تکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کوئی حرج نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

= (و کذا فی الحلی الکبیر، فصل فی سجود السہو، ص: ۴۶۱، سہیل اکیڈمی)

(۱) قال العلامة الحلبي: "فلایجب بترك السنن والمستحبات كالنعوذ والتسمية والثناء والتأمين

وتكبيرات الانتقال والتسبيحات". (الحلی الکبیر، فصل فی سجود السہو، ص: ۴۵۵، سہیل

اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱/۲۶، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر، باب سجود السہو: ۵۰۲/۱، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

(۲) قال الحلبي: "أوقرأ التشهد مرتين في القعدة الأخيرة أو تشهد قائماً أو راکعاً أو ساجداً، لا سہو

عليه وأما التشهد، فلأنه ثناء والقيام والركوع والسجود محل للثناء". (الحلی الکبیر، فصل فی

سجود السہو، ص: ۴۶۰، سہیل اکیڈمی)

(و کذا فی مجمع الأنهر، باب سجود السہو: ۱/۳۹، بیروت)

ایک سجدہ بھول گیا تو اس کو کب ادا کرے؟

سوال [۳۵۰۸]: اگر کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو اور اس نے پہلی رکعت میں ایک سجدہ غلطی سے کیا ہو، دوسری رکعت میں یاد آ جائے تو کیا حکم ہے؟

عبداللہ بن مسعود، معلم مدرسہ ہند۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب یاد آئے جب ہی سجدہ کر لے، اگر دوسری رکعت کے سجدہ کے بعد یاد آئے اس وقت کرے، ورنہ اگر قیام قعود وغیرہ میں یاد آئے تو اس وقت کر کے جس رکن کو وسط میں چھوڑ کر سجدہ کیا ہے اس کا اعادہ کرے:

”ولو ترك سجدة من ركعتيه فتذكرها في آخر صلوة سجدها، سجد للسهو لترك الترتيب فيه، وليس عليه إعادة ما قبلها“۔ البحر الرائق: ۹۴/۲ (۱)۔

”وان كان إماماً وصلى ركعة وترك منها سجدة، فصلى ركعة أخرى وسجد لها، فتذكر المتركة في السجود، فإنه يرفع رأسه من السجود، ويسجد المتركة، ثم يعود مكان فيها، لأنها ارتفعت فيعيدا استحساناً“ (۲)۔ اور سجدہ سب کو کر کے نماز ختم کرے۔ فقط والتدبیر بحمدہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفریہ، ۱۵/۲/۵۳ھ۔

جواب صحیح ہے: سعید احمد، ۱۵/صفر/۵۳ھ، صحیح: عبداللطیف ناظم مدرسہ، ۱۵/صفر/۵۳ھ۔

(۱) (البحر الرائق، باب سجود السهو: ۱۶۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السهو: ۱۲۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، باب صفة الصلاة: ۳۶۲/۱، سعید)

(۲) (اللسان الخانیۃ، کتاب الصلاة، الفصل السابع عشر فی سجود السهو، نوع آخر فی المنقرعات:

۷۳۳/۱، إدارة القرآن)

(و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الصلاة، الفصل السابع عشر فی سجود السهو، نوع آخر من هذا

الفصل المنقرعات: ۷۹/۲، المكتبة الغفریة)

ایک سجدہ بھول گیا، کیا سجدہ سہو سے نماز ہو جائے گی؟

سوال [۳۵۰۹]: نماز میں ایک سجدہ بھول گیا پھر آخر میں سجدہ سہو کر لیا، کیا نماز درست ہوگئی یا نہیں؟
ایک فرض ہے، دوسرا واجب، خیال رہے کہ جو سجدہ بھولا ہے وہ دوسرا سجدہ ہے، کیا دونوں سجدے فرض ہیں، یا ایک فرض ہے دوسرا واجب؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ فتویٰ کتابوں میں ”سجدتان“ کا لفظ نہیں آیا ہے، دونوں کیسے فرض ہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں سجدے فرض ہیں، ترک فرض سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، اعادہ ضروری ہے، سجدہ سہو کافی نہیں ہوتا (۱)، کتب فقہ میں سجدہ ثانیہ کی تصریح موجود ہے، کبیری، ص: ۳۱۳ (۲)، البحر الرائق ۱/۲۹۳ (۳)، رد المحتار ۱/۳۰۰ (۴)، وغیرہ جملہ کتب میں ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

قومہ کی دعاء کے بجائے جلسہ کی دعاء سے سجدہ سہو کا حکم

سوال [۳۵۱۰]: قومہ میں ”ربنا لك الحمد“ کے بعد ”حمداً طیباً مبارکاً فیہ“ کے بجائے اگر جلسہ میں پڑھنے والی دعاء منفرد سہو پڑھ جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی، یا سجدہ سہو سے درست ہوگئی، یا سجدہ؟
(۱) ”(سجدۃ السہو واجبة، انه لا یجب الا بترك الواجب) ... ولا یترك الفرائض، لأن تركها لا ینجبر بسجود السہو، بل هو مفسد، إن لم یتدارك، فیعاد.“ (الحلی الکبیر، فصل فی سجود السہو، ص: ۳۵۵، سہیل اکیڈمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱/۲۶۶، رشیدیہ)
(۲) ”وتكلموا فی تکرار السجود، فقیل: هو تعبد لا یطلب فیہ المعنی كأعداد الركعات الخ.“
(الحلی الکبیر، فصل فی صفة الصلاة، ص: ۳۲۴، سہیل)

(۳) ”والمراد من السجود السجدتان، فأصله ثابت بالكتاب والسنة والإجماع، وكونه مثنی فی كل ركعة السنة والإجماع، وهو أمر تعبدی لم یعقل له معنی علی قول أكثر مشائخنا تحقیقاً للابتداء.“
(البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۱۱/۱، رشیدیہ)

(۴) ”قولہ: وتكرارہ تعبد: أى تكرار السجود أمر تعبدی: أى لم یعقل معناه علی قول أكثر المشايخ تحقیقاً للابتداء.“ (رد المحتار، باب صفة الصلاة: ۱/۳۲۷، سعید)

سہوکی ضرورت نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سجدہ سہولاً زم نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

قعدہ اولیٰ بھولنے اور تیسری رکعت میں جہر کرنے سے سجدہ سہو

سوال [۳۵۱۱]: امام سہو قعدہ اولیٰ کے بجائے رکعت ثالثہ کیلئے کھڑا ہو گیا اور فاتحہ بالجہر شروع

کر دی دیر بعد یاد آیا کہ یہ تیسری رکعت ہے اس لئے جہر بالقراءة کے بجائے بالجہر شروع کر دی اور سجدہ سہو بھی کر یا۔ آیا نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ جس وقت یاد آیا تھا اسی وقت سلام پھیر دینا افضل ہے۔ آیا زید کا قول صحیح ہے یا نہیں؟

سائل: فرخ احمد، چانگائی، محکم مدرسہ مظاہر علوم۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسئلہ میں نماز صحیح ہوگی، قعدہ اولیٰ واجب ہے اور تیسری رکعت میں اسرار واجب ہے، دو

واجب بھول کر ترک کرنے سے ایک سجدہ سہو کافی ہو جاتا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی وغفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۲۰/۷/۵۶ھ۔

الجواب: بئح: سعید احمد وغفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۲۶/رجب/۵۶ھ۔

(۱) اقبال الحلبي: "الاجاب بترك السنن والمستحبات كالنحوذ، والتسمية، والثناء، والتأمين، وتكبيرات

العید، والتسبیحات". (الحلبی الکبیر، فصل فی سجود السہو، ص: ۳۵۵، سہیل اکیلمی)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱/۱۲۶، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر، باب سجود السہو: ۱/۵۰۲، مصطفیٰ البانی الحلبي مصر)

(۲) "قولہ: وإن نسکر (حتی لو ترک جمیع واجبات الصلاۃ سہواً، لا یلزمہ إلا سجدتان، بحر". (رد

المحت: کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو: ۸۰/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب سجود السہو: ۲/۱۷۳، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب سجود السہو: ۱/۳۷۰، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

قعدہ اولیٰ ترک کرنے سے نماز کا حکم

سوال [۳۵۱۲]: ایک امام مسجد چار رکعت فرض نماز کی امامت کر رہے تھے، سہواً دو رکعت کے بعد بلا ”التحیات“ پڑھے اٹھ کر کھڑے ہو گئے یا وجوہ القمہ کے واپس نہیں لوٹے، چار رکعت نماز پوری کر کے سجدہ سہو کے سلام پھیر دیا تو ایسی صورت میں نماز سجدہ سہو سے ہو گئی یا نماز دہرائی پڑے گی؟ اگر نماز ہو گئی تو کس ثبوت سے اور اگر نہیں تو کس ثبوت سے؟ برائے مہربانی جواب کتاب وسنت کی روشنی میں دیجئے مشکوٰۃ ہوں گا۔ یمنوا توجروا۔

محمد عبدالغنی، شہر کانپور، محلہ میٹھنل سٹریٹ، ۱۳/ جون/ ۱۹۵۸ء۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ہو گئی، دہرانے کی ضرورت نہیں، کذا فی الدر المنثور (۱) وصحیح البخاری: ۱/۶۶۳ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

قعدہ اولیٰ بھول کر کھڑا ہونا پھر بیٹھ جانا

سوال [۳۵۱۳]: کسے اگر قعدہ اولیٰ فراموش کردہ باسناد باز، چونکہ یاد آمد، (۱) ”سہا عن القعود الأول من الفرض، ثم تذكره، عاد إليه، وتشهد، ولا سهو عليه في الأصح (مالم يستقم قائماً) في ظاهر المذهب، وهو الأصح (وإلا: أي وإن استقام قائماً لا، وسجد للسهو) (الدر المختار) ”قوله في ظاهر المذهب الخ“ مقابله في الهداية: إن كان إلى القعود أقرب، عاد ولا سهو عليه في الأصح، ولو إلى القيام أقرب فلا، وعليه السهو، وهو مروى عن أبي يوسف رحمه الله عليه، واختاره مشايخ بخاری وأصحاب المتن“۔ (رد المختار، باب سجد السهو: ۸۳/۲، ۸۳، سعيد) (وكذا في البحر الرائق، باب سجد السهو: ۸۷/۲، وشيخه)

(وكذا في تبیین الحقائق، باب سجد السهو: ۳۷۹/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) ”عن عبد الله بن حنبله رضى الله تعالى عنه أنه قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام من الثنتين من الظهر ولم يجلس بينهما، فلما قضى صلاته، سجد سجدتين، ثم سلم بعد ذلك“۔ (صحیح البخاری، کتاب التہجد، باب ماجاء فی السہو إذا قام من رکعتی الفريضة: ۱/۶۶۳، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

کرنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

سنت دو رکعت کے قعدہ اولیٰ میں دو رکعت کا حکم

سوال [۳۵۱۵]: چار رکعت والی نماز سنت دو رکعت میں دو رکعت کی ”التحیات“ کے بعد دو رکعت شریف پڑھنا افضل ہے یا نہیں یا سجدہ سہو کرنا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چار رکعت سنت مکہ کدہ اور وتر میں اگر دو رکعت پر بھول کر قعدہ اخیرہ سمجھتے ہوئے دو رکعت شریف پڑھا گیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

سنن ونوافل میں قعدہ اولیٰ کے ترک سے سجدہ سہو

سوال [۳۵۱۶]: چار رکعت والی سنت کے قعدہ اولیٰ یا دو رکعت والی سنت و نفل کے اندر ”التحیات“ بھول جائے پھر اس حالت میں بیٹھ کے سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے تو اس کی نماز ہوگئی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

چار رکعت والی سنت میں قعدہ اولیٰ اور تشہد واجب ہے اس کے ترک سے سجدہ سہو لازم نہ اور نفل میں

(۱) ”(ولا يصح على النبي صلى الله عليه وسلم في القعدة الأولى في الأربع قبل الظهر والجمعة وبعدها) ولر صلى ناسياً، فعليه السهو“۔ (الدر المختار، باب الوتر والنوافل ۱۶/۲۰، معید)

”ولو كسر في القعدة الأولى، فعليه السهو“، كذا في زاد على التشهد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، كذا في التبيين: وعليه الفتوى، كذا في المصنوعات“ (الفتاوى العالمگیریہ، الباب الثاني عشر في سجود السهو ۱۳۷۱، رشیدیہ)

(۲) كذا في البحر الرائق، باب سجود السهو ۱۷۳/۳، رشیدیہ

(۳) نقدم تحریحہ تحت عنوان ”تعداوی میں تشہد کے بعد بیٹھ پڑھنے سے سجدہ سہو“

دورکت پر قعدہ فرض ہے اس کے ترک سے نماز درست نہ ہوگی، پس اگر تیسری رکعت کیلئے کھڑا ہوگا تو سجدہ سے پہلے پہلے جب یاد آئے فوراً بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے، اگر تیسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تو چوتھی رکعت بھی اس کے ساتھ ملائے اور سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے لیکن اس صورت میں دورکت معتبر ہوں گی اور پہلی دورکت قعدہ ترک ہونے کی وجہ سے قاسد ہوں گی اور اسی تحریر پر شفعہ ثانیہ کی بناء صحیح ہوگی (۱)۔ مگر سجدہ سہو ضروری ہوا، تشہد بہر حال واجب ہے اس کے ترک سے سجدہ سہو لازم ہوگا۔

قعود واجب اگر سہو اچھوڑ دیا اور تیسری رکعت کیلئے کھڑا ہو گیا اس کے بعد یاد آیا تو بیٹھ نہیں چاہیے، اگر بیٹھے گا تو اس میں فقہاء کے دو قول ہیں: ایک یہ کہ نماز قاسد ہو جائے گی، کیونکہ فرض کو ترک کر کے واجب کی طرف موڑ دیا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ قاسد نہ ہوگی کیونکہ یہاں فرض کو ترک نہیں کیا بلکہ مؤخر کیا ہے:

”سہا عن القعود الأول من الغرض ولو عملياً، أما النفل فيعود مالم يقيد بالسجدة، ثم نذكره، عاد إليه وتشهد، ولا سهو عليه في الأصح مالم يستقم قائماً في ظاهر المذهب، وهو الأصح، فصح. وإلا أي وإن استقام قائماً لا يعود لاشتغاله بفرض القيام، وسجد للسهو لترك الواجب. ولو عاد إلى القعود بعد ذلك، فسد صلواته لرفض الغرض لما ليس بفرض، وصححه الزيلعي، وقيل: لا تفسد لكنه يكون مسيئاً، وسجد لناخير الواجب، وهو الأشبه، كما حققه الكمال، وهو الحق، الخ“. درمختار ۷۷۹/۱ (۲)۔

اور ایک قول پر نفل میں قعدہ اوٹا واجب ہے، فرض نہیں: ”والقعدة الأولى ولو نفل في الأصح،

(۱) قال الحلبي: ”وإن صلى أربع ركعات بتسليمه واحدة، وأنه لم يقعد على ركعتين، تجزئ عن تسليمه واحدة، وهو المختار..... لأن القعدة على رأس الثانية فرض في التطوع، فإذا تركها، كان ينبغي أن تفسد صلاحه أصلاً، كما هو قول محمد وزفر بالقياس، وإنما جاز على قول أبي حنيفة وأبي يوسف استحساناً فأخذنا بالقياس في فساد الشفع الأول وبالإستحسان في حق بقاء التحريم، وإذا بقيت صح شروعه في الشفع الثاني، ولقد اتهمه بالقعدة، فجاز عن تسليمه واحدة“. (الحلبي الكبير، فصل في النوافل، ص: ۳۰۸، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (الدر المختار، باب سجود السہو: ۸۳/۴، ۸۴، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب السہو: ۳۷۹/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

خلافاً لمحمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی اعتراضہ قعدة کل شفع نفل، اھ۔ شامی: ۱/۴۸۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد منگونی عفا اللہ عنہ، ۱۳/شوال/۵۶ھ۔

جواب صحیح ہے، سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف۔

دور رکعت پر بجائے بیٹھنے کے بھول کر کھڑا ہونے سے سجدہ سہو

سوال [۳۵۱۷]: تراویح میں اگر امام دور رکعت کے بعد نصف سے زائد کھڑا ہو جائے اور کچھ مقتدی کھڑے ہو گئے اور کچھ بیٹھ گئے تو امام کے نصف سے زائد کھڑا ہونے کے بعد پھر بیٹھنا چاہیے یا کھڑا ہو کر پڑھتا ہی رہے، یا امام کے کھڑا ہونے کے بعد بیٹھنا فوراً ضروری ہے، یہ چار رکعت دور رکعت ہی سمجھی جائیں گی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

امام ایسی حالت میں بیٹھ جائے جبکہ قیام کے قریب ہو چکا تھا اور بعد میں سجدہ سہو کرے: "ولسوسھا عن القعود الأخير كله أو بعضه، عاد مالم يقيدها بسجدة، وسجد للسهو لتأخير القعود۔" (قولہ: ولو سها عن القعود الأخير) أراد به القعود المفروض۔ شامی: ۱/۷۹ (۲)۔

اگر بغیر دور رکعت پر قعدہ کے ہوئے چار رکعت پڑھ لی تو یہ دوای شمار ہوگی، کذا فی الکبیری، ص: ۳۹۰ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب صفة الصلاة: ۴۶۵/۱، سعید)

(و کذا فی مسکب الأنهر شرح الملتقى، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۸۹/۱، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، باب سجد والسہو: ۸۵/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب سجد السہو: ۱۸۱/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب سجد السہو: ۳۷۰/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) "ولو لم يقعد على رأس كل ركعتين قدر التشهد، لم يجز إلا عن تسليمه واحدة عند أبي حنيفة وأبي يوسف، وأما عند محمد وزفر رحمه الله عليهما، فلا تجوز عن تسليمه أيضاً، بل يفسد على مأمور، من أن ترك القعدة على الركعتين من النفل فيما إذا صلى أربعاً، ففسده، فكذا ما زاد على الأربع۔"

قعدہ اولیٰ یا آخری بھول کر کھڑے ہونے سے مجدد سہو کا حکم

سوال [۳۵۱۸]: اگر قعدہ اخیرہ بھول کر کھڑا ہونے لگے اور قبل پورا کھڑے ہونے کے بیٹھ جائے تو مجدد سہو واجب ہوگا کہ نہیں؟ طحاوی، ص: ۲۷۱، پر لکھتے ہیں: ”سجد للسہو سواء كان إلى القيام أقرب أو إلى القعود أقرب، بخلاف السهو عن القعود الأول، ففيه التفصيل على أحد القولين“ (۱)۔ یہ قول مفتی بہ ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شای نے ہر دو قعود میں ایک ہی حکم لگایا ہے جیسا کہ قعودوں میں تفصیل ہے کہ اقرب الی القعود ہونے کی صورت میں مجدد سہو نہیں اور اقرب الی القيام ہونے کی صورت میں مجدد سہو واجب ہے، اسی طرح قعدہ اخیرہ کا حکم ہے۔ صاحب مہر نے فرض اور واجب ہونے کا فرق ظاہر کیا ہے (۲) اور علامہ طحاوی رحمہ اللہ علیہ نے حاشیہ درختی میں اس فرق کا انکار کر کے قعود اول و ثانی کا ایک ہی حکم تحریر فرمایا ہے:

”ثم يفصل هنا بين ما إذا كان مستفتحاً للقيام أولاً، وينبغي أن لا يسجد في الثانية كما مر في التشهد الأول الخ“ ۳۱۳/۱ (۳)۔ ”وينبغي أن لا يسجد فيما إذا كان إليه: أي إلى القعود أقرب كما في الأول الخ“۔ شامی: ۷۸۰/۱ (۴)۔

= (الحلی الكبير، فصل في النفل، فروع: لو ترك، ص: ۳۰۵، سہیل اکیڈمی، لاہور)
وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”لو صلى التطوع ثلاثاً أو ستاً أو ثمانية بقعدة واحدة، فالأصح أنه يفسد استحساناً وقياماً، وقد منا وجهه .

”افقد احتلف التصحيح في الزائد على الأربعة بتسليمه وقعدة واحدة، هل يصح عن شفع واحد أو يفسد؟ فليتبّه“۔ (رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۳۵/۲، سعید)

(۱) (حاشیہ الطحطاوی علی مرقا الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب سجود السہو، ص: ۳۷۸، قدیمی)

(۲) (النہر الفائق، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو: ۳۲۸/۱، مکتبہ امدادیہ)

(۳) (حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار، باب سجود السہو: ۳۱۳/۱، دار المعرفۃ بیروت)

(۴) (رد المحتار علی الدر المختار، باب سجود السہو: ۸۵/۲، سعید)

(وکد: فی مدحہ الخالق علی البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱۸۱/۲، رشیدیہ)

نہر کا حال عقود رسم المفتی میں علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر کیا ہے کہ وہ کتب معتبرہ میں سے نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، مبین مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۲/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۰/۲/۶۱ھ۔

صحیح: عبدالمطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۲/۲/۶۱ھ۔

قعدہ اخیرہ میں ”التحیات“ کے بعد کھڑے ہونے کا حکم

سوال [۳۵۱۹]: قعدہ اخیرہ میں ”التحیات“ پڑھ کر بھول کر کھڑا ہو گیا، کچھ پڑھا نہیں تو بغیر

”التحیات“ پڑھے وہی طرف سلام پھیر کر سجدہ سو کر کریں گے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ کتنی مقدار بھر پڑھ لیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تین آیات کی مقدار ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”قال: ومن الكتب الغربية ملامسكين شرح الكنز، والقهستاني، لعدم الإطلاع على حال مؤلفيهما ... والنهر، والعيني شرح الكنز. قال شيخنا الجنيني: إنه لا يجوز الإفتاء من هذه الكتب إلا إذا علم المستقول عنه والإطلاع على مأخذها، هكذا سمعته منه، وهو علامة في الفقه مشهور، والعهد عليه، انتهى.“ (شرح عقود رسم المفتي لابن عابدين الشامي، بُعيد الطبقة السابعة: طبقة المقلدين، ص: ۳۶، مير محمد كتب خانہ)

(۲) ”إذا جهر فيما يحالفت أو خافت فيما يجهر ساهياً، يجب عليه السهو عندنا ... إن وقع هذا في سورة أخرى، إن خافت ثلاث آيات أو آية طويلة عند الكل، أو قصيرة، عند أبي حيفة، فعليه السهو، وإلا فلا ... وذكر ابن سماعه عن محمد فيما إذا جهر أو خافت فيما يجهر أنه فعل مقدار ما تحوز به الصلاة من قاتحة الكتاب وغيرها، فعليه السهو، وما لا فلا.“ (الفتاوى الخانية، كتاب الصلاة، الفصل

السابع عشر في سجود السهو: ۱/۱۹۱، إدارة القرآن، کراچی)

(وكذا في البحر الرائق، باب سجود السهو: ۱/۷۰، وشيخه)

قعدہ اخیرہ بھول کر پانچویں رکعت کیلئے کھڑا ہونا

سوال [۳۵۲۰]: زید قعدہ اخیرہ میں تشہد پڑھ کر بھول کر کھڑا ہو گیا اور فوراً ہی یاد آ گیا تو بیٹھ گیا، اب اس کو جبدہ سہو کرنا ہوگا یا نہیں؟ اگر کرنا ہوگا تو تشہد پڑھ کر کرے یا بغیر تشہد پڑھے ہی کر لے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کو جبدہ سہو کرنا ہوگا اور اس کیلئے ایسی صورت میں تشہد لازم نہیں بلکہ جو تشہد پڑھ چکا ہے وہی کافی ہے، شامی: ۱/۵۰۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

قعدہ اخیرہ کے بعد قیام سے جبدہ سہو کا حکم

سوال [۳۵۲۱]: ایک شخص قعدہ اخیرہ میں تشہد پڑھنے کے بعد بھول کر کھڑا ہو گیا، پھر جب یاد آیا بیٹھ گیا۔ اب سوال یہ ہے کہ اس شخص کو جبدہ سہو کیلئے پھر تشہد پڑھنا پڑے گا یا نہیں؟ نیز جبدہ سہو کے بعد درود شریف کافی ہے یا "التحیات" بھی پڑھنا ضروری ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسئلہ میں جبدہ سہو سے پہلے تشہد کی ضرورت نہیں، بلکہ جو تشہد پڑھ کر کھڑا ہوا تھا وہی کافی ہے، البتہ جبدہ سہو کے بعد تشہد واجب ہے کیونکہ جبدہ سہو کی وجہ سے پہلے پڑھا ہوا تشہد مرتفع ہو گیا:
"وإن قعد الأخير، ثم قام، عاد، وسلم من غير إعادة التشهد لعدم بطلانه بالقيام."

= (و كذا في تبين الحقائق، باب سجود السهو: ۳/۷۷، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۱) "وإن قعد في الرابعة) مثلاً قدر التشهد (ثم قام، عاد وسلم) ولو سلم قائماً صح. (الدر المختار). قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: "قوله عاد وسلم: أي عاد للجلوس لعمارة ما دون الركعة محل للرفض، وفيه إشارة إلى أنه لا يعيد التشهد والعود للتسليم جائزاً سنة". (رد المحتار، باب سجود السهو: ۳/۸۷، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، باب سجود السهو: ۴/۱۸۳، رشديه)

(و كذا في فتح القدير، باب سجود السهو: ۱/۵۱۱، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

.....: وسجد للسہو..... الخ۔ مراقی الفلاح، ص: ۱۴۶، مختصر (۱)۔ "إنه (أى سجود السہو) يرفع الواجب من قراءة التشهد والسلام..... الخ۔" مراقی۔ "أى فيعاذان بعد فعله..... الخ، يجب سجدتان بتشهد وتسليم..... الخ۔" نور الإيضاح۔ "هما بعد واجبان بعد سجود السہو؛ لأن الأولين ارتفعوا بالسجود..... الخ۔" طحطاوی، ص: ۲۶۸ (۲)۔ فقط والله سبحانه تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود وغفر له، جامع العلوم کانیور۔

چار رکعت والی نماز میں پانچویں کیلئے کھڑا ہونے سے سجدہ سہو

سوال [۳۵۲۲]: چار رکعت والے فرض میں چار رکعت کے بعد تشهد پڑھ کر امام غلطی سے کھڑا ہو گیا تو اب کیا چار رکعت پڑھ کر کے سلام پھیرے یا کیا کرے؟ اور اگر تشهد نہیں پڑھا تو کیا حکم ہے اور ایسی حالت میں جو لوگ امام کے ساتھ دوسری یا تیسری رکعت میں شریک ہوئے ہیں ان کو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانچویں رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے اگر یاد آ گیا تو بیٹھ جائے ورنہ چھ پوری کرے اور ہر صورت میں سجدہ سہو لازم ہوگا۔ اگر قصداً اخیرہ نہیں کیا اور پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو فرض نماز درست نہیں ہوگی (۳)۔ فقط والله تعالیٰ اعلم۔

(۱) (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، ص ۴۷، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، باب سجود السہو ۸۷/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱۸۳/۴، رشیدیہ)

(۲) (حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، شرح نور الإيضاح، باب سجود السہو، ص: ۳۶۰، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، باب سجود السہو: ۳۹۸/۱، سعید)

(و کذا فی فتح القدير، باب سجود السہو: ۳۹۸/۱، مصطفیٰ البابی الحلبي)

(۳) "(ولو سها عن القعود الأخير) كله أو بعضه (عاد مالم يقيدها بسجدة)..... وسجد للسہو،

لتأخير القعود (وإن قيدها) بسجدة..... (تحول فرضه نفلًا برفعہ..... (وإن قعد في الرابعة) مثلاً

قدر التشهد بتم قام، عاد وسلم..... وإن سجد للخامسة سلموا، وضم إليها سادسة..... لتصير =

پانچویں رکعت کیلئے کھڑے ہو جانے سے سجدہ سہو

سوال [۳۵۲۳]: زید عصر کی نماز پڑھ رہا ہے کہ سوا چوتھی رکعت میں بیٹھنے کے بجائے کھڑا ہو گیا، پھر رکوع میں اس کو خیال آیا کہ میں پانچویں رکعت پڑھ رہا ہوں، یہ سوچ کر وہ اسی وقت بیٹھ گیا اور سجدہ سجدہ کر کے نماز پوری کر لی تو نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ہو گئی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفر لہ۔

مغرب کی تیسری رکعت میں قعدہ کے بعد چوتھی کیلئے کھڑا ہونا

سوال [۳۵۲۴]: زید نماز مغرب پڑھ رہا تھا، تیسری رکعت کے بعد بجائے سلام پھیرنے کے کھڑا ہونے لگا، مگر مقتدی بیٹھے رہے اور زید بھی کھڑا ہونے کے قریب ہو گیا تھا کہ فوراً بیٹھ گیا، پھر سلام پھیر دیا اور سجدہ سجدہ کیا۔ آیا نماز ہو گئی یا نہیں، یا دوبارہ لوٹنا چاہیے؟ حکم شرع سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں نماز صحیح ہو گئی، اعادہ کی ضرورت نہیں، اگر سجدہ سہو کر لیا ہو:

”وإن قعد فی الرابعة قدر التشہد، ثم قام، عاد وسلم، ولو سلم قائماً، صح“۔ درمختار۔

= الرکعتان لہ نفلًا.....، وسجد للسہو“۔ (تنویر الأبصار مع الدر المختار، باب سجود السہو:

۸۵/۲، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱۸۱/۴، ۱۸۳، برشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق، باب سجود السہو: ۳۸۰/۱، ۳۸۱، دار الکتب العلمیہ)

(۱) ”(ولو سہا عن القعود الأخير..... عاد ما لم یقیدها بسجدة)، وسجد للسہو لتأخیر القعود“۔

(الدر المختار، باب سجود السہو: ۸۵/۴، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱۸۱/۴، برشیدیہ)

(۱) کذا فی تبیین الحقائق، باب سجود السہو: ۳۸۰/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

قال الشامی: "قولہ: مثلاً ای أو قعد فی ثلثة الثلاثی أو فی ثانیة الثنائی". طحطاوی:
۱/ ۳۱۴ (۱)، اگر سجدہ سہو نہیں کیا تو اعادہ واجب تھا، فرض ادا ہو گیا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد منکونی عفا اللہ عنہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد، صحیح: عبد اللطیف، یکم/ربیع الاول/۵۶ھ۔

تیسری رکعت میں بیٹھنے سے سجدہ سہو

سوال (۳۵۲): اگر امام تیسری رکعت میں ظہر یا عصر کی بیٹھا قعدہ..... کی نیت سے، لیکن مقتدیوں
نے فوراً القعد دیا کہ ابھی بیٹھ کر کچھ بھی پڑھنے نہیں پایا تھا کہ "سبحان اللہ" کہہ کر متنبہ کر دیا، امام فوراً کھڑا ہو گیا۔
اس صورت میں سجدہ سہو کرنا پڑے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفر لہ۔

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، باب سجود السہو: ۱/ ۳۱۴، دار المعرفۃ، بیروت

(۲) "ولنما تجب الإعادة إذا ترک واجباً عمداً جبراً لنفسانہ". (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب
سجود السہو: ۲/ ۴۶۱، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب سجود السہو، ص: ۴۶۲، قدیمی)
"والاعادة فی العمد والسہو إذا لم یسجد، لتکون مؤذاة علی وجه النقص فیہ، فإذا لم یُعدها،
کانت مؤذاة أداء مکروهاً کراهة تحریم، وهذا هو حکم فی کل واجب ترکہ عمداً أو ساهياً".
(البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ: ۱/ ۵۱۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، باب صفة الصلاۃ: ۱/ ۴۵۶، سعید)

(۳) "ویکبر للنہوض علی صدور قنعبہ بالإعتماد وقعود السراحة". (الدر المختار). "ولاینافی هذا
ما قدمہ الشارح فی الواجبات حیث ذکر منها ترک قعود قبل ثانیۃ ورابعۃ، لأن ذاک محمول علی
القعود الطویل، ولذا قیدت الجلسة هنا خفیفة". (رد المحتار، الباب الحادی عشر فی سجود السہو،
فصل فی بیان تألیف الصلوۃ إلی انتهائہا: ۱/ ۵۶۰، سعید)

چار رکعت والی نماز میں دو رکعت کے بعد امام کا سجدہ سہو کرنا

سوال [۳۵۲۱]: چار رکعت والی نماز میں امام کو سجدہ سہو لاحق ہو گیا، امام نے دو رکعت پڑھ کر سجدہ سہو کیلئے سلام پھریا، پھر یاد آیا کہ چار رکعت والی نماز ہے، پھر دو رکعت ادا کی تو وہ ہی سجدہ کافی ہو گیا یا اور کرنا پڑے گا؟

اسبق: عبدالحی

الجواب حامداً ومصلیاً:

نیم نماز پر دوبارہ سجدہ سہو کرے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد کنگوی غفرلہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۱۱/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/ ذیقعدہ/ ۵۵ھ۔

دعائے قنوت یا ”التحیات“ سے پہلے ”بسم اللہ“ پڑھنا

سوال [۳۵۲۲]: اگر کوئی غرض التحیات یا دعائے قنوت سے پہلے پوری ”بسم اللہ“ سہوا پڑھ لے تو تاخیر واجب کی بناء پر سجدہ سہو واجب ہوگا یا نہیں؟ اور اگر قصداً پڑھے تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا (۲) بقصد میں سجدہ سہو کا سوال ہی نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= وانظر (فتاویٰ دار العلوم دیوبند: ۳/۳۱۳، إمدادیہ ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق: کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۶۲، وشیدہ)

(۱) ”(قوله: ولو سجد السهو فی شفع الطلوع، لم یتین شفعاً آخر علیه)؛ لأن السجود یطل لو فوعه فی وسط الصلوة، وهو غیر مشروع کالمسافر إذا نوى الإقامة بعد ما سجد للسهو، ویلزم الأربع،

ویعید السجود“۔ (البحر الرائق: ۲/۱۸۷، ۱۸۷، کتاب الصلوة، باب سجود السهو، رشیدیہ)

(۲) بعض روایات میں التحیات اور دعائے قنوت سے پہلے بسم اللہ کا ثبوت ہے: ”عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلمنا التمشید کما یعلمنا السورة من القرآن“۔ ”بسم اللہ“۔

قیام سے قعود کی طرف رجوع کرنے سے مجذہ سہو

سوال [۳۵۲۸]: چار رکعت فرض میں امام صاحب قعدہ اولیٰ کرنا بھول گئے اور تیسری رکعت کیلئے کھڑے ہو گئے پھر بیٹھ گئے، اس میں رجوع من الاعلیٰ الی الادنیٰ ہوا، اس صورت میں نماز کا کیا حکم ہے، صحیح ہوئی یا نہیں؟ امام صاحب جتہاگر ہوں گے یا نہیں؟ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کا مسلک کیا ہے اور مفتی بہ قول کیا ہے؟

ولی محمد یوسف۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ارجح یہ ہے کہ اس سے نماز قاسد نہیں ہوگی، مجذہ سہو لازم ہوگا، یہ اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف رجوع ہونا اعلیٰ کو ترک کرنے کیلئے نہیں بلکہ اعلیٰ کو کامل طریقہ پر ادا کرنے کیلئے ہے:

"وان عاد الساهی عن القعود الأول إلیہ بعدما استتم قائماً اختلف التصحیح فی فساد صلوٰتہ، وأرجحہما عدم الفساد، قد بالغ فی المتقی فی رد القول بالفساد، وجعله غلطاً؛ لأنه

«وإِنَّ اللَّهَ، والتحيات لله والصلوات والطيبات لله الحديث». (سنن ابن ماجه، كتاب اقامة الصلاة، والسنة فيها باب ماجاء في التشهد: ۴۸۸/۱، عباس احمد الباز)

راجع للتفصيل: (امداد الأحكام، كتاب الصلاة، فصل في سجود السهو: ۶۷۹/۱، مكثبه دار العلوم كراچی)

قال الطحطاوى: "قوله: (أن يقول: اللّٰهُمَّ - الخ) ذكر السيوطي أن دعاء القنوت من جملة الذى أنزله الله على النبی صلى الله عليه وسلم وكانا سورتين: كل سورة بسملة وفواصل، أحدهما تسمى سورة الخلق، وهى: بسم الله الرحمن الرحيم اللّٰهُمَّ إنا نستعینک من یفکّرک، والأخرى تسمى سورة الحفد، وهى: بسم الله الرحمن الرحيم إياک نعبد - إلى - ملحق". حاشية الطحطاوى على مرقا الفلاح، كتاب الصلاة، باب الوتر وأحكامه، ص: ۳۷۸، قديمی

(۳) "أن الواجب إذا تركه عمداً، لا ینجبر بسجدة السهو". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۱۶۱/۲، رشديه)

(وكذا فی رد المحتار، باب سجود السهو: ۸۰/۲، سعید)

تاخیر لاریض، الخ "مراقی الفلاح وطحطاوی، ص: ۲۵۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

تشہد کمر پڑھنے سے سجدہ سہو

سوال [۳۵۲]: حکم ارشاد سے قعدہ اخیرہ میں سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا ہے، آپ نے جواب میں تحریر فرمایا ہے کہ یہ عمل ثناء اور دعا ہے، مگر غلبان یہ پیدا ہوتا ہے کہ سلام کے ذریعہ سے نماز سے باہر ہونا واجب ہے، اس میں تاخیر ہوئی اس وجہ سے سجدہ سہو واجب ہونا چاہیے، اس غلبان کو رفع فرمایا جائے۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

قعدہ اخیرہ میں تشہد کے بعد رد و شریف اور دعاء ماثور ہے، دعائیں متعدد وارد ہوئی ہیں، ایسا نہیں کہ اقل قلیل پر کفایت کرے اور سلام پھیرنا اور نماز سے باہر ہو جانا فوراً واجب ہو جائے، اس لئے طویل دعاء سے حکم ارشاد سے ایسی تاخیر نہیں ہوتی جس سے سجدہ سہو لازم آئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
الماہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

سجدہ سہو کے بعد قیام کر لیا

سوال [۳۵۳]: ایک شخص نے فرض نماز میں سجدہ سہو کرنے کے بعد "التحیات" بیٹھ کر نہیں پڑھی اور سیدھا غلطی سے کھڑا ہو گیا، اب قیام کی حالت میں یاد آیا کہ تجھے بیٹھ کر "التحیات" پورود شریف اور دعاء پڑھ

(۱) حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة باب فی سجود السہو، ص: ۳۶، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، باب سجود السہو: ۸۳/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱۷۸/۲، رشیدیہ)

(۲) "ولو كرر التشهد في القعدة الأخيرة، فلامه عليه". (البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱۷۲/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، ص: ۳۶۱، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی سجود السہو، ص: ۳۶۰، سہیل اکاڈمی، لاہور)

کر سلام پھیرنا تھا، تو نماز ہوگی یا نہیں؟ التحیات، درود اور دعاء نہ پڑھے اور صرف کھڑے ہوتے ہی سلام پھیر دے تو کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کو چاہیے کہ بیٹھ کر ”التحیات“ پڑھ کر پھر سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے: ”السجدة المتقدمة لانرفع القصان المتأخر (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱/۸۹ھ۔

سجدہ سہو کے بعد درود بھی پڑھا جائے یا نہیں؟

سوال [۳۵۳۱]: سجدہ سہو آخر رکعت میں کیا جاتا ہے، اس میں صرف تشهد پر ہی سلام پھیر دیں یا اس کے علاوہ درود بھی پڑھا جائے، افضل کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درود، دعاء بھی پڑھیں، جب ختم صلوٰۃ کا سلام پھیریں، سجدہ سہو سے پہلے جو سلام ہے، وہ صرف تشهد پڑھ کر پھیر دیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۱ھ۔

سجدہ سہو کے بعد والے قعدہ میں شرکت کرنے والے کی اقتداء درست ہے

سوال [۳۵۳۲]: امام پر سجدہ سہو واجب ہوا، سجدہ سہو کے بعد اور سلام سے پہلے اگر کوئی مسبوق نیت باندھ کر امام کے ساتھ شریک ہو گیا، تو کیا اس کی اقتداء درست ہے؟ ہمارے یہاں بعض مفتی نے فتویٰ دیا کہ

(۱) (البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱۷۵/۲، برشیدیہ)

(۲) ”ویاتنی بالصلاۃ علی السبی صلی اللہ علیہ وسلم، والدعاء فی القعود الآخر فی المختار“.

(الدر المختار، باب سجود السہو: ۷۹/۲، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱۲۵/۱، برشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق، باب سجود السہو: ۳۷۲/۱، دار الکتب العلمیۃ)

اقتداء درست ہے اور بعض نے کہا کہ اقتداء درست نہیں۔ صحیح کیا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس حالت میں بھی اقتداء درست ہے "والمسبوق بسجد مع إمامه مطلقاً، سواء كان السهو قبل الاقتداء أو بعده الخ". درمختار۔

"وشمل أيضاً ما إذا سجد الإمام واحدة ثم اقتدى به، قال في البحر: فإنه يتابعه في الأخرى ولا يقضى الأولى كما لا يقضيها لو اقتدى بعد ما سجد هما الخ". شامی، ص: ۶۹۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱/۱۴۰۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱/۱۴۰۱ھ۔

دورکعت کی نیت کے بعد تین یا چار رکعت پڑھنے کی مختلف صورتیں

سوال [۳۵۳]: اگر کسی شخص نے دورکعت تراویح کی نیت کی اور قعدہ چھوڑ کر تیسری اور چوتھی رکعت پڑھ کر سہو کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۲..... اگر کسی شخص نے دورکعت تراویح کی نیت کی اور قعدہ چھوڑ کر تیسری اور چوتھی رکعت پڑھ کر بغیر سہو کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۳..... اگر کسی شخص نے دورکعت تراویح کی نیت کی اور قعدہ کر کے تیسری اور چوتھی رکعت پڑھ کر سہو کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۴..... اگر کسی شخص نے دورکعت تراویح کی نیت کی اور قعدہ کر کے تیسری اور چوتھی رکعت پڑھ کر بغیر سہو کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۵..... اگر کسی شخص نے دورکعت تراویح کی نیت کی اور قعدہ کر کے تیسری رکعت میں بیٹھ کر سہو

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب سجود السہو: ۸۲/۴، ۸۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱۷۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب سجود السہو: ۴۷۷/۱، دارالکتب العلمیہ)

کر کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۶..... اگر کسی شخص نے دو رکعت تراویح کی نیت کی اور قعدہ کر کے تیسری رکعت میں بیٹھ کر بغیر سجدہ سہو

کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۷..... اگر کسی شخص نے دو رکعت تراویح کی نیت کی اور قعدہ چھوڑ کر تیسری رکعت میں بیٹھ کر بغیر سجدہ

سہو کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۸..... اگر کسی شخص نے دو رکعت تراویح کی نیت کی اور قعدہ چھوڑ کر تیسری رکعت میں بیٹھ کر سجدہ سہو

کر کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۹..... اگر کسی شخص نے دو رکعت سنت مؤکدہ، غیر تراویح کی نیت کی اور قعدہ چھوڑ کر تیسری و چوتھی

رکعت پڑھ کر سجدہ سہو کر کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۱۰..... اگر کسی شخص نے دو رکعت سنت مؤکدہ، غیر تراویح کی نیت کی اور قعدہ چھوڑ کر تیسری و چوتھی

رکعت پڑھ کر بغیر سجدہ سہو کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۱۱..... اگر کسی شخص نے دو رکعت سنت مؤکدہ، غیر تراویح کی نیت کی اور قعدہ کر کے تیسری و چوتھی

رکعت پڑھ کر سجدہ سہو کر کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۱۲..... اگر کسی شخص نے دو رکعت سنت مؤکدہ، غیر تراویح کی نیت کی اور قعدہ کر کے تیسری و چوتھی

رکعت پڑھ کر بغیر سجدہ سہو کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۱۳..... اگر کسی شخص نے دو رکعت سنت مؤکدہ، غیر تراویح کی نیت کی اور قعدہ کر کے تیسری رکعت میں

بیٹھ کر سجدہ سہو کر کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۱۴..... اگر کسی شخص نے دو رکعت سنت مؤکدہ، غیر تراویح کی نیت کی اور قعدہ کر کے تیسری رکعت میں

بغیر سجدہ سہو کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۱۵..... اگر کسی شخص نے دو رکعت سنت مؤکدہ، غیر تراویح کی نیت کی اور قعدہ چھوڑ کر تیسری رکعت

میں بیٹھ کر سجدہ سہو کر کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

۱۶..... اگر کسی شخص نے دو رکعت سنت مؤکدہ، غیر تراویح کی نیت کی اور قعدہ چھوڑ کر تیسری رکعت میں

بیٹھ کر بغیر مجددہ سہو کے سلام پھیرا تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... نماز ہوگئی اور اخیر کی دو رکعت ہو گئیں، پہلی دو رکعت فاسد ہو گئیں (۱)۔

۲..... پہلی دو رکعت فاسد ہو گئیں دوسری دو رکعت ترک مجددہ کی بناء پر واجب الاعادہ ہیں (۲)۔

۳..... اس حالت میں مجددہ سہو واجب نہیں تھا، بلا ضرورت مجددہ سہو کے اضافہ کی وجہ سے کراہت

آگئی (۳)۔

۴..... صحیح ہوگئی اور چاروں رکعت درست ہو گئیں (۴)۔

(۱) "وإن صلى أربع ركعات بتسليمة واحدة وأنه لم يقعد على ركعتين، تجزى أربع عن تسليمه واحدة، وهو المختار) ... لأن القعدة على رأس الثانية فرض في التطوع، فإذا تركها كان ينبغي أن تفسد صلاحه أصلاً كما هو قول محمد وزفر، وهو القياس، وإنما جاز على قول أبي حنيفة وأبي يوسف استحساناً، فأخذنا بالقياس في فساد الشفع الأول، وبالأستحسان في حق بقاء التحريمة، وإذا بقيت صح شروعه في الشفع الثاني، وقد أتمه بالقعدة، فجاز عن تسليمه واحدة". (الحلبي الكبير، فصل في النوافل، التراويح، ص: ۳۰۸، سهيل اكيڈمی)

(۲) "وإنما تجب الإعادة إذا ترك واجباً عمداً جبراً لنقصانه". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۲/۲۶۱، رشديہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، باب سجود السهو، ص: ۳۶۴، قديمی)

(۳) "ولا يجب السجود الا بترك واجب أو تأخيره أو تأخير ركن أو تقديمه أو تكراره أو تغيير واجب بأن يجهز فيما يخاف وفي الحقيقة وجوبه بشئ واحد وهو ترك الواجب، كذا في الكافي". (الفتاوى العالمكبرية، الباب الثاني عشر في سجود السهو: ۱/۲۶۱، رشديہ)

(و كذا في فتاوى قاضى خان، فصل فيما يوجب السهو مما لا يوجب السهو: ۱/۲۲۰، رشديہ)

(۴) "وإن قعد على الثانية قدر التشهد، اخطأ فيه قال: بعضهم لا يجوز إلا عن تسليمه واحدة، وعلى قول العامة يجوز عن تسليمتين، وهو الصحيح". (فتاوى قاضى خان، كتاب الصوم، فصل في السهو: ۱/۲۳۰، رشديہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، الباب التاسع في النوافل، فصل في التراويح: ۱/۱۸۸، رشديہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، فصل في النوافل، التراويح، ص: ۳۰۸، سهيل اكيڈمی لاہور)

۵..... ایک اخیر کی رکعت درست نہیں ہوئی، پہلی دورکت صحیح ہو گئیں (۱)۔

۶..... ترک سجدہ ہوئی بنا پر واجب الاعادہ ہے (۲)۔

۷..... کوئی رکعت صحیح نہیں ہوئی (۳)۔

۸..... ایضاً (۴)۔

۹..... اخیر کی دورکت صحیح ہو گئیں (۵)۔

۱۰..... اخیر کی دورکت کا اعادہ واجب ہے (۶)۔

۱۱..... سجدہ ہوئی وجہ سے کراہت پیدا ہو گئی۔

۱۲..... سب صحیح ہو گئی۔

۱۳..... ایک اخیر کی رکعت درست نہیں ہوئی، پہلی دورکتیں ہو گئیں۔

(۱) "وإن صلى ثلاث ركعات بتسليمة واحدة، فهو على وجهين: إما إن قعد في الثانية أو لم يقعد، فإن قعد جاز عن تسليمة واحدة ويجب عليه قضاء ركعتين؛ لأنه شرع في الشفع الثاني بعد إكمال الشفع الأول، فإذا أفسد الشفع الثاني بترك الرابعة، كان عليه قضاء ركعتين". (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصوم، فصل في السهو: ۲۳۰/۱، وشيذه)

(۲) وكذا في التاتارخانية، كتاب الصلاة، الفصل الثالث عشر في التراويح، نوع آخر فيما إذا صلى تروية واحدة بتسليمة واحدة: ۶۶۳/۱، إدارة القرآن، كراچی)

(۳) (راجع، ص: ۳۳۹، رقم الحاشية: ۲)

(۴) "وإن صلى ثلاث ركعات بتسليمة واحدة، فهو على وجهين..... وإن لم يقعد في الثانية ساهياً أو عامداً لاشك أن في القياس وهو قول محمد وزفر رحمه الله عليه، واحدى الروايتين عن أبي حنيفة رحمه الله عليه تفسد صلاته، ويلزمه قضاء ركعتين لا غير". (فتاویٰ قاضی خان، فصل في السهو: ۲۳۱/۱، وشيذه)

(۵) وكذا في التاتارخانية، نوع آخر فيما إذا صلى تروية واحدة بتسليمة واحدة: ۶۶۳/۱، إدارة القرآن، كراتشي)

(۶) (راجع الحاشية السابقة آنفاً)

(۷) (راجع، ص: ۳۳۹، رقم الحاشية: ۱)

(۸) (راجع، ص: ۳۳۹، رقم الحاشية: ۲)

۱۳..... دو رکعت کا اعادہ واجب ہے۔

۱۵..... کوئی رکعت صحیح نہیں ہوئی۔

۱۶..... ایضاً۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد ونگوئی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم مہارنپور، ۱۹/۱۲/۵۹ھ۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم، صحیح عبداللطیف۔

نفل کو فرض کے ساتھ ملانے سے سجدہ سہو کا حکم

سوال [۳۵۳۴]: "ولو صلى أربعاً بتسليمة ولم يقعد في الثانية، ففي الاستحسان لا تفسد، وهي أظهر الروايتين عن أبي حنيفة وأبي يوسف، وإذا لم تفسد قال محمد بن الفضل: تنوب الأربع عن تسليمة واحدة، وهو الصحيح، كذا في السراج الوهاج، وهكذا في فتاوى قاضى خان. وعن أبي بكر الإسكاف أنه سئل عن رجل قام إلى الثالثة في التراويح ولم يقعد في الثانية؟ قال: إن تذكر في القيام، ينبغي أن يعود ويقعد ويسلم، وإن تذكر بعد مسجد للثالثة، فإن أضاف إليها ركعة أخرى كانت هذه الأربع عن تسليمة واحدة، وإن قعد في الثانية قدر التشهد اختلغوا فيه، فعلى قول عامة يجوز عن تسليمين، وهو الصحيح، هكذا في فتاوى قاضى خان".

عالمگیری: ۱/۷۵ (۱) از امداد الفتاویٰ (۲)۔

اس پر قیاس کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر صلوٰۃ فجر میں قعدہ بھول گیا اور ثالثہ کا سجدہ کر لیا تو رابعہ ملانے سے نفل نہ ہوں بلکہ دو ہوں۔ اسی طرح ظہر میں خامسہ کے ساتھ سادسہ ملانے سے بچائے چھ کے چار نفل نہ ہوں حالانکہ جہاں تک بندہ کا خیال ہے فجر میں ۴/ اور ظہر میں ۶/ کا نفل ہونا نہ کور ہے، جو تحقیق ہو مطاع فرماویں۔ نیز جس طرح فرض میں قعدہ ثانیہ چھوٹ گیا اور دو نفل ملانے تو سجدہ سہو نہیں اسی طرح نوافل میں بھی نہ ہونا چاہیے حالانکہ سجدہ سہو کا وجوب اس صورت میں ظاہر ہے اگرچہ عالمگیریہ میں اس کو ذکر نہیں کیا۔

اور اگر ثالثہ کے سجدہ سے پہلے قعدہ کی طرف لوٹ آئے تو بھی سجدہ سہو ضروری ہے، حالانکہ عالمگیریہ کی

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراويح ۱/۱۸، وشیدہ)

(۲) (امداد الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی التراويح: ۱/۳۳۰، مکتبہ دارالعلوم، کراچی)

عبارت ”یسعی أن يعود وبسلم“ سے معلوم ہوتا ہے کہ عہدہ سہونہ کرے اس کی کیا وجہ ہے؟ نیز عالمگیری میں جو حکم محرر ہے اس میں اگر چار رکعت تراویح یا نوافل کی نیت کی اور قعدہ اوئی یا نہ رہا، یا دو رکعت کی نیت کی اور ثانیہ پر قعدہ بھول کر قعدہ اوئی پر سلام پھیر دیا، بعدہ جدیدہ تکبیر کے بغیر باقی دو رکعت پڑھی یا دو رکعت کی نیت کی اور قعدہ بقدر تشہد بیٹھ کر بھول کر تیسری اور چوتھی بھی ملانی تو ہر دو صورت میں عہدہ سہو ہوگا یا نہ؟ اور قدر تشہد بیٹھنے کے بعد کھڑا ہوا تو تیسری کے عہدہ سے پہلے اگر یاد آگیا تو عود کر کے سلام پھیرنا زیادہ افضل ہے یا کہ تیسری اور چوتھی کا پورا کرنا؟ فقط والسلام۔

رشید احمد عفی عنہ، مدرس مدرسہ مدنیہ العلوم بھینڈہ، ضلع حیدرآباد، سندھ، ۲۱/ربیع الاول/۱۳۷۷ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سوال میں متعدد جزئیات کو دریافت کیا گیا ہے اس لئے ان جزئیات پر احقر نے نمبر لگا دیئے تاکہ جواب کے اطلاق میں سہولت ہو۔

۱..... فتاویٰ عالمگیری کا یہ جزئیہ دیگر کتب میں بھی مذکور ہے جس کا یہ مطلب نہیں کہ دو رکعت صحیح ہوئی اور دو فاسد، اگر یہ مطلب ہوتا تو قیاس کی گنجائش نہیں، بلکہ مطلب یہ ہے کہ دو رکعت تراویح (سنت مؤکدہ) اور دو نفل اسی وجہ سے: ”تنوب الأربع عن تسليمة واحدة“ کہا، (ورنہ کہتے ”صحبت الركعتان فقط“): یعنی یہ قائم مقام ۴/ تراویح کے نہیں ہوگی بلکہ دو تراویح ہوں گی جیسا کہ ظہر کی صورت میں خامسہ و سادسہ قائم مقام دو رکعت سنت مؤکدہ بعد یہ نہیں ہوتی، یہ مطلب نہیں کہ ان کی تفسیل بھی باطل ہوگئی: ”وضيم إليها سادسة لنصبر الركعتان له نعلًا وسجدًا للسهو، ولا تنوبان عن السنة الراجعة بعد الغرض في الأصح..... إلخ“۔ در مختار، باب سجود السہو (۱)، حالانکہ اس صورت میں قعدہ اخیرہ کر کے کھڑا ہوا ہے کہ ۴/ فرض بھی صحیح ہو گئے اور دو نفل بھی، مگر چونکہ سنن بعد یہ کو تحریمہ مستقلہ کے ساتھ پڑھنا چاہیے اس لئے

(۱) (الدر المختار، باب سجود السہو: ۴/۸۸، ۸۷، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱/۲۹، بر شیدیہ)

(و کذا فی الداتار خانۃ، کتاب الصلاة، سجود السہو، نوع آخر فی من صلی الظهر خمساً، وفيه السهو

عن القعدة ۱/۲۹، ۷۴، ۷۵، إدارة القرآن، کراچی)

یہ دو رکعت ان کے قائم مقام نہیں ہوں گی۔

۲۔ فرض میں قعدہ ثانیہ چھوڑ کر نفل ملانے سے جحدہ سہو واجب نہ ہونے کی وجہ درمختار میں موجود ہے:

”ولا یسجد للسہو علی الأصح، لأن النقصان بالفساد لا ینجبر..... الخ“۔ علامہ شامی رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”(قوله: لأن النقصان): أي الحاصل بتركه القعدة لا ینجبر بسجود السہو“۔

اس پر اشکال فرماتے ہیں: ”فلان قلت: إنه وإن فسد فرضاً فقد صح نفلًا، ومن ترك القعدة فی النفل ساهياً، وجب علیه سجود السہو، فلما ذلّم يجب علیه السجود نظرًا لهذا الوجه، الخ؟ اس کا جواب دیا ہے: ”قلت: إنه فی حال ترك القعدة لم یکن نفلًا، إنما تحققت النفلية بتقیید الركعة بسجدة والضم، فالنفلية عارضة، الخ“۔ ردالمحتار، ص: ۷۰۰ (۱)۔

اس سوال سے معلوم ہوا کہ نفل میں ترک قعدہ کی وجہ سے جحدہ سہو لازم ہوتا چاہیے، یعنی جب وہ چار فرض ترک قعدہ کی وجہ سے نفل ہو گئے اور ان میں قعدہ چھوٹ گیا تو اس کی مکافات کیلئے جحدہ سہو لازم ہو؟ جواب کا حاصل یہ ہے: جحدہ سہو کا وجوب اس وقت ہوتا ہے جب کہ یہ نماز ابتداء نفل ہوتی حالانکہ یہ ابتداء مرض تھی اور ترک قعدہ اور ضم خامسہ کے بعد نفل ہوئی، لہذا جحدہ سہو ساقط ہے۔ نفل کے متعلق شیخین رحمہما اللہ تعالیٰ اور امام محمد رحمہ اللہ علیہ کا اختلاف ہے امام محمد ترک قعدہ سے فساد کے قائل ہیں اور شیخین ضم جائزہ کے وقت درمیانی قعدہ کے وجوب کے قائل ہیں۔

مشائخ کی صحیح بھی مختلف ہیں لہذا قول شیخین کے موافق تو جحدہ سہو کا لزوم اصل ہے اور امام محمد کے قول کے موافق نفل فاسد ہوگئی، پھر آپ کا یہ تحریر کرنا کہ نوافل میں بھی جحدہ سہو نہیں ہونا چاہیے، یہ کس قول کے موافق ہے:

”أوصلى أربعاً فأكثر ولم یقعد بینہما استحساناً لأنه یقیمہما جعلہما صلوة واحدة، فتبقی واجبة، والخاصة هی الفرضیة. وفي التشریح: صلى ألف ركعة، ولم یقعد إلا فی آخرہا، صح خلافاً لمحمد رحمه الله علیه، وسجد للسہو، الخ“۔ درمختار۔ ”فتبقی واجبة“: أي کما فی تطہیر من الفرض الرباعی، فإن قعدة الأولى فیہ واجبة لا یبطل بتركها، إنما هی الأخيرة، (قوله:

صحح خلافاً للمحمد رحمة الله عليه؛ لأنه بفساد الشفع يترك قاعدة كما هو القياس، وقد مر، لكن (قوله: صح) مبنى على أن مازاد على الأربع كالأربع في جريان الإحسان فيه، وهو قول بعض المشايخ، وقد علمت اختلاف التصحيح فيه. (قوله: وسجد للسہو) سواء ترك القاعدة عمداً أو سهواً، نعم! في العمد يستقى سجود عذر، عن النهر، وسيأتى أن المعتمد عدم السجود في العمد الخ. ردالمحتار: ۱/ ۶۵۲، باب النوافل (۱)۔

۳..... عالمگیری کی اس عبارت میں اگرچہ جحدہ سبوحا ذکر نہیں، لیکن اس صورت میں جحدہ سہولازم ہوگا اور یہاں ذکر نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ بحث جحدہ سہو میں خود عالمگیری میں ایک کلیہ بیان کر دیا ہے: ”و حکم السہو فی الفرض والنفل سواء، کذا فی المحيط، الخ“۔ ص: ۱۲۶ (۲) اور جس مسئلہ میں فرق ہے اس کو ذکر کر دیا۔

۴..... دونوں صورتیں اس حکم میں برابر ہیں کہ کوئی فرق نہیں، جب دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو شفعہ اولی تام ہو گیا اگرچہ ۳/ کی نیت کی تھی اس نیت کا اعتبار نہیں بلکہ شروع کرنے سے وہی لازم ہوتی ہیں، جب ثالث کیلئے کھڑا ہوا تو یہ شفعہ ثانیہ منقطع ہوگا، بوقت قیام اگر تکبیر کہی ہے تو وہی تحریمہ ہے اگرچہ نیت قیام الی الثالث کہی ہو، اس کے بعد جو شفعہ پڑھے گا وہ صحیح ہوگا۔ اگر نہیں کہی تو شفعہ ثانیہ کا شروع صحیح نہیں ہوا، فقہ میں اس کی نظیریں موجود ہیں کہ نفس تکبیر کو اگرچہ تحریمہ کے علاوہ کسی اور نیت سے کہی ہو بمنزلہ تکبیر تحریمہ کے قرار دیا گیا ہے اور نیت کا اعتبار نہیں کیا گیا، یہ پہلی صورت کا حکم ہے۔ دوسری صورت بالکل غابر ہے کہ شفعہ اولی پر ثانیہ کی بناء صحیح ہے اگرچہ بوقت شروع ایک ہی شفعہ کی نیت کی تھی۔

”کل شفع منہ صلوۃ..... الخ“۔ درمختار۔ ”کأنه والله أعلم لتمكنه من الخروج

(۱) الدر المختار مع رد المحتار باب الوتر والنوافل: ۳۶/۲، (معید)

(۲) الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱۲۶/۱، (رشیدیہ)

(و کذا فی التاتاریخانیہ، کتاب السابع عشر فی سجود السہو. ۱/ ۷۱۳، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الصلاة، الفصل السابع عشر فی سجود السہو: ۵۶/۲، المکتبۃ

الغفاریہ کوئٹہ)

على رأس الركعتين، فإذا قام إلى شفع آخر، كان بانياً صلوة على تحريمه صلوة، ومن ثمة صرحوا بأنه لو نوى أربعاً، لا يجب عليه بتحريمها سوى الركعتين في المشهور عن أصحابنا، وأن القيام إلى الثالثة بمنزلة تحريمه مبتدأة في أن فساد الشفع الثاني لا يجب فساد الشفع الأولي..... الخ". شامی: ۱/ ۴۲۸، باب صفة الصلوة (۱)۔ لہذا دونوں صورتوں میں سجدہ سہو لازم نہیں۔

۵..... بظاہر چوتھی کا پورا کرنا افضل ہے کیونکہ شفعہ ثانیہ کی بناء صحیح ہے، قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ الآية (۲)، آیت کا تقاضا یہ ہے کہ عود جائز نہ ہو جیسا کہ "لزم النوافل بالشروع" کا تقاضا ہے؛ قال فی الدر المختار: "ولزم نفل شرع فيه بتكبيره الإحرام أو بقيام الثالثة شروعاً صحيحاً قصداً..... الخ"۔ "قوله: أو بقيام الثالثة": أي وقد أدى الشفع الأول صحيحاً، فإذا أفسد الثاني، لزمه قضائه فقط، ولا يسرى إلى الأول لأن كل شفع صلوة عليه، بحر الخ"۔ شامی: ۱/ ۶۴۵، باب النوافل (۳)، لیکن چونکہ شفعہ ثانیہ کی بناء قصد انہیں کی بلکہ بھول کر کی ہے اس لئے عود کی بھی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ لہذا یہ ہم۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد کفایتی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/ ۵/ ۱۴۰۷ھ۔

پہلی رکعت کا سجدہ بھول کر دوسری رکعت میں کرنے سے سجدہ سہو کا حکم

سوال (۱۳۵۳): کسی نے نماز پڑھی اور رکعت اولیٰ میں سجدہ بھول گیا، رکعت ثانیہ میں اس نے تین سجدے کر لئے تو کیا اس کی نماز درست ہوئی؟ اسی طرح سورۃ فاتحہ بھول گیا تو کیا کرے؟ اگر سہو کرے گا تو

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب صفة الصلاة، مطلب: كل شفع من النفل صلاة: ۳۵۹/۱، سعید)

(وكلذا في البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۹۹/۲، رشیدیہ)

(وكلذا في تبیین الحقائق، باب سجود السہو: ۳۳۳/۱، دار الکتب العلمیہ)

(۲) (سورۃ محمد: ۳۳)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، باب الوتر والنوافل: ۲۹/۲، سعید)

(وكلذا في البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۱۰۱/۲، رشیدیہ)

کیوں؟ بادلیل۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ایک رکعت میں ایک ہی تہجد کیا دوسرا بھول گیا اور دوسری رکعت میں تین تہجدے کر لئے پھر تہجد سہو بھی کر لیا تو نماز صحیح ہوگئی، پہلی دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ بھول جانے کی وجہ سے بھی تہجد سہو لازم ہوگا۔

”ووجب مراعاة الترتیب فیما بین السجدتین، وهو الإتيان بالسجدة الثانية فی کل رکعة من الفرض وغيره قبل الانتقال لغيرها: أى لغير السجدة فی باقى أفعال الصلوة..... لمواظبة، فإن فات، يسجد لها بعد القعود الأخيرة..... الخ“، مراقى الفلاح۔ ”طریق الإتيان بها أنه إذا تذكرها بعد السلام أو قبله بعد القعود أن يسجد المتركاة، ثم يعيد القعود والتشهد، ثم يسلم، ثم يسجد للسهو، ثم يقعد ويتشهد..... الخ“، طحطاوى (۱)۔

”وإذا ترك الفاتحة فی الأولین أو إحداهما يلزمه.... السجود..... الخ“، ہندیہ (۲)۔
نفل نماز کی کسی بھی رکعت میں فاتحہ بھول جانے سے تہجد سہو لازم ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) حاشیۃ الطحطاوی مع مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی بیان واجب الصلاۃ، ص: ۲۳۹، قدیمی

(وكذا فی الحلی الكبير، واجبات الصلاۃ، ص: ۲۹۷، سہیل اکیڈمی)

(وكذا فی الدر المختار، باب صفة الصلاۃ: ۳۶۳/۱، سعید)

(۲) الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱۲۶/۱، رشیدیہ

(وكذا فی البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱۶۶/۲، رشیدیہ)

(وكذا فی تبیین الحقائق، باب سجود السہو: ۳/۱، دار الکتب العلمیہ)

(۳) ”وفی المحتسب: إذا ترک من الفاتحة آية، وجب علیه السجود، وإن ترکها فی الآخرين، لا یجب إن کان فی الفرض، وإن کان فی النفل أو الوتر، وجب علیه لوجوبها فی الكل“۔ (البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱۶۶/۲، رشیدیہ)

(وكذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱۲۶/۱، رشیدیہ)

نماز میں کوئی واجب ترک ہو گیا تو اس نماز کا کیا حکم ہے؟

سوال [۳۵۳۶]: ایک شخص نے نماز میں واجب ترک کر دیا، اس نے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ ادا کیا، واجب نماز کے اندر چھوٹا تھا اور سجدہ سہو نماز کے بعد کیوں ادا کیا، کیا اس کی نماز ہو گئی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جس کی کوئی رکعت چھوٹ گئی اور بھول کر سلام پھیر دیا پھر جب ہی یاد آ گیا اور کھڑے ہو کر نماز پوری کر لی اور سجدہ سہو کر لیا تب بھی نماز ہو گئی، شامی وغیرہ کتب فقہ میں موجود ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۵ھ۔

ترکیب واجب میں شبہ

سوال [۳۵۳۷]: کسی شخص کو یہ وہم یا شک ہو جاتا ہے کہ قعدہ اولیٰ رہ گیا، یا سورہ فاتحہ نہیں پڑھی یا دعائے قنوت رہ گئی تو ایسی صورت میں کیا کرے؟ اور غلبہ نغمن اور مساوات طرفین میں کچھ فرق ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

غلبہ نغمن پر عمل کرے، وہم کا اعتبار نہیں، مساوات بعد الوقت غیر معتبر ہے، وقت کے اندر دوبارہ پڑھ لے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، محقق مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲/۹/۶۳ھ۔

(۱) "مسلم مصلی الظہر بعداً (علیٰ) برأس (الرکعتین توہماً) إتمامها، (آتمها) أربعاً (وسجد للسہو)، لأن السلام ساهياً لا یبطل؛ لأنه دعاء من وجہ". (توضیح الألبان مع رد المحتار، باب سجود السہو: ۹۱/۲، سعید)
(و کذا فی البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱۹۶/۲، رشیدیہ)
(و کذا فی تبیین الحقائق، باب سجود السہو: ۳۸۷/۱، دار الکتب العلمیہ)

(۲) "وإذا شک فی صلاته، قال فی فتح القدر: قید بہ؛ لأنه لو شک بعد الفراغ منها أو بعدما، فقد قدر التشہد لا یعتبر... الخ". (رد المحتار، باب سجود السہو، قبیل صلاة المریض: ۹۲/۲، سعید) =

واجب اور سنت کے عدم اہتمام سے سجدہ سہو

سوال [۳۵۳۸]: جیسے نماز میں فرائض کا اہتمام کرتے ہیں اور کوئی فرض کسی وجہ سے ادا نہیں ہوتا تو وہ نماز بھی نہیں ہوتی اعادہ کرتے ہیں۔ اسی طرح واجبات اور سنت کا بھی اہتمام کیا جائے آیا ضرورت نہیں؟ اور اگر ضرورت ہے تو اس کی مقدار برائے کرم تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

واجبات وسنن کا بھی اہتمام کرنا چاہیے، سہو ترک واجب سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے، سجدہ سہو نہ کیا، یا عمد واجب ترک کر دیا تو نماز کا اعادہ لازم ہے (۱)، سنت کے ترک سے شفاعت سے محرومی کا خطرہ ہے (۲)۔
فقہ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

سہو ہونے کے گمان پر سجدہ سہو کرنا

سوال [۳۵۳۹]: اگر منفر دیا امام نے اپنے گمان کی بناء پر سجدہ سہو کر لیا اور بعد فراغت معلوم ہوا کہ سجدہ سہو واجب نہ تھا تو ایسی صورت میں نماز کا اعادہ ہوگا یا نہیں؟ اور اگر اعادہ ہوگا تو فرض کے وجہ میں یا واجب

= (و کذا فی فتح القدیر: ۵۱۸/۱، باب سجود السہو، مصر)

(والفاتار عالیۃ: ۱/۴۷، کتاب الصلاۃ، الفصل الثامن عشر فی مسائل الشک .. الخ، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) ”و لہذا واجبات لا تفسد بترکھا، وتعاد وجوباً فی العمد والسہو إن لم یسجد لہ“۔ (الدر المختار).
”قولہ: وتعاد وجوباً: أي بترک ہذہ الواجبات أو واحد منها ..“ (قولہ: إن لم یسجد لہ: أي للسہو ..“ (الدر المختار مع رد المحتار، باب صفة الصلاۃ: ۱/۳۵۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاۃ: ۵۱۵/۱، برشدیہ)

(۲) ”قال علیہ الصلاۃ والسلام: ”من ترک الأربع قبل الظهر، لم تنلہ شفاعتی“۔ (نصب الرایۃ لأحادیث الہدایۃ، کتاب الصلاۃ، باب إدراک الغریضۃ: ۱۶۴/۲، رقم الحدیث: ۲۵۶۳، مؤسسة

الربان، بیروت)

(و کذا فی الدر المختار، باب الوتر والوفاء: ۱۳/۲، سعید)

کے درجہ میں، عبارات ذیل سے عدم اعادہ معلوم ہوتا ہے، والعبارات الفقیہیۃ ہذہ:

"ولوطن الإمام السہو فسجد لہ، فتابعہ (أی المسبوق) فبان أن لا سہو، فالأشبه الفساد، لاقتدائہ فی موضع الانفراد"۔ وفی شرحہ: "وفی الفیض: وقیل: لا تفسد، وبہ یفتی، وفی البحر عن الظہیریۃ: قال الفقیہ أبو اللیث: فی زماننا لا تفسد؛ لأن الجہل فی القراء غالب، الخ" (۱)۔

"وقیل: لا تفسد، وبہ یفتی" سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اس مسبوق کی نماز کا حکم ہے، جس نے امام مذکور کی متابعت کی ہے اور آخر کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ خود امام کی نماز کا حکم بیان ہو رہا ہے جس نے برہائے عقن مجدد سہو کر لیا ہے اس لئے کہ قراء سے مراد غالباً ائمہ ہیں، بہر حال جو مطلب ہو کر برہنہ فرمایا جائے۔

"ولوطن الإمام أن علیہ سہواً، فسجد وتابعہ المسبوق، ثم علم أن لا سہو علیہ، ففیہ روایتان: وبنائاً علیہا اختلاف المشائخ، وأشبههما فساد صلوۃ المسبوق، وقال أبو حفص الکبیر: لا، وبہ أخذ صدر الشہید، والأول بناءً علی أن زیادۃ سجدتین کزیادۃ الركعة مفسدۃ، والحق أنها لا تفسد بزیادۃ سجدتین؛ لأن اللاحق لو سجد مع الإمام للسہو لا تفسد مع أنه زاد سجدتین غیر معتبرتین؛ لأنه لا یجزئ بہما، بل علیہ أن یسجد لذلك السہو فی آخر صلوۃ، بل الموجب للفساد الاقتداء فی موضع لزومہ الانفراد"۔ کبیر ی، ص: ۴۶۶ (۲)۔

اس عبارت سے بخوبی واضح ہوتا ہے کہ مجدد سہو کی زیادتی کی وجہ سے امام کی نماز قاسد نہ ہوگی، کیونکہ زیادتی سجدتین میں لائق کی نماز درست ہونے کی نظیر موجود ہے، البتہ مسبوق نے مقام افراد میں اقتداء کی ہے اس لئے صرف مسبوق کی نماز قاسد ہوگی، لیکن اس پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ لائق امام کی اقتداء میں ہے اس لئے اس کیلئے سجدتین کی زیادتی کا تحمل امام کر لے گا، لیکن امام منفرد کی زیادتی کا کون تحمل ہوگا، اس طرح فتاویٰ دارالعلوم مدلل، ج: ۳۷۸، میں سوال و جواب اس طرح سے مذکور ہے:

سوال: "بعض مرتبہ نماز میں سہو ہونے میں یہ معلوم نہیں ہوتا کہ مجدد سہو واجب ہے یا نہیں، ایسی صورت میں مجدد سہو کرنا چاہیے یا نہیں؟

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاۃ، قبیل باب الاستخلاف: ۵۹۹/۱، سعید)

(۲) (الحلی الکبیر، فصل فی سجود السہو، ص: ۴۶۵، سہیل اکیڈمی، لاہور)

الجواب: ”اور جب کہ علم نہ ہو اس سہو سے جحدہ سہولاً زہم ہے یا نہیں تو جحدہ سہو کر لینا احوط ہے“ (۱)۔

فتاویٰ دار العلوم کا نام تو بدل ہے مگر اس میں مسئلہ پر دلیل مذکور نہیں، امید ہے کہ اس مسئلے پر جلد غور فرما کر جواب سے سرفراز فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک شخص نے اس گمان پر سلام پھیرا کہ اس کے ذمہ جحدہ سہو ہے اور سلام کے ذریعہ خروج عن الصلوٰۃ کی نیت نہیں کی یعنی اس سلام کو سلام قاطع صلاۃ قرار نہیں دیا تو اس کی نیت پر اعتماد کیا جائے گا اور اس سلام کو قطع صلوٰۃ کا سلام قرار نہیں دیا جائے گا (۲)۔

نیت پر اعتماد کی نظیر یہ ہے کہ ایک شخص ایسے وقت آیا کہ امام رکوع میں تھا، اس نے ایک مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہا اور رکوع میں چلا گیا اور نیت یہ تھی کہ یہ تکبیر رکوع ہے اور تکبیر تحریمہ کی نیت نہیں کی تو ضابطہ کے تحت اس کا شروع فی الصلوٰۃ صحیح نہ ہونا چاہیے۔ ”تحريمها التكبير، وتحليلها التسليم“ (۳)۔

فقہاء نے لکھا ہے اس نے جو تکبیر بحالت قیام پہ نیت رکوع کہی ہے اس کو تکبیر تحریمہ قرار دیا جائے گا، تصحیحاً للصلوٰۃ (۴)۔

اس تقریر کا تقاضا یہ ہے کہ جس شخص نے اس جحدہ سہو میں یا اس کے بعد اقتداء کی، اس کی اقتداء صحیح

(۱) (فتاویٰ دار العلوم دیوبند، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی عشر فی سجود السہو: ۴/۷۸، (مذاہب، ملتان)

(۲) ”(ويسجد للسہو) وجوباً (وإن سلم عامداً) مريداً (للقطع)؛ لأن مجرد نية تغيير المشروع لا يبطله، ولا تعتبر مع سلام غير مستحق، وهو ذكر، فيسجد للسہو لبقاء حرمة الصلاۃ“۔ (مرآی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب سجود السہو، ص: ۴۷۲، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، باب سجود السہو: ۹۱/۲، سعید)

(۳) (عن علی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال مفتاح الصلوٰۃ الطہور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم“۔ جامع الترمذی: ۶/۱، ابواب الطہارۃ، باب ما جاء مفتاح الصلوٰۃ الطہور، سعید)

(۴) ”ولو أدرك الإمام ركعاً، فكبر قائماً، وهو يريد تكبير الركوع جازت صلاته؛ لأن نيته لغت فيكي التكبير حالة القيام“۔ (البحر الرائق، باب صفة الصلاۃ: ۵۰۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المختار، باب صفة الصلاۃ: ۳۸۱/۱، سعید)

نہ ہونی چاہیے مگر حسب تریج فیض والی الیث مفتی بہ یہ ہے کہ اس کی نماز صحیح ہو جائے گی اور یہ صحت اس صورت میں ہو سکتی ہے کہ امام کے سلام سو کو سلام قطع نہ قرار دیا جائے ورنہ لازم آئے گا کہ امام کی نماز غلط مقتدی کی نماز صحیح، اس لئے غلط، جہل کو عذر قرار دے کر امام، منفرد، لاحق، مسبوق کسی کی نماز کو واجب الاعادة قرار نہیں دیا جائے گا اور قول ابو الیث میں ”قراء“ سے مراد ائمہ ہی ہیں، مسبوق کی نماز کے صحیح ہونے کی بنیاد امام ہی کا جہل ہے۔

قزوینی دارالعلوم کی ترتیب تو اسی نظریہ کے تحت ہوئی ہے اور ہو رہی ہے کہ جن مسائل کے ساتھ دلائل مذکور نہیں، ان کے ساتھ بھی دلائل کو نقل کر دیا جائے، مگر جس مسئلہ کا صراحۃً تذکرہ نہ ملے اور اصول سے اشارتو فقہیہ کے ذریعہ حکم سمجھ میں آئے تو ان اشارتو خفیہ کو صفحہ قرطاس پر کیسے جلوہ گر کیا جائے، یہ عذر قوی ہے ”والعذر عند کرام الناس مقبول“۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

گمان سے سجدہ سہو کرنا

سوال (۳۵۴): اگر زید کو وتر کی آخری رکعت میں (بحالت تشہد) غالب گمان ہوا کہ اس نے دعائے قنوت نہیں پڑھی ہے، تشہد کے بعد زید نے سلام پھیرا اور سجدہ سہو کی نیت سے سجدہ میں گیا، ابھی سجدہ اولیٰ میں پہنچا تھا کہ اچانک یقین ہو گیا کہ دعائے قنوت پڑھی تھی، اس نے سجدہ سہو کو پورا کر لیا اس کے بعد اپنی نماز پوری کر لی۔ زید کی نماز ہوئی یا نہیں؟ مفصل تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ہوگئی، اس میں زائد از زائد یہ ہوا کہ سلام اور دو سجدے اور ایک قعدہ وتر سے زائد ادا کیا تو کہا جائے گا کہ جب سجدہ سہو کیلئے سلام پھیرا تو وہی سلام قطع صلوات کا سلام تھا، اور اسی پر نماز وتر ختم ہوگئی تھی، پھر جو کچھ کیا وہ نماز سے خارج کیا اس کی وجہ سے نماز پراثر نہیں پڑے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ولو ظن الإمام السهو فسجد له فتابعه، فإن أن لا سهو، فالأشبه الفساد لا قنائه في موضع الانفراد“ (الدر المختار)۔ ”(قوله: فالأشبه الفساد) وفي القیض: وقیل: لا تصمد، وبه یفتی، وفي البحر =

بھول کر سلام پھیرنے کے بعد تکمیل صلوٰۃ

سوال (۳۵۴): اگر صلوٰۃ رباعیہ میں بھول کر دو سلام پھیر دے اور قبلہ کی طرف سے منہ پھیر کر چلے آئے اور پھر یاد آ جائے تو اس پر پنا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ خطاوی میں لکھتے ہیں کہ جب تک مسجد سے خارج نہ ہو جائے (۱)۔ فقط۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

اور کتب میں بھی یہی لکھا ہے، طحاوی (۲)، ووطحطاوی علی هامش الدر المختار (۳)، ومنیہ وغنیہ وغیرہ (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد تکتوتی غفرلہ، محقق مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۲/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم ۲۲/صفر ۶۱ھ، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ ۲۰/۲/۶۱ھ۔

= عن الظهيرية: قال الفقيه أبو الليث: في زماننا لا تفسد؛ لأن العهل في القراء غالب". (رد المحتار، قبيل باب الاستعلاف: ۵۹۹/۱، سعيد)

(وكذا في الحلى الكبير، فصل في سجود السهو، ص: ۲۶۵، سهيل)

(وكذا في التاتارخانية، الفصل السابع عشر في سجود السهو: ۴۳۴/۱، إدارة القرآن، كراتشي)

(۱) "إذا سلم ساهياً على الركعتين مثلاً، وهو في مكانه ولم يصرف وجهه عن القبلة، ولم يأت بمناف عاد إلى الصلاة من غير تحريمه، وبني على ما مضى، وأتم ما عليه. ولو اقتدى به إنسان في هذه الحالة صح. وأما إذا صرف وجهه عن القبلة، فإن كان في المسجد ولم يأت بمناف، فكذلك؛ لأن المسجد كله في حكم مكان واحد؛ لأنه مكان الصلوة، وإن كان قد خرج من المسجد، ثم تذكر، لا يعود، وفسدت صلاته". (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۴۷۳، قدیمی)

(۲) "قوله: (وإن نوههم مصلی الظھر أنه أتمّ فسلم، ثم علم أنه صلى ركعتين، أتمّ وسجد للسهو) وحكمه أنه إن كان في المسجد ولم يتكلم، وجب أن يأتي به وإن انصرف عن القبلة، لأن سلامه لم يخرج عن الصلاة". (البحر الرائق، باب سجود السهو: ۱۹۶/۲، مرشديه)

(۳) "(ولو مع سلامه) ناوياً (للقطع مالم يتحول عن القبلة أو يتكلم) - مادام في المسجد".

(حاشية الطحطاوي على الدر المختار، باب سجود السهو: ۳۱۵/۱، دار المعرفة)

(۴) قال الحلى: "(وإن سلم على رأس الركعتين في الظهر على ظن أنه أتمها، ثم تذكر أنه صلى ركعتين فقط (بنمائها ويسجد للسهو)؛ لأنه سلم على ظن إتمام الأربع، فيكون سلامه سهواً". (غنية المستملی لإبراهيم الحلی الكبير، فصل في سجود السهو، ص: ۲۶۲، سهيل اکبڈمی لاہور)

بجائے ”السلام“ کے ”اللہ اکبر“ کے ذریعہ نماز ختم کرنے سے سجدہ سہو

سوال [۳۵۴۲]: سلام پھرتے وقت سہو ”السلام علیکم“ کی جگہ ”اللہ اکبر“ کہہ دے تو نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لفظ ”السلام“ واجب ہے اس کے چھوٹنے سے سجدہ سہو واجب ہوگا (۱)، اگر سجدہ سہو نہ کیا تو اعادہ واجب ہوگا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

امام کو سجدہ سہو میں سہو ہو گیا تو مقتدی کیا کریں؟

سوال [۳۵۴۳]: امام کو سہو ہوا، اس نے سجدہ سہو کر لیا اور اس کے بعد پھر یہ بھول جاتا ہے کہ اس نے سجدہ سہو ادا کیا یا نہیں، بالآخر اس کو یقین ہوتا ہے کہ نہیں کیا اور پھر سجدہ سہو کرتا ہے۔ ایسی حالت میں مقتدیوں کو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب وہ دوسری دفعہ سجدہ سہو کیلئے سلام پھیرائے تو مقتدی دونوں طرف سلام پھیر کر اپنی نماز پوری کر دیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

(۱) ”الٹامن لفظ السلام قال فی الصغیر: والسہو عن السلام یوجب سجود السہو“۔ (البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱/۲۹۲، رشیدیہ)

”فرع: ”لو آتی بلفظ آخر لا یقوم مقام السلام، ولو کان بمعناه کما فی مجمع الأہل“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مرآی الفلاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی بیان واجب الصلاۃ، ص: ۲۵۳، قدیمی)

(۲) ”و کذا فی مجمع الأہل، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ: ۱/۸۹، دار إحياء التراث العربی، بیروت“ (۳) ”(ولہا واجبات) لا تفسد بترکها، وتعاد وجوباً فی العمد، والسہو إن لم یسجدلہ“۔ (رد المختار علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ: ۱/۳۵۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاۃ: ۱/۵۱۵، رشیدیہ)

(۳) ”و أربعة لا یتبع فیہا: زیادة تکییر عید، أو جنازة و وکن، و قیام لخماسة“۔ (الدر المختار) ”(قولہ: =

امام سے پہلے مقتدی کا سجدہ سہو

سوال [۳۵۳]: ایک شخص امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہے امام کو سجدہ سہو لاحق نہیں ہوا اور مقتدی نے کوئی ایسی غلطی کی جس سے سجدہ سہو لازم آ گیا، اور مقتدی نے امام کے پیچھے بوجہ جہالت کے سجدہ سہو کیا تو کیا اس کی نماز ہوگئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کے ذمہ سجدہ سہو لازم نہیں تھا، اگر امام کے سلام سے پہلے اس نے مستقلاً سجدہ سہو کیا تو اس کی نماز فاسد ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

سجدہ سہو کیا، پھر معلوم ہوا کہ سجدہ سہو واجب نہیں تھا

سوال [۳۵۴]: نماز میں ایسی غلطی ہوئی کہ جس سے سجدہ سہو واجب نہیں ہے، اگر لاطعی میں سہو سمجھ کر سجدہ سہو کر لیا تو نماز ہوگئی یا نہیں؟ ایک مولوی صاحب نے بتایا کہ نماز نہیں ہوگئی نماز لو نائی جائے، اس لئے اعادہ کی گئی اگر موصوف کے کہنے کے مطابق نماز نہیں ہوگئی تو پھر کیا کیا جائے؟

= لا یتبع: أى إذا فعلها الإمام لا یتبعه فیہا القوم، والأصل فی هذا النوع أنه لیس له أن یتابعه فی البدعة والمنسوخ، وما لا تعلق له بالصلاة، شرح المنية ... (قولہ: وروکن) کنزایادة سجدة ثالثة. (رد المحتار، باب الوتر والنوافل ۱۲/۲، معید)

(و کذا فی الحلی الکبیر، فصل الإمامة، الثامن فیما یتابع المقتدی فیہ الإمام، وما لا یتابعه فیہ، ص ۵۲۸، سهیل اکثیمی)

(۱) "(وإنما لم یلزم المأموم سہو نفسه؛ لأنه لو سجد وحده، كان مخالفاً لإمامه إن سجد قبل الإمام، وإن أخره إلى ما بعد سلام الإمام یخرج من الصلاة بسلام الإمام؛ لأنه سلام عمد ممن لا سہو علیہ، ولو تابعه الإمام بتقلب التبع أصلاً." (البحر الرائق، باب سجود السہو ۱/۴۷۷، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب سجود السہو ۱/۳۷۸، بیروت)

(و کذا فی مرقی الفلاح حاشیة الطحطاوی، باب سجود السہو، ص ۳۶۳، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ہوگئی، لوٹانے کی ضرورت نہیں تھی، اب کسی مکافات کی ضرورت نہیں:

"ولو ظن الإمام السهو فسجد له فتابعه، فبان أن لا سهو، فالأشبه الفساد، لا فائدة في موضع الانفراد الخ". درمختار۔ "وفي الفيض: وفيل: لا تفسد؛ لأن الجهل في القراءة غالب الخ". شامی: ۴۰۳/۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۶/۲۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۶/۲۵ھ۔

جماعت کثیرہ ہو تو سجدہ سہو ساقط ہے

سوال [۳۵۴]: اگر نماز جمعہ یا تراویح میں واجب ترک ہو جائے تو وہاں بھی سجدہ سہو واجب ہوگا یا معاف ہے؟ جیسے نماز عیدین میں مسبب کثرت ہجوم کے سجدہ سہو معاف ہے، جیسے اور نمازوں میں قعدہ میں بیٹھا تھا، کھڑا ہو گیا، یا مقدار تین تسبیح خاموش رہا وغیرہ، تو یہاں پر سجدہ سہو لازم ہے۔ ۱۳/ رمضان/ ۵۵ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ، عیدین، تراویح میں اگر جماعت زیادہ ہو اور مقتدیوں کی تشویش کا خیال غالب ہو تو سجدہ سہو نہ کرنا اولیٰ ہے اور اگر مقتدیوں کی تشویش کا غالب خیال نہیں مثلاً جماعت مختصر ہے کہ سب کو سجدہ سہو کا علم ہو جائے گا اور تشویش نہ ہوگی تو جس صورت میں کہ کوئی واجب سہو ترک ہو جائے تو سجدہ سہو واجب ہوگا:

"ولا يأنى الإمام بسجود السهو فى الجمعة والعبدین دفعاً للفتنة بكثرة الجماعة، وبطلان صلاة من يرى لزوم المتابعة، وفساد الصلوة بتركه، الخ". مرقا الفلاح۔ "وقوله: بكثرة الجماعة) الباء للسببية، وهى متعلقة بقوله: للفتنة، وأخذ العلامة الدانى من هذه السببية أن عدم

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، باب الامامة: ۵۹۹/۱، معبد

(و كذا فى الحلبى الكبير، فصل فى سجود السهو، ص: ۳۶۵، مهيل اكدبى)

(و كذا فى التاتارخانية، كتاب الصلاة، الفصل السابع عشر فى سجود السهو نوع آخر فى المتفرقات:

الحواز مقید بہا إذا حصر جمع كثير، أما لم يحضروا فالظاهر المسجود لعدم الداعي إلى الترك، وهو التشويش الخ۔ طحطاوی (۱)۔ وقال الشامي: "الظاهر أن الجمع الكثير فيما سواهما كذلك كما بحثه ليس المراد عدم جوازہ، بل الأولى تركہ، لئلا يقع الناس في فتنه الخ۔ رد المحتار، ص: ۷۸۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود کنگوہی غفرلہ، مبین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۶/ رمضان/ ۱۳۵۵ھ۔

نماز جمعہ میں سجدہ سہو

سوال [۳۵۴]: نماز جمعہ میں اگر امام کو سہو ہو جائے تو اس پر سجدہ سہو لازم آتا ہے یا نہیں، یہ جو مسئلہ مشہور ہے کہ نماز جمعہ وعیدین میں بوجہ کثرت ازدحام سہو ساقط ہے، کثرت ازدحام کی کیا تعریف ہے؟ اگر امام کے ساتھ اس قدر آدمی ہوں کہ امام کی آواز ہر ایک کو یا اکثر کو سنائی دے تو ایسی حالت میں سجدہ سہو کرے یا نہیں؟ اگر اس حالت میں سجدہ سہو کرے گا تو نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جمعہ میں اگر امام کو سہو ہو جائے اور ازدحام اس قدر ہو کہ مقتدیوں کو معلوم نہ ہو سکے کہ یہ سلام ختم نماز کا ہے یا سجدہ سہو کیلئے ہے اور اس سے مقتدیوں میں تشویش پیدا ہو جائے تو امام کو سجدہ سہو نہیں کرنا چاہیے: "ولا يأتي الإمام بسجود السهو في الجمعة والعیدین دفعا للفتنة بكثرة الجماعة"۔ مراقی الفلاح، ص: ۲۷۹ (۳)۔

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص:

۳۶۵، ۳۶۶ قدیمی)

(۲) رد المحتار، باب سجود السهو: ۹۲/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السهو: ۱/۲۸، رشیدیہ)

(۳) حاشیۃ الطحطاوی مع مراقی الفلاح، شرح نور الإيضاح، کتاب الصلاة، باب سجود السهو،

ص: ۳۶۵، ۳۶۶، قدیمی)

اگر از حوام اس قدر نہ ہو، بلکہ امام سمجھتا ہے کہ مقتدیوں کو تشویش نہ ہوگی اور سب کو سہولت معلوم ہو جائے گا کہ یہ سلام مجددہ سوئے لئے ہے، تو امام کو مجددہ سوکرنا چاہیے:

قال الطحطاوی: "قوله: بکثرة الجماعة) الباء للسببية وهي متعلقة بقوله: للفتنة، وأخذ العلامة الدانی من هذه السببية أن عدم السجود مقبذ بما إذا حضر جمع كثير، أما إذا لم يحضروا فالظاهر السجود لعدم الداعي إلى الترك، وهو التشویش" (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود ننگوئی غفرلہ، ۱۷/ جمادی الثانیہ/ ۱۴۵۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ عبدالرحمن غفرلہ، صحیح: عبداللطیف عفا اللہ عنہ ۲۰/ جمادی الثانیہ/ ۱۴۵۲ھ۔

جمعہ وعیدین میں مجددہ سہو

سوال [۳۵۳۸]: اگر جمعہ یا عیدین کی نماز میں کوئی واجب بھول کر چھوٹ جائے، تو امام کو مجددہ سہو کرنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر جمع کم ہے کہ مقتدی سب سمجھ جائیں گے کہ امام نے مجددہ سہو کیا ہے تب تو مجددہ سہو کر لیا جائے، اگر جمع زیادہ ہے کہ مقتدیوں کو پتہ نہیں چلے گا بلکہ وہ سمجھیں گے کہ امام نے نماز ختم کرنے کیلئے سلام پھیر دیا ہے تو مجددہ سہو نہیں کرنا چاہیے (۲) طحطاوی، ج: ۳، ۲۵۳ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) حاشیۃ الطحطاوی مع مرافی الفلاح، شرح نور الإيضاح، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، ص: ۳۶۵، ۳۶۶، قدیمی۔

(۲) وکذا فی رد المحتار، باب سجود السہو: ۹۲/۲، سعید۔

(۳) وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱/۲۸، رشیدیہ۔

(۲) "وفی جمعة حاشیۃ أبی السعود عن العزیمۃ: أنه لیس المراد عدم جوازہ، بل الأولى ترکہ، لتلافیع الناس فی فتنة (قوله: وبه جزم فی الدرر) لکنہ قیدہ محشیہا الواتی بہا إذا حضر جمع كثير، وإلا فلا داعی إلى الترك"۔ (رد المحتار، باب سجود السہو: ۹۲/۲، سعید)

(۳) حاشیۃ الطحطاوی علی مرافی الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، ص: ۳۶۶، قدیمی۔ =

سجدہ سہو نماز عید میں

سوال [۳۵۴]: اگر امام سے کوئی واجب بھول کر چھوٹ جائے تو نماز عید میں سجدہ سہو کرنا چاہیے یا نہیں؟ پہلی صورت میں مجمع کثیر ہونے کی وجہ سے غلط شمار ہوگا اور اکثر نمازیوں کو سجدہ سہو کی خبر بھی نہ ہو سکے گی، بہت سے تو سجدہ سہو کے سلام کو ختم نماز کا سلام سمجھ کر اپنی نماز ختم کر دیں گے، ان کی نماز امام کی نماز سے پہلے ختم ہونے کی وجہ سے خراب ہو جائے گی اور بہت سے مسبوق سلام کی آواز سن کر اپنی نماز پوری کرنے کے لئے کھڑے ہو جائیں گے، ان کی نماز اس وجہ سے خراب ہوگی۔ تو دوسری صورت میں سجدہ سہو نہ کرنے کی وجہ سے ترک واجب کی وجہ سے جو نقصان آچکا ہے اس کی مکافات کی کوئی صورت نہیں ہوگی، تو کیا ایسی صورت میں اس نماز کا اعادہ لازم ہوگا، امید کہ جواب مدلل باحوالہ عنایت فرمائیں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی صورت میں سجدہ سہو ساقط ہے، "ولا یأتی الامام بسجود السہو فی الجمعة والعیدین دفعاً للفتنة بکثرة الجماعة"۔ مراقی الفلاح۔ "(قوله: دفعاً للفتنة): ای افتتاح الناس وکثرة الهرج، اھ"۔ کذا فی الطحطاوی، ص: ۲۵۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نماز عید میں اگر تکبیرات بھول جائے تو کیا کیا جائے

سوال [۳۵۵]: ... نماز عیدین میں اگر تکبیرات واجب امام بھول گیا، یہاں تک کہ رکوع میں چلا گیا، تو رکوع میں آہستہ یا بلند آواز سے تکبیریں کہہ سکتا ہے، یا نہیں؟

نماز عید میں تکبیر زائد کہنے سے سجدہ سہو کا حکم

سوال [۳۵۵]: ۲۔ اگر امام نے تکبیریں چھ سے زائد کہہ لیں تو کیا سجدہ سہو ہوگا؟

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الثانی عشر فی السجود السہو: ۱/۱۲۸، وشیدیہ)

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب سجود السہو، ص: ۲۶۵، ۲۶۶، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، باب سجود السہو: ۲/۹۲، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... آہستہ رکوع ہی میں کہہ لے (۱)۔

۲..... عیدین میں عامۃً مجمع کثیر ہوتا ہے اور جگہ سبک کرنے سے انتشار ہو جاتا ہے، لوگوں کو پتہ نہیں چلتا، اس لئے فقہاء نے لکھا ہے کہ جگہ سبک ساقط ہے، اگر کوئی تکبیر بھول کر زائد کہی یا کم کر دی، تو جگہ سبک نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود مشکوٰۃ غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱/۸۸ھ۔

تکبیر استی عید بھول گیا

سوال [۳۵۵۲]: اگر امام نماز عید کی پہلی رکعت میں تکبیر استی زائد کہنا بھول جائے اور رکوع میں پہنچ کر یاد آئے تو اس کو اب کیا کرنا چاہیے؟ آیا رکوع میں تکبیر استی زائد کہے اور رکوع کی تسبیحات کو ترک کرے یا رکوع سے اٹھ کر کھڑا ہو کر تکبیر استی زائد کہے اور پھر رکوع کا اعادہ کرے، یا کچھ بھی نہ کرے بلکہ رکوع کے بعد جگہ وغیرہ کر کے جگہ سبک کرے یا جگہ سبک بھی نہ کرے اور نماز عید دوبارہ پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی صورت میں نہ تکبیر استی زائد رکوع میں کہے نہ رکوع سے لوٹ کر کہے، نہ جگہ سبک کرے کہ ہر (۱) فقہی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر امام تکبیر استی عیدین بھول کر رکوع میں چلا جائے، تو قیام کی طرف لوٹ کر تکبیرات کہے اور پھر رکوع کرے، لیکن متاخرین کے فتویٰ کے مطابق بعد عیدین میں اگر سبک ہو جائے تو ازدحام کثیر کی وجہ سے جگہ سبک واجب نہ ہوگا کما سیاتی تحت عنوان: ”تکبیر استی عید بھول گیا“۔

”و ذکر فی کشف الأسرار أن الإمام إذا سها عن التكبيرات حتى وقع، فإنه يعود إلى القيام؛ لأنه قادر على حقيقة الأداء فلا يعمل بشبه“۔ (البحر الرائق، باب مسجد السہو: ۱۷۰/۲، رشیدیہ)

(۲) ”قولہ: عدمہ فی الأولین) الظاهر أن الجمع الكثير فيما سواهما كذا لك كما بحثه بعضهم ط، وكذا بحثه الرحمتي، وقال: خصوصاً في زماننا، وفي جمعة حاشية أبي السعود عن العزمية: أنه ليس المراد عدم جوازہ، بل الأولى تركه لئلا يقع الناس في فتنة“۔ (رد المحتار، باب مسجد السہو: ۹۲/۲، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمة، الباب الثاني عشر في مسجد السہو: ۱۲۸/۱، رشیدیہ)

صورت میں تشریش ہے اور نمازیوں کی نماز خراب ہونے کا قوی مظنہ ہے، ایسی حالت میں عیدۂ سہو ساقط ہو جاتا ہے اور نماز کا اعادہ بھی واجب نہیں ہوتا۔ اس مسئلہ میں فقہاء کے دوسرے اقوال بھی ہیں جو کہ بحر (۱)، بدائع (۲)، فتح القدیر (۳) وغیرہ میں مذکور ہیں، لیکن رد المحتار: ۱/۵۶۱ میں علامہ شامی رحمہ اللہ نے ای کو اختیار کیا ہے جو یہاں درج کیا گیا (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد ونگوئی مغفرلہ۔

عیدۂ سہو واجب ہونے کی صورت میں عیدہ نہ کیا جائے تو اعادۂ نماز کا حکم

سوال [۳۵۵۳]: امام تراویح کی رکعت اول پوری کرنے کے بعد بیٹھ گیا، مقتدیوں نے لقمہ

(۱) "العاشر فی تکبیرات العیدین، قال فی البدائع: إذا ترکھا، أو نقص منها، أو زاد علیها، أو أتى بها فی غیر موضعها، فإنه یجب علیہ السجود، بو ذکر فی کشف الأسرار أن الإمام إذا سها عن التکبیرات حتی رکع، فإنه یعود إلی القيام؛ لأنه قادر علی حقیقة الأداء، فلا یعمل بشبهة بخلاف المسبوق إذا أدرك الإمام فی الركوع، فإنه یأتی بالتکبیرات فی الركوع؛ لأنه عاجز عن حقیقة فیعمل بالشبهة". (البحر الرائق، باب سجود السہو: ۲/۱۷۰، رشیدیہ)

(۲) (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی بیان سبب الوجوب: ۱/۶۹۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) " (أو القسوت أو التشهد أو تکبیرات العیدین)؛ لأنها واجبات، فإنه علیہ الصلاة والسلام واطب علیها من غیر ترکھا مرة، وهی أمانة الوجوب، ولأنها تضاف إلی جمیع الصلاة فدل أنها من خصائصها، وذلك بالوجوب وفيها سحرة السہو هو الصحيح". (الهدایة، باب سجود السہو: ۱/۱۵۷، مکتبہ شرکت علمیہ)

(۴) " (قوله: عدمه فی الأولین) الظاهر أن الجمع الكثير فیما سواهما كذا الک، كما بحثه بعضهم ط، وكذا بحثه الرحمتی، وقال: خصوصاً فی زماننا، وفي جمعة حاشیة أبی السعود عن العزیمية: أنه لیس المراد عدم جوازہ، بل الأولی تركه لتلاقیع الناس فی فتنة". (رد المحتار، باب سجود السہو: ۲/۹۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱/۲۸، رشیدیہ)

(و کذا فی مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، ص: ۳۶۵، قدیمی)

دے کر امام کو کھڑا کیا، امام نے کھڑے ہو کر دوسری رکعت پوری کرنے کے بعد سلام پھیر کر نماز پوری کی، سجدہ سہو نہیں کیا، آیا اس صورت میں سجدہ سہو واجب ہے یا نہیں اور نماز ہوئی یا نہیں؟

۲۔ امام تراویح کی نماز میں دو رکعت پوری کرنے کے بعد بغیر قعدہ کئے کھڑا ہو گیا، مقتدیوں نے لقمہ دیا تو امام نے بیٹھ کر بلا سجدہ سہو کے سلام پھیر دیا نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ اگر بیٹھے ہی فوراً پلانا تاخیر لقمہ دے کر اس کو کھڑا کر دیا تو سجدہ سہو واجب نہیں، اگر تاخیر ہو گئی ہو تو سجدہ سہو واجب ہے (۱)۔

۲۔ اس صورت میں سجدہ سہو واجب تھا لیکن اب اس نماز کا اعادہ واجب نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "ولا یجب الإبتراء واجب أو تأخیرہ أو تأخیر ركن". (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی فی سجود السہو: ۱۲۶/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی سجود السہو، ص: ۳۵۵، سہیل)

(و کذا فی مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، باب سجود السہو، ص: ۳۶، قدیمی)

(۲) "اعلم أن الروح مقيد بما إذا كان الوقت صالحاً حتى أن من عليه السہو فی صلاة الصبح إذا لم یسجد حتى طلعت الشمس بعد السلام الأول، سقط عنه السجود". (البحر الرائق، باب سجود السہو: ۱۶۳/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، باب سجود السہو: ۷۹/۴، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو: ۱۲۵/۱، رشیدیہ)

باب سجود التلاوة

(سجدہ تلاوت کے احکام کا بیان)

آیت سجدہ کی تفصیل

سوال [۳۵۵۲]: یہ دونوں آحادیث مسلم و ترمذی سے مروی ہیں جن کو ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر پارہ: ۱۷، اور ۲۲ میں لائے ہیں: (الف) ”سورۃ الحج کو دو سجدوں سے فضیلت دی گئی ہے، جو ان پر سجدہ نہ کرے وہ اسے پڑھے ہی نہیں“ (۱)۔ (ب) ”اہل جہنم پانچ قسم کے ہیں، وہ بے وقعت کہیں لوگ جو بے زراور بے گھر ہیں اور جو تہارے دامنوں سے لپٹے رہتے ہیں“۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف) آیت سجدہ پڑھ کر مستحب یہ ہے کہ جلدی سجدہ کر لیا جائے (۲)، جو شخص بے وضو ہو وہ حفظ تلاوت تو کر سکتا ہے مگر سجدہ نہیں کر سکتا (۳)، اسلئے با وضو تلاوت کرنا اعلیٰ بات ہے، تاکہ آیت سجدہ جب آئے تو

(۱) ”قال الإمام أحمد رحمه الله عليه: “حدثنا مشروح بن هاعان أبو مصعب المعافري قال: سمعت عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه قال: قلت: يا رسول الله! أفضلت سورة الحج على سائر القرآن بسجدة تين؟ قال: ”نعم، فمن لم يسجد بهما فلا يقرأهما“. رواه أبو داود، والترمذی، من حديث عبد الله بن لهيعة به، وقال الترمذی: ليس بقوى“. (تفسير ابن كثير، الجزء السابع عشر، سورة الحج: ۳/۲۸۴، مكتبة دار السلام الرياض)

(۲) ”وإن قرأ آية السجدة في الصلاة، فإن كانت في وسط السورة، فالأفضل أن يسجد، ثم يقوم ويختتم ويركع“. (الفتاوى العالمگیریہ، الباب الثالث في سجود السهو: ۱/۱۳۳، رشیدیہ)

(۳) ”واما بيان من تجب عليه فكل من كان أهلاً لوجوب الصلاة عليه، إما أداء أو قضاء فهو من أهل وجوب السجدة عليه، ومن لا فلا، وتجب على المحدث والجنب“. (البحر الرائق، باب سجود =

نوراً سجدہ کر لے۔ جو شخص بے وضو ہو وہ ایسی سورت تلاوت کرے جس میں سجدہ نہ ہو۔ یہ محض احتیاطی حکم ہے جو بپائی نہیں، نیز اس حدیث کی سند میں کلام ہے، اس کے مقابلہ میں دوسری حدیث قوی اور راجح ہے (۱)۔

(ب) یہ حدیث کہاں ہے پوری مع حوالہ نقل کریں، تشریح کی جائے گی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۶/۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۶/۳ھ۔

بھول کر سجدہ تلاوت کی بجائے رکوع کرنا

سوال [۳۵۵۵]: سجدہ تلاوت کرنا ہے اور بھول کر رکوع کر لیا تو اب کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نماز میں آیت سجدہ تلاوت کر کے قصد آیا بھول کر رکوع میں چلا گیا اور اس میں سجدہ تلاوت کی نیت

= التلاوة: ۲/۱۱، رشیدیہ

(و كذلك في الصائغانية، كتاب الصلاة، سجدة التلاوة، نوع آخر في بيان من يجب عليه هذه السجدة:

۱/۷۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) "حدثه أن عقبه بن عامر حدثه قال: قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم في سورة الحج سجدتان؟

(يعقوب الاستفهام) قال: "نعم، ومن لم يسجد هما فلا يقرأهما": أي أتيت السجدة. قال أبو عيسى

الترمذي رحمه الله عليه: هذا حديث ليس إسناده بالقوي، واختلف أهل العلم في هذا --- وقال

الشوكاني: وفي إسناده ابن لبعبة ومشرح بن هاعان، وهما ضعيفان، وقد ذكر الحاكم أنه تفرد به ---

... (بذل المجهود، تفريع أبواب السجود، وكم سجدة في القرآن: ۳/۱۵، مكتبة امدادية)

(وآخرجه الترمذي في أبواب السجود، باب ماجاء في السجدة في الحج: ۲/۱۲۸، سعيد)

"وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال في سجود الحج: الأول عزيمة والآخر تعليم.

أخرج الطحاوي ورجاله كلهم لقائ... قوله: حدثنا أبو بكر وأبو مرزوق؟ --- ثلث فيه دليل صريح

لما قاله علماءنا الحنفية: إن الثانية من الحج سجدة الصلاة دون التلاوة، لأن السجدة متى فرئت

بالركوع كانت عبارة عن سجدة الصلاة، كما في قوله تعالى: ﴿فاسجدى واركعى﴾. (اعلاء السنن،

كتاب الصلاة، باب سجود التلاوة وما يتعلق بها: ۲/۱۲، إدارة القرآن كراتشي)

کر لی، یا اس میں نیت نہیں کی بلکہ حسب معمول رکوع کے بعد سجدہ کیا اور اس میں تلاوت کی نیت کر لی، یا اس میں نیت نہیں کی بہر صورت سجدہ تلاوت ادا ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

رکوع میں سجدہ تلاوت

سوال [۳۵۵۶]: تراویح میں آیت سجدہ آئی، اسی آیت پر یا ایک دو آیت کے بعد رکوع کرے اور اس میں سجدہ کی نیت بھی کر لے تو پھر کیا سجدہ تلاوت کرنے کی ضرورت نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے سجدہ تلاوت ادا ہو جائے گا، لیکن جو مقتدی اس رکوع میں سجدہ کی نیت نہ کرے اس کا سجدہ ادا نہیں ہوگا اس لئے امام کو چاہیے کہ رکوع میں سجدہ کی نیت نہ کرے بلکہ رکوع کے بعد نماز کے سجدہ کرنے سے بہر صورت سجدہ تلاوت ادا ہو جائے گا، خواہ سجدہ تلاوت کی نیت کرے یا نہ کرے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "وتؤدی برکوع وسجود فی الصلاة .. لہا، وبرکوع صلاة علی الفور .. إن نواه .." و بسجودھا كذلك وإن لم یبنو بالإجماع". (تنبیہ الأبصار مع الدر المختار، باب سجود السجود: ۱۱۱/۲، سعید)

(و کذا فی التنازع حانیة، کتاب الصلاة نوع آخر فیما إذا تلا آية السجدة وأراد أن یقیم الركوع مقام السجدة - ۸۶/۱، إدارة القرآن)

(و کذا فی الحلی الکبیر، القراءة خارج الصلاة، اما سجدة التلاوة، ص ۵۰۵، سہیل اکیلمی)
(۲) "و تزدی (برکوع صلاة) إذا کان الركوع (علی الفور من قرأ آية) أو آیتین، و کذا الثلاث علی الظاهر، کما فی البحر (إن نواه): أي کون الركوع (للسجود) التلاوة علی المراجع، (و تزدی (مسجودھا کذا الکب): أي علی الفور (وإن لم یبنو) بالإجماع. ولو نواه فی رکوعه ولم یبنوها المؤتم، لم تحره، ویسجد إذا سلم الإمام وبعد القعدة، ولو ترکها فسدت صلاته". (تنبیہ الأبصار مع اندر المختار، باب سجود التلاوة: ۱۱۱/۲، ۱۱۲، سعید)

(و کذا فی التنازع حانیة، کتاب الصلاة، سجود التلاوة، نوع آخر: ۸۶/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة: ۱۳۳/۱، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۳۵۵۸]: اگر کوئی شخص ﴿فقرأ باسم ربك الذي خلق﴾ فرض نماز میں پڑھتا ہے یعنی جہری نماز میں مثلاً عشاء یا سہری نماز میں مثلاً ظہر، وہ شخص اس سورت کے اخیر میں سجدہ تلاوت ادا نہیں کرتا تو کیا وہ سجدہ نماز کے سجدہ سے ادا ہو جائے گا؟ یا سجدہ تلاوت نماز کے اندر کرنا واجب ہوگا اور تارک سجدہ گنہگار قرار دیا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس سورت کے ختم پر سجدہ نہیں کیا بلکہ رکوع کیا اور اس رکوع میں سجدہ تلاوت کی نیت کر لی ہے تو اس سے سجدہ تلاوت ادا ہو گیا اور اگر نیت نہیں کی تو سجدہ صلوٰۃ سے یہ سجدہ تلاوت بلا نیت ہی ادا ہو جائے گا۔ اگر امام نے رکوع میں سجدہ تلاوت کی نیت کر لی تو جس مقتدی نے اس میں نیت کی ہو اس کا سجدہ ادا ہو گیا اور جس نے نیت نہیں کی اس کا ادا نہیں ہوا، وہ نماز امام کے بعد سجدہ کرے، پھر قعدہ کرے ورنہ اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ یہ صلوٰۃ جہری کا حکم ہے۔ صلوٰۃ سہری میں اگر ایسا ہو کہ امام رکوع میں نیت کرے اور مقتدی کو معلوم ہی نہیں تو مقتدی کا بھی سجدہ ادا ہو جائے گا اور امام کی نیت کافی ہوگی، کذا فی رد المحتار: ۱/۵۱۹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۲/۸۹ھ۔

آیت سجدہ پڑھنے کے بعد فوراً رکوع و سجدہ کر دیا جائے

سوال [۳۵۵۹]: گذشتہ رمضان شریف میں تراویح کے دوران سورۃ النمل کی ۵۰ ویں آیت پر جو "یسوسرون" پڑھتی ہے، سجدہ تلاوت کرنے کے بجائے اس سے ایک آیت قبل یعنی ۴۹ ویں آیت پر جو "یسنبکرون" پڑھتی ہے، حافظ صاحب نے سجدہ تلاوت فرمایا پھر قیام میں آکر ۵۰ ویں آیت کی تلاوت کی اور "یومرون" پڑھ کر رکوع کیا۔ فرمائیے کہ سجدہ تلاوت ادا ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آیت سجدہ پڑھ کر فوراً رکوع اور اس کے بعد سجدہ صلوٰۃ کرنے سے بھی سجدہ تلاوت ادا

ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۹۱ھ۔

سجدہ تلاوت سجدہ نماز سے

سوال [۳۵۶۰]: ۱۔۔۔ فرض نماز میں اگر سجدہ تلاوت آ جائے تو اس کو کیسے ادا کیا جائے؟

۲۔۔۔ اور اگر سجدہ تلاوت کی نیت سجدہ فرض میں کر لی تو نماز ہوئی یا نہیں اور سجدہ ادا ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔ آیت سجدہ پڑھ کر ایک سجدہ مثل سجدہ نماز کے ادا کر لیا جائے (۲)۔

۲۔۔۔ اگر آیت سجدہ پڑھ کر فوراً سجدہ نہیں کیا بلکہ رکوع کر دیا اس کے بعد سجدہ نماز کیا تب بھی سجدہ

تلاوت ادا ہو گیا اور نماز درست ہو گئی:

”وبجزی عنها أيضاً سجودها: أي سجود الصلوة وإن لم يشوہاء، إذا لم ينقطع فور

التلاوة، اهـ“۔ مرقا الفلاح، ص: ۲۸۲ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنٹوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۸/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، ۱۴/رمضان/۱۳۵۵ھ۔

سجدہ تلاوت میں تاخیر

سوال [۳۵۶۱]: سجدہ تلاوت کی آیت پڑھ کر فوری سجدہ نہیں کیا بلکہ دو تین آیتوں کے بعد دور

جا کر یاد آیا، اب اس نے سجدہ تلاوت کر لیا تو سجدہ تو ادا ہو گیا لیکن گنہگار ہو گا۔ آپ سے سوال یہ ہے کہ نماز بھی

ہو گئی یا نہیں یا سجدہ سہو کرنے سے نماز ہو گئی یا کیا؟ اگر سجدہ تلاوت کیا ہی نہیں نماز کے بعد یاد آیا تو نماز ہوئی یا نہیں

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”سجدہ تلاوت رکوع میں ادا کرنا“)

(۲) (راجع الحاشية الآتية)

(۳) (مرقا الفلاح شوح نور الإيضاح، كتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ص ۳۸۷، قدیمی)

(و كذا في الدر المختار، باب سجود السهو: ۱۱۲/۲، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمية، الباب الثالث في سجود التلاوة: ۱۳۳/۱، رشیدیہ)

اور نماز کے اعادہ کی ضرورت ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آیت سجدہ پڑھ کر فوراً یا نہیں آیا، بلکہ اس کے بعد تین آیت پڑھ کر یاد آیا اور سجدہ تلاوت کر لیا تو سجدہ سہو لازم نہیں، اگر اس سے زائد پڑھ کر یاد آیا اور پھر سجدہ تلاوت کیا ہے تو سجدہ سہو لازم ہے۔ اگر سجدہ تلاوت کیا ہی نہیں تو گنہگار ہوا، تو یہ واستغفار لازم ہے، نماز کراہت کے ساتھ ہوگئی، اس کا اعادہ لازم نہیں (۱)۔
فتاویٰ اللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود و غفرلہ۔

بوقت غروب سجدہ تلاوت

سوال [۳۵۶۲]: جنازہ کی نماز یا سجدہ کی آیت اگر عصر کے بعد وقت ناقص میں ادا کی جائے اور ادا کرتے وقت سورج غروب ہو جائے تو وہ بھی عصر یوم کی طرح ناقص ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آیت سجدہ بھی اسی وقت پڑھی اور جب ہی سجدہ کر لیا تو یہ عصر یومہ کی طرح ناقص ادا ہو گیا اور اگر

(۱) "ویائم بتاخيرها ويقضيها مادام في حومة الصلاة ولو بعد السلام ... وإذا لم يسجد، أثم، فلتزمه التوبة..... (و) تؤدي (بسر كوع صلاة) إذا كان الركوع (على الفور من فراءة آية) أو آيتين وكذا الثلاث على الظاهر كما في البحر (إن نواه): أي كون الركوع (للسجود) التلاوة على الراجح (و) تؤدي (بسجودها كذلك): أي على الفور (وإن لم ينو) بالإجماع". (الدر المختار). "قوله: ويائم بتاخيرها الخ؛ لأنها وجبت بما هو من أفعال الصلاة، وهو القراءة وصارت من أجزاءها، فوجب أدائها مضيقاً كما في البدائع، ولذا كان المختار وجوب سجود السهو لو تذكرها بعدم حملها". (الدر المختار مع رد المحتار، باب سجود التلاوة: ۱/۱۰۳، ۱۱۱، سعيد)

قال الطحطاوى: "قوله: بأن يقرأ أكثر من آيتين، اعلم أن الفور لا ينقطع بآية بعد آيتها، أو آيتين اتفاقاً، وينقطع بأربع اتفاقاً. واختلف في الثلاث، فقيل: ينقطع، واختاره خواهر زاده، وقيل: لا، واختاره الحلواني، وهو أصح من جهة الرواية كما في الحلبي". (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۳۸۷، قديمي)

وقتِ کامل میں آیت پڑھی اور بعد وقتِ غروب کیا تو عصر یومہ کی طرح نہیں، بلکہ یہ ادائی نہیں ہوا۔ اسی طرح اگر جنازہ وقتِ ناقص میں آیا تو یہ عصر یومہ کی طرح ہے، اگر وقتِ کامل میں آیا تو نماز جنازہ وقتِ ناقص میں ادائی نہیں ہوئی:

”ومنع عن الصلوة وسجدة التلاوة المتلوة في غير هذه الأوقات وصلوات الحنازة حضرت قبلها؛ لأن ماوجب كاملاً لا يتأدى بالناقص، وأما المتلوة أو الحاضرة فيها، لا يكره: أي نحريماً؛ لأنها وجبت ناقصةً أدبت فيها كما وجبت، اهـ“۔ سكب الأنهر: ۱/۷۲ (۱)۔ فقط والله بحمدنا تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ۔

سجدہ تلاوت کی قضاء

سوال [۳۵۶۳]: ایک شخص کے ذمہ سینکڑوں کی تعداد میں سجدہ تلاوت باقی ہیں ان کو کس طرح ادا کرے اور تلاوت کے فوراً بعد سجدہ نہ کرنا گناہ تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تلاوت کے فوراً بعد سجدہ کرنا مستحب ہے تاخیر بھی گناہ نہیں (۲)۔ جس کے ذمہ بہت سے سجدے ہوں

(۱) (سكب الأنهر) (الدر المنقی شرح المتقی) علی حاشیة مجمع الأنهر، كتاب الصلاة: ۴/۱، دار

إحياء التراث العربي، بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تجوز فيها وتكره

فيها: ۵۲/۱، رشيديه)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة: ۳۷۲/۱، سعيد)

(۲) ”قوله: (على التراخي عند محمد الخ) الذي في النهر عكس ما هنا، حيث جعل القول بالضرورة قول

محمد والقول بالتراخي قول أبي يوسف، قال: وينبغي أن تكون ثمرته في الإنم وعدمه، حتى لو أذاها

بعد مدة كان مؤدياً اتفاقاً لا قاضياً، أفاده السيد“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب

الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۳۸۰، قدیمی)

(و كذا في الدر المختار، باب سجود التلاوة: ۱۰۹/۲، سعيد)

وہ بلا تعین سجدے کرتا رہے یہاں تک کہ اس کا دل گواہی دینے لگے کہ اب اس کے ذمہ کوئی سجدہ باقی نہیں رہا، اسی لئے فقہاء لکھتے ہیں کہ تلاوت کے بعد فوراً سجدہ کر لیا جائے ورنہ بھول جانے کا احتمال ہے جس سے واجب فراموش رہ جائے گا اور گنہگار ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ۔

آیت سجدہ دل میں پڑھنے سے سجدہ تلاوت کا حکم

سوال (۳۵۶۳): ایک شخص کلام اللہ کی تلاوت کر رہا ہے اور دوسرے شخص بیٹھے ہیں اور دل ہی دل میں ورد ہے لیکن جب وہ شخص سجدہ کی آیت پڑھتا ہے تو خاموش پڑھتا ہے، مگر سننے والے اس آیت کو دل میں پڑھ جاتے ہیں زبان سے کچھ نہیں پڑھتے، اب کیا سجدہ ہر ایک پر واجب ہے یا نہیں؟ بحوالہ کتب مرحمت فرمائیں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

دل میں پڑھنے سے سجدہ واجب نہیں ہوگا بلکہ زبان سے پڑھنے سے (خواہ بالجبر یا بالسر پڑھے) یا سننے سے واجب ہوتا ہے اور صورتِ مسئلہ میں پڑھنے والے پر واجب ہوا ہے، اگرچہ اس نے آہستہ ہی پڑھا ہے اور سننے والے نے اس کو سنا نہیں اور نہ زبان سے پڑھا ہے بلکہ دل میں پڑھا ہے اس لئے اس پر واجب نہیں ہوا:
”وبجب بسب تلاوة آية، لو كتمها أو نهى عنها، فلا سجود عليه، بشرط سماعها، فلا تجب على من لم يسمعها وإن كان في مجلس التلاوة، اهـ۔“ درمختار وشامی:
۱/ ۸۰۰ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۶/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶/ جمادی الثانیہ/ ۱۳۵۷ھ۔

(۱) ”(وہو)“ اى سجود التلاوة (واجب على التراخي) عند محمد، ورواية عن الإمام، وهو المختار، وعند أبي يوسف، وهو رواية عن الإمام يجب على الفور (إن لم تكن في الصلاة وكره تأخيرها): السجود عن وقت التلاوة في الأصح إذا لم يكن مكروهاً؛ لأنه بطول الزمان قد ينساها فيكره تأخيرها“۔ (مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ص: ۳۸۰، قديمی)

(و كذا في رد المحتار، باب سجود السهو: ۱۰۹/۲، سعید)

(۲) (رد المحتار، باب سجود التلاوة: ۱۰۳/۳، سعید)۔

سورہ ”ص“ میں سجدہ کس آیت پر ہے؟

سوال [۳۵۶۵]: سورہ ”ص“ میں آیت ۲۵ پر سجدہ ہے یا آیت ۲۴ پر؟ اگر کوئی آیت ۲۴ پر سجدہ

کروے تو سجدہ ہو جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آیت ۲۵ پر آیت سجدہ ہے، اگر آیت ۲۴ پر ”انساب“ پر سجدہ کرے گا تب بھی ایک قول پر ادا ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعظم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۸۹ھ۔

ریڈیو پر تلاوت سے سجدہ تلاوت

سوال [۳۵۶۶]: ریڈیو کی قرآن خوانی اور وعظ پر انصاف (خاموشی) استماع (کان لگا کر

سننا) سجدہ تلاوت اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھنا واجب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ گراموفون کی تلاوت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وہ تلاوت نہیں ہے

= (و کذا فی الحلی الکبیر، القراءة خارج الصلاة، وأما سجدة التلاوة، ص: ۵۰۰، سهیل اکیلمی)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، باب سجود التلاوة: ۳۲۲/۱، دارالمعرفة بیروت)

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد فی ”ص“ و قال: ”سجد ہا داود توبۃً ونسجدہا شکرًا“۔ رواہ النسائی ومسکت عنہ، وفی الدرابة: رجالہ ثقات“۔

”قوله: (عن ابن عباس رضی اللہ عنہما الخ) قال فی البدائع: وما تعلق بہ الشافعی، فهو من دلالتنا، فإننا نقول: نحن نسجد ذلک شکرًا لما أنعم اللہ علی داود بالغفران والوعد بالزلفی وحسن مآب، ولہذا لا یسجد عندنا عقب قولہ: ”وأناب“ بل عقب قولہ: ”مآب“ و هذه نعمة عظيمة فی حقنا“۔

(إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب سجود السهو وما یعلق بہا: ۴۰۲، ۴۰۳، إدارة القرآن، کراچی)

”أو ”ص“ عند قولہ ”فاستغفر ربہ وخرّ راکعاً وأناب“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثالث فی

سجود السهو: ۱/۱۳۲، رشیدیہ)

بلکہ نفس اور کس ہے، تلاوت کا مشابہ صوت طیر اور صدا کا، اس استماع سے مجبہ واجب نہ ہوگا۔ فتاویٰ امدادیہ ۱۸۲/۲ (۱) میں ریڈیو کا حکم بھی ایسا ہی ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ریڈیو اور ٹیپ پر پڑھی ہوئی آیت پر مجبہ تلاوت اور سلام کا جواب

سوال [۳۵۶]: ٹیپ ریکارڈ یا ریڈیو میں اگر مجبہ تلاوت کی آیت سنی جائے تو کیا مجبہ تلاوت واجب ہوگا؟ نیز مذکورہ صورتوں میں اگر سلام علیک سنا جائے تو جواب دینا بھی واجب ہوگا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر قاری یا مشکلم کی قرأت و آواز کو کسی آلہ میں محفوظ کر لیا گیا تو اس میں آیت مجبہ سننے سے مجبہ تلاوت لازم نہیں ہوگا، ٹیپ ریکارڈ کا بھی یہی حکم ہے، اس کے سلام کا جواب بھی ضرور نہیں (۲)، ریڈیو میں تقاضہ احتیاط یہ ہے کہ آیت مجبہ سن کر مجبہ تلاوت کیا جائے اور اس کے سلام کا جواب بھی دیا جائے بشرطیکہ اصل آواز اس سے سنائی دے رہی ہو، کوئی ریکارڈ نہ ہو (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۷/۵/۸۹ھ۔

(۱) (امداد الفتاویٰ ۳/۳۳۵، کتاب النحر والایجاد، خواجہ میر اور سید واجب و تصاویر کے احکام، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

”بخلاف السماع عن البيهقي والصدى، فإن ذلك ليس (بتلاوة، وكذا إذا سمع من المجنون لأن ذلك ليس) بتلاوة صحيحة، لعدم أهليته، لانعدام التمييز“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في بيان من تجب عليه: ۴۲/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)
(وكذا في الدر المختار، باب سجود التلاوة: ۱۰۸/۲، مسعيد)
راجع للتفصيل: (آلات جديدة) حضرت مولانا مفتي محمد شفيع صاحب رحمۃ اللہ علیہ، ریڈیو پر آیت مجبہ کی تلاوت ص ۱۶۵، مکتبہ ادارۃ المعارف، کراچی)

(۲) ”بخلاف السماع عن البيهقي والصدى، فإن ذلك ليس (بتلاوة، وكذا إذا سمع من المجنون لأن ذلك ليس) بتلاوة صحيحة، لعدم أهليته، لانعدام التمييز“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في بيان من تجب عليه: ۴۲/۱، دار الكتب العلمية)

(وكذا في الدر المختار، باب سجود التلاوة: ۱۰۸/۲، مسعيد)

(۳) ”وأما سبب وجوب السجدة، فسبب وجوبها أحد شيئين. التلاوة أو السماع“ (بدائع الصنائع، =

ریڈیو سے آیت سجدہ سن کر سجدہ تلاوت

سوال [۳۵۶۸]: اگر قاری نے ریڈیو یا مینٹن پر سجدہ تلاوت کی آیت پڑھی اور دنیا میں ہزاروں

آدمیوں نے ریڈیو پر اس آیت کو سنا تو کیا سارے سامعین پر سجدہ تلاوت ضروری ہو گیا ہے، جب کہ وہ ایک مبین کے ذریعہ سے آواز پہنچائی گئی ہے؟ گراموفون اور مشین میں کیا فرق ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ریڈیو پر آیت سجدہ سننے سے سامعین پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا، کیونکہ یہ قاری کی ہی آواز قرار دی گئی

ہے (۱)، گراموفون سے جو آواز نکلتی ہے اس کو نقل اور عکس تلاوت لکھا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۹۰ھ۔

کیسٹ کے ذریعہ قرآن پاک پڑھنا اور سجدہ تلاوت

سوال [۳۵۶۹]: قرآن پاک صحیح پڑھنے کیلئے اگر کیسٹ چلائیں اور خود بھی قرآن مجید کھول کر

ساتھ ساتھ پڑھتا ہے تو کیا ثواب ملے گا؟ دوسرے سجدہ آئے تو کیا ایک ہی سجدہ کافی ہے یا کیسٹ سے سننے کا الگ کرے؟

۱۱ کتاب الصلاة، فصل فی سبب وجوب السجدة التلاوة: ۱/۷۳۰، دار الکتب العلمیة

(وکلذا فی الشارح غانیة، کتاب الصلاة، سجدة التلاوة، نوع آخر بیان من یجب علیہ هذه

السجدة: ۱/۷۷۵، إدارۃ القرآن)

راجع للتفصیل: (آلات جدیدہ)، مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ، ریڈیو پر آیت سجدہ کی

تلاوت، ص: ۱۶۵، (إدارة المعارف، کراچی)

(وکلذا فی أحسن الفتاوی، کتاب الصلاة، باب سجود التلاوة: ۳/۶۵، سعید)

(۱) مذکورہ صورت میں چونکہ قاری صاحب کی آواز براہ راست سامعین تک پہنچ رہی ہے، اس لئے حضرت مفتی صاحب نے

وجوب سجدہ کا فتویٰ دیدیا اور علت یہ بیان فرمائی کہ یہ قاری ہی کی آواز ہے۔ باقی ریکارڈ شدہ آیت سننے سے سجدہ لازم نہیں ہوگا،

اس لئے کہ وہ نقل اور عکس ہے (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ پر پڑھی ہوئی آیت پر سجدہ تلاوت اور

سلام کا جواب“)

(۲) (راجع الحاشیة السابقة)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر خود بھی صحیح نہیں پڑھ سکتا اس مجبوری سے کیسٹ چلاتا ہے اور اس کے موافق پڑھتا ہے تو ضرور ثواب ملے گا (۱) اور سجدہ ایک ہی کافی ہوگا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
الماہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۶/۱۴۰۶ھ۔

گراموفون میں قرآن شریف سننے سے سجدہ تلاوت

سوال [۳۵۷۰]: جو یت سجدہ گراموفون میں پڑھی جائے تو کیا سامعین پر سجدہ واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حوادث الفتاویٰ ص: ۸۱، میں لکھا ہے کہ جو آواز اس سے نکلتی ہے وہ تلاوت نہیں بلکہ نقل اور عکس ہے تلاوت کا مشابہ صوت طیر اور صدئی کے، پس اس کا حکم بھی تلاوت کا سا نہ ہوگا۔ بنا بر روایت در مختار وغیرہ مثلاً اس کے استماع سے سجدہ تلاوت واجب نہ ہوگا، لیکن قرآن شریف کا اس میں بھرنے اور سننا منع ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، یکم/ربیع الثانی/۱۳۵۷ھ۔

(۱) "عن أبوب بن موسی قال: سمعت محمد بن کعب القرظی يقول: سمعت عبد الله بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة، والحسنة بعشر أمثالها، لا أقول: آلم حرف، ولكن الف حرف، ولام حرف، وميم حرف". هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه". (سنن الترمذی، أبواب فضائل القرآن، باب ما جاء فيمن قرأ حرفاً من القرآن ماله من الاجر: ۱۱۹/۲، معبد)

(۲) "وأما سب وجوب السجدة، فسبب وجوبها أحد شيئين: التلاوة والسماع". (بدائع الصنائع، فصل في بيان وجوب سجدة التلاوة: ۴۳۰/۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و کذا فی التاتاریخات، کتاب الصلاة، سجدة التلاوة، نوع آخر فی بیان من یجب علیہ هذه السجدة: ۷۷۵/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) "و (لا) تجب (بسماعه من الصدى والظير) ومن كل تال حرفاً ولا بالتهجي، أشاء". (الدر المختار، =

سجدہ شکر

سوال [۳۵۷۱]: سجدہ نماز و سجدہ تلاوت کے علاوہ زائد سجدہ شکر کرنا خارج صلوٰۃ صحیح ہے یا نہیں؟ اگر صحیح ہے تو کس درجہ میں اور اگر ناجائز ہے تو کس درجہ میں؟ جو شخص ناجائز ہونے کے باوجود تسلیم نہ کرے اور یہ کہے کہ شرعاً جائز ہو یا ناجائز، میرے نزدیک بہتر ہے، ہمیں کسی سے فتویٰ لینے کی ضرورت نہیں تو اس شخص کے لئے کیا حکم ہے؟

المستفتی نصر الدین عظیم آبادی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس وقت کوئی بڑی نعمت حاصل ہو یا کوئی بڑی مصیبت زائل ہو، بہتر یہ ہے کہ شکر یہ کیلئے دو رکعت ادا کرے، اگر یہ نہ ہو تو سجدہ کرنا بھی مفتی بہ قول کی بناء پر مستحب ہے لیکن نماز کے بعد کرنا مکروہ ومنوع ہے کہ ناواقف لوگ اس کو مسنون یا واجب اعتقاد کریں گے۔ اور یہ جواب کہ شرعاً جائز ہو یا ناجائز، میرے نزدیک بہتر ہے، ہمیں کسی سے فتویٰ لینے کی ضرورت نہیں، نہایت سخت اور خطرناک ہے، ایسے کام سے تو پورا آئندہ کو احتساب لازم ہے: "وسجدة الشکر مستحبة، بہ یفتی، لکنھا تکرہ بعد الصلاة؛ لأن الجہلۃ یعتقدونھا سنةً أو واجبۃً، وکل مباح یؤدی إلیہ فمکروہ، اھ۔" (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۲۰/۱۳۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۲۲/۱۳۵۹ھ۔



= باب سجود التلاوة: ۱۰۸/۲ (سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی بیان من تجب علیہ: ۷۴/۱، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)
راجع للتفصیل: (آلات حدیدہ از مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ ریو پراٹ سجدہ کی تلاوت، ص: ۱۶۵، إدارة المعارف، کراچی)

(۱) (البدل المختار، باب سجود التلاوة: ۱۱۹/۲، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، باب سجود التلاوة: ۱۶۰/۱، دار احیاء التراث العربی، بیروت)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة: ۱۳۶/۱، وشیدہ)

باب صلوٰۃ المسافر

(مسافر کی نماز کا بیان)

سفر کی ابتداء وطن کے آخری گھر سے ہوگی

سوال [۳۵۷۲]: ایک شہر یا قصبہ سے دوسرے شہر یا قصبہ کا فاصلہ قدر ہونے کے لئے کس طرح جوڑا جائے گا؟ ایک صورت تو یہ ہے کہ جس محلہ سے چلے اس سے دوسرے شہر کے جس محلہ تک جانا ہو وہاں تک کا فاصلہ، اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اپنے وطن کی آخری سرحد پہنچنے والے مقام کی شروع کی سرحد۔ چونکہ دونوں طریقوں میں فاصلہ کا تفاوت میلوں کا ہوگا مثلاً: خط مستقیم کا فاصلہ الف، ب ۳۳/۴ میل ہے اور ج، د ۵/۵ میل ہے اور الف، ب ۵۵/۵ میل ہے، تو ج سے چلنے والا دس تک جانا چاہتا ہے، اب مسافر ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وطن کے آخری مکان سے سفر کی مسافت شروع ہوگی اور جس بستی میں جانا ہے اس کی ابتدائی سرحد تک مجموعی مسافت کو دیکھا جائے گا، پس صورت مسئلہ میں مسافت سفر ۳۳/۴ میل ہوگی اور قہر کا حکم نہیں ہوگا (۱)۔ فقط۔

آبادی بڑھنے کی وجہ سے مسافت سفر کا باقی نہ رہنا

سوال [۳۵۷۳]: موضع فیروز پور دہلی الوریوڈ کے متصل واقع ہے، پہلے آبادی اور مرکز کے

(۱) فقال الحنفیہ: أن یجاوز بیوت البلد التي یقیم فیها من الجهة التي خرج منها، وإن لم یجاوزها من جانب آخر وأن یجاوز کل البیوت، ولو كانت متفرقة منی کان أصلها من البلد، وأن یجاوز ما حول البلد من مساکن — أن یقصد من ابتداء السفر موضعاً معیناً، ویزعم أن یقطع مسافة القصر من غیر تردد۔ (الفقه الإسلامی وأدلته ۲/ ۱۳۵۰-۱۳۵۳، کتاب الصلوٰۃ، المبحث الثالث صلاة السفر، رشیدیہ)

درمیانی زمین میں کاشت ہوتی تھی، لیکن اب سڑک تک مکانات تعمیر ہو چکے ہیں اور کاشت کا سلسلہ ختم ہو چکا ہے اور سڑک کے دوسرے رخ پر قبرستان اور موسیقی کے بٹھانے کی جگہ ہے، ایسی صورت میں تاس ہستی کا رہنے والا دہلی سے الور، یا الور سے دہلی کو گزرے تو اس کی مسافت ختم ہو جائے گی یا نہیں؟

۲..... نیز قصبہ نوح سے پرانی دہلی ۴۸/ میل تھی اور اب نئی دہلی بڑھتے بڑھتے نوح کے رخ پر تقریباً ۱۵/ میل بڑھ چکی ہے، ایسی صورت میں نوح کا رہنے والا پرانی دہلی کو اگر سفر کرے تو مسافر ہوگا یا نہیں؟ جب کہ نئی دہلی اور پرانی دہلی دونوں کی کیسیٹیاں علیحدہ علیحدہ ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اب وہ سڑک آبادی سے خارج نہیں رہی، جو شخص بارادہ سفر فیروز پور سے اس سڑک پر آئے وہ قعر نہیں کرے گا اور جب ایسا آدی سڑ شرعی سے چل کر اس سڑک پر پہنچ جائے جس کا وہ وطن ہے تو وہ قعر نہیں کرے گا بلکہ اتمام کرے گا اگرچہ اس کا ارادہ وہاں قیام کا نہ ہو۔

۲..... آبادی دیکھنے میں اگر متصل ہو تو محض کیٹی الگ الگ ہونے کی وجہ سے ان کو دو بستیوں نہیں کہیں گے، جب ۴۸/ میل کی مسافت نہیں رہی بلکہ صرف ۳۳/ میل کی مسافت رہ گئی تو یہ سڑ شرعی کے لئے کافی نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۹/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسافت شرعیہ

سوال [۳۵۷]: اگر یزی میل کتنے پر مسافر قعر کر سکتا ہے اور شرعی مسافر کون ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص تین منزل مسافت کی نیت سے اپنی آبادی سے باہر نکلا وہ شرعاً مسافر ہے، اس کے ذمہ قعر

(۱) "ولا بد للمسافر من قصد مسافة مقدرة بثلاثة أيام حتى يترخص برخصة المسافرين وإلا لا يترخص أبداً". (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۳۹، کتاب الصلوة، الباب الخامس عشر فی صلاة

المسافر، رشیدیہ)

لازم ہے (۱)، ریل کی منزلیں معتبر نہیں بلکہ پیدل یا معتدل سواری کی منزلیں معتبر ہیں، خواہ یہ سفر پیادہ طے کرے خواہ سواری پر (۲)۔ اگر منزلیں متعین نہ ہوں تو اس کے متعلق علماء کے مختلف اقوال ہیں، بعض سولہ میل انگریزی کی ایک منزل قرار دیتے ہیں اور تین منزلیں اس اعتبار سے اڑتالیس میل کی ہوتی ہیں، بعض اس سے کم اور بعض اس سے زائد کے قائل ہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد نگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۲/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/عمر/۵۶ھ۔

(۱) "أخبرنا سعد بن عبد الطائي ... قال: سألت عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما إلى كم تقصر الصلاة؟ فقال: أتعرف السويداء؟ قال: قلت: لا، ولكني قد سمعت بها، قال: هي ثلث ليال قواصدا، فإذا خرجنا إليها قصرنا الصلاة" رواه الإمام محمد بن الحسن في الآثار له، وفي آثار السنن: إسناده صحيح". (آثار السنن، ص: ۲۶۳، كتاب الصلوة، أبواب الصلوة المسافر، باب ما استدلل به على أن مسافة القصر ثلاثة أيام، إمداديه، ملتان)

(۲) "عن عبد الرحمن بن أبي بكر، عن أبيه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقت في المسح على العفنين ثلاثة أيام و لياليهن للمسافر، و للمقيم يوم و ليلة". رواه ابن حبان في صحيحه."

قولہ: "عن عبد الرحمن بن أبي بكر الخ" . و حاصلہ ما قال الشيخ: إن الحديث يدل على أن من أراد قطع مسيرة ثلاثة أيام و لياليها، فهو مسافر حتماً عند الشارع .. قلت: المراد بالمسافر في الحديث من يقطع المراحل بطريق العادة المعروفة في السفر يسير وسط مع الاستراحات التي اعتادها". (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، أبواب صلاة المسافر، باب مسافة القصر: ۴/۲۳۶، ۲۳۸، إدارة القرآن کراچی)

"(من خرج من عمارة موضع إقامة قاصداً مسيرة ثلاثة أيام و لياليها) من أقصر أيام السنة، ولا يشترط سفر كل يوم إلى الليل بل إلى الزوال، و لا اعتبار بالفراسخ على المذهب (بالسير الوسيط مع الاستراحات المعتادة) حتى لو أسرع، فوصل في يومين قصر (صلى الفرض الرباعي ركعتين) وجوباً، لقول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: إن الله فرض على لسان نبيكم صلاة المقيم أربعاً و للمسافر ركعتين" (توضيح الأنصار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۲/۱۲۱، ۱۲۳، سعيد) و كذا في المحررات، باب المسافر: ۲/۲۲۶، و شديده)

(و كذا في تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۱/۵۰۶، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) "ثم اختلفوا فقبل: أحد عشرون، و قبل: ثمانية عشر، و قبل: خمسة عشر، و الفتوى على الثاني: =

کیا ۴۸/میل طے کرنے کے بعد قصر کا حکم ہے یا اس سے پہلے بھی قصر جائز ہے؟

سوال [۳۵۷۵]: زید نوگوان سے سنبل کو چلا جو کہ ۴۸/میل سے زیادہ ہے، اگر زید براہ راست سنبل کو جائے تو اس صورت میں تو قصر کرے گا، لیکن اگر اس محل سے چلے کہ منعجائے سفر تو سنبل رہے، لیکن درمیان کے مواضع میں دس میل کے فاصلہ سے رات کو قیام کرتا ہوا جاوے گا تو کیا ایسی صورت میں بھی قصر کرے گا؟ بتائیں اگر جماعت تو نوگوان سے چلے اور اسے تین دن قیام کرنا ہے، ایک دن تو امر وہہ جو کہ دس میل ہے دوسرے مراد آباد جو کہ بیس میل ہے، تیسرے سنبل جو کہ نوگوان سے اڑتالیس میل سے زائد ہے، تو اگر جماعت یہ قصد کرے کہ نوگوان سے چلے کہ مذکورہ تین جگہ قیام کرنا ہے اور ابتدائی قیام امر وہہ ہوگا جو کہ صرف دس ہی میل ہے، پھر دوسرا مراد آباد ہوگا جو امر وہہ سے دس بارہ میل پر ہے، پھر سنبل۔ تو کیا مذکورہ جماعت کو ایسی حالت میں قصر کرنا ہوگا؟ نیز مقدار مسافت سنبل کی نوگوان سے لگے گی یا مراد آباد سے؟

عبدالرحمن قاسمی، مدرسہ انصار العلوم نوگوان۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سفر شرعی کی مسافت کم از کم ۴۸/میل ہے، جب اس مسافت کی نیت سے سفر شروع کیا جائے تو قصر لازم ہے اگرچہ درمیان میں تین چار جگہ ٹھہرتے ہوئے جانا ہو، مگر ٹھہرنے کی مدت پندرہ یوم سے کم ہو (۱)، پس نوگوان سے سنبل کی نیت سے چلنا جس کی مسافت ۴۸/میل سے زائد ہے، سفر شرعی ہے، اگرچہ نوگوان سے چل کر دس

= لانه الأوسط، وفي المجتبى: فتوى أئمة عوارزم على الثالث، وجه الصحيح أن الفرائض تختلف باختلاف الطريق في السهل والجبل والبر، والبحر، بخلاف المراحل، معراج. (رد المحتار، باب صلاة المسافر: ۱۲۳/۲، سعيد)

تفصیل کے لئے رسالہ دیکھئے: (القول الأطهر في تحقيق مسافة السفر 'احسن الفتاوى، باب صلاة المسافر: ۹۲/۳، سعيد)

(و كذا في غير الفتاوى، ما يتعلق بصلوة المسافر "مسافت قصر کے بارے میں تطبیق اثبات: ۶۶۳/۲، مکتبہ امدادیہ منٹان)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان "مسافت شرعي")

جس میل پر ایک دو شب کا قیام بھی منوی ہو، اس سے سفر کے احکام میں فرق نہیں آئیگا۔ سفر کے لئے درمیان میں کچھ وقت کے لئے ٹھہرتے ہوئے جانا منع نہیں اور اس سے حکم سفر نہیں بدلتا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۹۵ھ۔

پندرہ دن قیام کی نیت سے چلنے والا راستہ میں قصر کرے یا نہیں؟

سوال (۳۵۷۶): اگر ایک آدمی سفر کرتا ہے تو اس کے بارے میں حکم ہے کہ وہ راستہ میں قصر کرے تو کیا ہر حال میں قصر کرے گا یا مخصوص وقت میں کہ جو شخص پندرہ دن کی نیت کر کے سفر کرے صرف وہی قصر کرے، مگر یہ تو اتفاق مسئلہ ہے؟ سوال یہ ہے کہ اگر کوئی پندرہ دن یا زائد کی نیت کر کے چلتا ہے تو وہ راستہ میں قصر کرے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص تین منزل کی مسافت ۳۸/میل کا ارادہ کر کے سفر کرے وہ راستہ میں قصر کرے گا (۲)، لیکن اگر راستہ میں ۳۸/میل سے پہلے پندرہ روز یا زائد ایام ٹھہرنے کا ارادہ ہو تو راستہ میں قصر نہیں کرے وہ شرعی

(۱) "قوله: (حتى يدخل مصره أو ينوي الإقامة نصف شهر في بلد أو قرية) وليد بنصف شهر؛ لأن لية إقامة ما دونها لا توجب الإتمام، لما روى عن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم أنهما قدرها بذلك، والأثر في المقدرات كالخبر، وأقام صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة مع أصحابه سبعة و هو يقصر". (البحر الرائق، باب صلاة المسافر: ۲/۲۳۲، وشيخه)

"(لفي قصر إن نوى) الإقامة (في أقل منه): أي في نصف شهر (أو دخل بلدة ولم ينوها): أي مدة الإقامة". (الدر المختار، باب صلاة المسافر: ۲/۱۲۵، ۱۲۶، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر: ۱/۱۳۹، وشيخه)
(۲) "من خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثة أيام ولياليها بالسير الوسط مع الاستراحات المعتادة، صلى الفرض الرباعي وكعتين". (تنوير الأبصار مع الدر المختار، باب صلاة المسافر: ۲/۱۲۳، ۱۲۴، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر: ۱/۱۳۹، وشيخه)
(و كذا في تبين الحقائق، باب صلاة المسافر: ۱/۵۰۷، دار الكتب العلمية بيروت)

مسافر نہیں (۱)۔ اسی طرح اگر ابتداءً ۲۸/میل سے کم کی نیت سے چلا اور کسی جگہ ٹھہر گیا، پھر وہاں سے ۲۸/میل سے کم کا ارادہ کر لیا تو یہ شخص مسافر نہیں ہوا، اگرچہ ساری دنیا میں گھوم جائے، یہ قصر نہیں کرے گا (۲) اگرچہ ۲۸/میل یا اس سے زائد کا سفر تو کرتا ہے مگر درمیان میں ٹھہرتا ہوا جائے گا۔ اور یہ ٹھہرنا پندرہ روز سے کم ہوگا تو یہ شخص مسافر ہے، سفر میں قصر کرے گا (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۵/۱۳۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند

مسافر قصر کی مقدار

سوال (۳۵۷۷): کس قدر مسافت ہے جس سے مسافر کو قصر کی اجازت ہو جاتی ہے؟

(۱) "حتى يدخل مصره أو ينوي إقامة نصف شهر ببلد أو قرية . . . هذا إذا سار ثلاثة أيام فصاعداً ، وأما إذا لم يسر ثلاثة أيام، فلا يشترط أن تكون الإقامة في بلد أو قرية بل تصح ولو في المغازة حتى إنه يصلحى أربعاً أو ثمانية". (تبيين الحقائق، كتاب الصلوة، باب صلاة المسافر : ۵۱۲، ۵۱۱/۱ دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر : ۱۲۳/۲، سعيد)

(۲) "من خرج من عمارة موضع إقامة قاصداً ولو كالراً، ومن طاف الدنيا بلا قصد، لم يقصر، (وقوله: بلا قصد، بأن قصد بلدة بينه وبينها يومان للإقامة بها، فلما بلغها مداله أن يذهب إلى بلدة بينه وبينها يومان و هلم جراً . . . فإنه يتم". (رد المحتار مع الدر المختار، باب صلاة المسافر : ۱۴۱/۲، ۱۲۳، سعيد)

(وكذا في تبيين الحقائق، باب صلاة المسافر : ۵۰۷/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر : ۱۳۹/۱، رشديه)

(۳) "فيقصر أن ينوي الإقامة في أقل منه: أي في نصف شهر أو دخل بلدة ولم يرها: أي مدة الإقامة".

(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر : ۱۲۵/۲، ۱۲۶، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، باب صلوۃ المسافر : ۲۲۶/۲، رشديه)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر : ۱۳۹/۱، رشديه)

الجواب حامداً ومصلياً:

متوسط رفتار سے تین روز کی مسافت پر شرعاً قصر کیا جاتا ہے (۱) اور تمام دن چلنا ضروری نہیں بلکہ صبح سے سردی میں زوال تک چلنا معتبر ہے اور ہر جگہ کے سفر میں اسی کے موافق رفتار معتبر ہوگی مثلاً خشکی میں پیدل یا معمولی اونٹ وغیرہ کی رفتار اور دریا میں کشتی کی متوسط رفتار معتبر ہوگی، اس مسافت کا اندازہ تقریباً ۴۸ میل ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ ۲۶/۱۲/۵۳ھ۔

۴۸ میل کی مسافت میں صرف جانے کا اعتبار ہے یا آنے جانے دونوں کا؟

سوال [۳۵۷۸]: یہاں سے ضلع صدر جانے کے در راستے میں: ایک بچیس کوس کا دوسرا چوبیس کوس کا، چوبیس کوس والے راستے سے جائے اور بچیس کوس والے راستے سے واپس آئے تو اس پر واپسی میں قصر ہے یا نہیں؟ اور جو بچیس کوس والے راستے سے جاوے اور چوبیس کوس والے راستے سے آوے تو اس پر قصر ہے یا نہیں؟ ہمارے یہاں تین کوس چار میل کا ہوتا ہے

محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

(۱) "من خرج من عمارۃ موضع إقامته قاصداً مسیرۃ ثلاثاً یا م و لیالیها) من قصر أبام السنة، ولا یشرط سفر کل يوم إلى اللیل بل إلى الزوال، ولا اعتبار بالفراخ علی المذهب (بالتسیر الوسط مع الاسراحات المعتادة) حتی لو أسرع فوصل فی يومین، قصر (صلی الفرض الرباعی و کعتین) وجوباً لقول ابن عباس وحسب الله تعالیٰ عنهما: إن الله فرض علی لسان نبیکم صلاة المقيم أربعاً والمسافر و کعتین". (التنوير الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۲/۱۲۱، ۲۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۲/۲۲۶، وحیدہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی صلاة المسافر، ص: ۵۳۵، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) قال الدكتور وهبة الزحيلي: "و التقدير بثلاث مراحل قريب من التقدير بثلاثة أيام، لأن المعتاد من السير فی کل يوم مرحلة واحدة، خصوصاً فی أقصر أبام السنة، ولا یصح القصر فی أقل من هذه المسافة، كما لا یصح التقدير عندهم بالفراخ علی المعتد الصحيح". (الفقه الإسلامي وأدلته:

۱۳۳۲/۲ کتاب الصلوة، المبحث الثالث صلاة المسافر، وحیدہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

قصر نماز کے لئے تین یوم کی مسافت کا سفر ضروری ہے (۱) اور یہ مسافت صرف ایک طرف کی ہے، آنے اور جانے کی مجموعی مسافت نہیں، پس صورتِ مسئلہ میں دونوں راستوں میں سے کسی ایک سے آنا جانا ہو یا دونوں سے، دونوں صورتوں میں قصر جائز نہیں (۲)۔ البتہ اگر کسی جگہ کے دورستے ہوں ایک مسافت قصر ہو اور دوسرا نہ ہو تو جس راستے سے سفر اختیار کرے گا اس کا اعتبار ہوگا، آنے میں بھی جانے میں بھی (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/ جمادی الثانیہ ۱۴۰۷ھ۔

مسافتِ قصر

سوال [۳۵۷۹]: نماز میں قصر (کتنے) میل پر کرنا چاہئے، نیز باعتبار میل قصر ضروری ہے مگر وہاں برادری کا تعلق بھی ہے اور اکثر جانے کا اتفاق ہوا کرتا ہے ایسی جگہ پر قصر ضروری ہے یا نہیں؟

(۱) "من خرج من عمارۃ موضع إقامته فاصداً مسيرة ثلاثة أيام صلى الفرض

الرباعی رکعتین". (تنویر الأبصار، مع الدر المختار، باب صلاة المسافر: ۱۲۱/۲، ۱۲۳، سعید)

"وأما الثاني وهو بيان اشتراط قصر السفر، فلا بد للمسافر من قصد مسافة مقدرة بثلاثة أيام،

حتى يترخص برخصة المسافرين، وإلا لا يترخص أبداً". (تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر:

۵۰۷/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر: ۱۳۹/۱، رشیدیہ)

(۲) (اشتراط الفقهاء لصحة القصر الشروط الآتية: أن يكون السفر طويلاً مقدراً بمسيرة مرحلتين أو

يومين أو ستة عشر فرسخاً عند الجمهور، أو ثلاث مراحل أو ثلاثة أيام بلياليها عند الحنفية). (الفقه

الاسلامی وأدلته: ۱۳۵۰/۲، کتاب الصلوة، المبحث الثالث صلاة المسافر، رشیدیہ)

(۳) "ولو لموضع طريقان: أحدهما مدة السفر، والآخر أقل، قصر في الأول لا الثاني". (الدر المختار،

باب صلاة المسافر: ۱۲۳/۲، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

تین دن کی مسافت کا قصد کر کے جو شخص اپنی جائے اقامت سے نکلے گا وہ قصر کرے گا اور اس جگہ اگر پندرہ یوم سے کم ٹھہرنے کا ارادہ ہے تو وہاں پہنچ کر بھی قصر کر لے گا، اگر پندرہ یوم یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کا ارادہ ہے تو قصر نہیں کرے گا (۱)۔ رشتہ داری کا کوئی اثر قصر پر نہیں، البتہ اگر وہاں شادی کی ہے اور ہمیشہ کے لئے وہیں رہنا شروع کر دیا، یا بیوی کے یہاں رہنے کی شرط کر لی گئی ہے عرض کہ اس کو وطن بنا لیا تو وہ بمنزلہ وطن کے ہے وہاں قصر نہیں کرے گا، کذا فی الشامی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

آدی کب مسافر شمار ہوگا؟

سوال [۳۵۸۰]: قصر کے احکام کیا تین منزل کی مسافت پوری ہونے پر شروع ہوتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں، بلکہ تین منزل کی مسافت کی نیت سے جب آدی سفر شروع کرے اور آبادی سے باہر پہنچ جائے اسی وقت سے شروع ہو جاتے ہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "(من عرج من عمارة موضع إقامة فاصداً مسيرة ثلاثاً أيام وليلاتها بالسير الوسط مع الاستراحات المعتادة صلى الفرض الرباعي وكعتين حتى يدخل موضع مقامه أو ينوي إقامة نصف شهر بموضع واحد (صالح لها) من مصر أو قرية (بقصر إن نوى) الإقامة (في أقل منه): أي في نصف شهر". (الدر المختار، باب صلوة المسافر: ۱۲۱/۴ - ۱۲۵، سعيد)
(و كذا في البحر الرائق، باب المسافر: ۲۳۶/۳، ۲۳۳، وشيخه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر: ۱۳۹/۱ برشيديه)
(۲) "(قوله: أو توسطه): أي عزم على القرار فيه وعدم الارتحال وإن لم يتأكل، فلو كان له أبوان يولد غير مولده، وهو بالغ ولم يتأهل به، فليس ذلك وطناً له، إلا إذا عزم على القرار فيه وترك الوطن الذي كان له قبله، شرح المعنى". (رد المحتار، باب صلاة المسافر: ۱۳۱/۴، سعيد)
(و كذا في الحلى الكبير، فصل في صلاة المسافر، ص: ۵۴۳، سهيل اكيذمي لاهور)

(۳) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "مسافة قصر")

۴۲/ میل کا سفر شرعی سفر نہیں

سوال [۳۵۸۱]: اگر کسی نے ۴۲/ میل کا سفر کیا تو اس کو نماز قصر پڑھنی چاہیے یا پوری؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا آدمی شرعی مسافر نہیں، وہ پوری نماز پڑھے گا قصر نہیں کرے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسافر قصر کب سے کرے؟

سوال [۳۵۸۲]: ایک شخص کسی شہر کا۔ جو تین دن اور تین رات کے فاصلے پر ہے۔ ارادہ کر کے گھر

سے نکلا تھا، ساتھ ہی ساتھ یہ بھی نیت ہے کہ وہاں پندرہ روز یا زیادہ قیام کرے گا، اب یہ آدمی راستے میں قصر

کرے گا یا نہیں؟ اگر قصر کا حکم ہے تو قاضی خان کی عبارت: ”بخلاف ما إذا نوى الإقامة حيث يصير

مقيماً بمجرد النية“ (۲) کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قال قاضی خان: ”إذا جاوز المقيم عمران مصره قاصداً مسيرة ثلاثة أيام ولياليها

يسير الإبل أو مشى الأقدام، يلزمه قصر الصلوة ويرخص له ترك الصيام، أما شرط مجاوزة

الأقدام؛ لأن السفر فعل فلا يوجد بمجرد النية، فيشترط قران النية بأدنى فعل بخلاف ما إذا

نوى الإقامة حيث يصير مقيماً بمجرد النية؛ لأن الإقامة ترك الفعل، وترك الفعل لا يحتاج

(۱) ”ولا بدّ للمسافر من قصد مسافة مقدرة بثلاثة أيام، حتى يرخص برخصة المسافرين، وإلا لا

يرخص أبداً“۔ (الفتاوى العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر۔

۱۳۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر : ۵۰۶/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر : ۱۲۲/۲، سعید)

(۲) (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر : ۱۶۳/۱، رشیدیہ)

إلى الفعل، اهـ۔ فتاویٰ قاضی خان: ۷۶/۱ (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ شخص مذکور صورت مذکورہ میں قصر کرے گا اور عمارتِ مسئولہ کا مطلب یہ ہے کہ لزومِ قصر کے لئے صرف نیتِ سفر کو شریعت نے کافی نہیں سمجھا بلکہ اس کے لئے مجاوزۃِ عمران کو شرط قرار دیا ہے، اس لئے کہ سفر ایک فعل ہے جو مسافر سے صادر ہوتا ہے جس پر لزومِ قصر مرتب ہوتا ہے، پس تا وقتیکہ اس فعل کا ادنیٰ حصہ (جو مجاوزۃِ عمران ہے) صادر نہ ہو، اس وقت تک مسافر کہلانے کا مستحق نہیں اور اس پر حکمِ سفر (لزومِ سفر) مرتب نہ ہوگا۔

اور جب کسی منزلِ صالح پر نیتِ اقامت کر لے تو اتمامِ لازم ہوتا ہے اور لزومِ اتمام کے لئے نیتِ اقامت کے بعد کسی اور فعل کی حاجت نہیں تھی جس طرح کہ نیتِ سفر کے بعد مجاوزۃِ عمران کی ضرورت تھی کیونکہ اقامت کسی فعل کا نام نہیں کہ مقیم کے لئے اس کا صدور ضروری ہو جیسا کہ سفر فعل تھا اور مسافر کے لئے اس کا صدور ضروری تھا چونکہ اقامت ترکِ فعل (سفر) کا نام ہے جس کے لئے صرف نیت کافی ہے۔

یہ مقصد نہیں کہ شخص مذکور چونکہ وہاں پہنچ کر پندرہ روز یا زیادہ قیام کرنے کی نیت رکھتا ہے اور یہ نیت ابتدائے سفر میں کرتی ہے، لہذا ابھی سے مقیم ہو گیا اور اس سفر کو کالعدم قرار دے کر لزومِ اتمام کا حکم اس پر جاری کر دیا جائے گا، کیونکہ اگر اس کو ابھی سے لزومِ نیت کی بنا پر مقیم کہہ دیا جائے گا تو اقامت ترکِ فعل کا نام نہ رہے گا، بلکہ اس فعل یعنی (سفر) کا نام ہو جائے گا، وہو خلاف المفروض۔ نیز اس کا فعل اس کی نیت پر فی الحال آثار مرتب ہونے سے مانع ہے:

”المسافر یصیر مقیمًا إذا دخل قريةً أو مصرًا، و نوى إقامة خمسة عشر يوماً فيه، ولا معتبر بالنية وقت السير قبل الدخول، اهـ۔ رسائل الأركان (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (فتاویٰ قاضی خان، المصدر السابق)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر: ۱/۱۳۹، و شیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فیما یصیر بہ المقيم مسافرا: ۱/۳۷۷، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(۲) لم أجده، بل (و کذا فی البحر الرائق، باب صلوة المسافر: ۲/۲۳۰، و شیدیہ)

(والدر المختار، باب صلاة المسافر: ۲/۱۲۵، سعید)

مسافت سفر سے کم میں قصر نہیں

سوال [۳۵۸۳]: زید جو اپنے کاروبار کی جگہ سے جہاں اس کی املاک بھی ہے یعنی شہر بدر اس اپنے مکان آیا جایا کرتا تھا اور جس کے درمیان مسافت قصر بھی ہے، ایسی صورت میں زید کے لئے مدت قصر سے کم میں قصر صلوٰۃ جائز ہے یا نہیں؟

محمد اسماعیل۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسافت قصر سے کم کی نیت سے جو شخص سفر کرے اس کو قصر صلوٰۃ جائز نہیں، اتمام واجب ہے، ہکذا فی کتب الفقہ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد نگلوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۱۲/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۵/ذی الحجہ/۵۶ھ۔

میرٹھ سے مظفر نگر تک مسافت سفر نہیں

سوال [۳۵۸۴]: زید ٹیکسی ڈرائیور ہے اور میرٹھ میں مقیم ہے۔ معلوم یہ کرنا ہے کہ مثلاً زید میرٹھ سے مظفر نگر کے لئے روانہ ہوا جب کہ یہ مسافت ۲۵/میل ہے تو وہاں قصر نہیں ہوگا لیکن اگر وہاں سے دیوبند آنا پڑا تو مسافت قصر ہو جائے گی تو اس صورت میں قصر کرے یا نہیں؟ اگر اس طرح سہارنپور یا دہرہ دون جانا پڑے تو مسافت قصر ہوگی یا نہیں؟

(۱) "من خرج من عمارۃ موضع إقامته فاصداً مسيرة ثلاثة أيام ولياليها". (الدر المختار).

"(قولہ: فاصداً) اشار بہ مع قولہ: خرج إلى أنه لو خرج ولم يقصد أو قصد ولم يخرج، لا

يكون مسافراً". (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر: ۲/۱۲۱، ۱۲۲، سعید)

"ولا بد للمسافر من قصد مسافة مقدرة بثلاثة أيام حتى يترخص برخصة المسافرين، وإلا لا

يترخص أبداً". (الفتاویٰ العالیہ المکبریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر:

۱/۱۳۹، رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق، باب صلاۃ المسافر: ۱/۵۰۷، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

۲..... زید کی گاڑی آل یو پی ہے، ویسے مستقل چلتی ہے، ادھر دہلی لکھنؤ جانا پڑے تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اگر میرٹھ زید کا وطن اصلی ہے یا وطن اقامت ہے اور وہاں سے صرف مظفر نگر کی نیت سے چلا جو کہ ۳۵/میل ہے تو وہ قصر نہیں کریگا، پھر مظفر نگر سے دیوبند کا ارادہ ہو گیا تو بھی قصر نہیں کرے گا، پھر دیوبند سے سہارنپور کا ارادہ ہو گیا تب بھی قصر نہیں کرے گا، اگر چہ میرٹھ سے سہارنپور تک مسافت قصر ہے مگر چونکہ ابتدائے سفر کے وقت مسافت قصر کی نیت نہیں تھی اور درمیان میں بھی کسی جگہ سے مسافت قصر کی نیت نہیں کی، جہاں سے بھی نیت کی، مسافت قصر سے کم کی نیت کی ہے۔

ضابطہ یہ ہے کہ جب سے پوری مسافت قصر کی نیت سے سفر ہوگا تب قصر لازم ہوگا، ورنہ تھوڑی تھوڑی مسافت کی نیت سے اگر تمام دنیا میں گھوم جائے گا تب بھی قصر نہیں کرے گا (۱)۔

۲..... جواب نمبر: ۱ کے ضابطہ کے موافق حکم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۹ھ۔

مسافت سفر پہاڑ میں

سوال [۳۵۸۵]: پہاڑ کے سفر میں کتنے فاصلے پر آدمی مسافر ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک وقت میں زمین پر چلنے سے ایک منزل طے ہوتی ہے جس کی مسافت تقریباً ۱۶/میل ہے، اور تین

(۱) "من خرج من عمارۃ موضع إقامۃ ... قاصداً ولو كافراً، و من طاف الدنيا بلا قصد لم يقصر (مسیرۃ ثلاثة أيام و ليلیها) من أقصر أيام السنة ... (بالسیر الوسط مع الاستراحات المعتادة، صلی القرطبي الرباعی رکعتین) و حواشی: (النور المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۱/۲، ۱۲۲، ۱۲۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صلوة المسافر: ۲۲۶/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۵۰۶/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) (راجع الحاشیۃ رقمها: ۱)

منزل کی مسافت ۳۸ میل کے قریب سے اتنے وقت میں پہاڑی راستہ جس قدر طے ہو، اس کی مقدار کو ایک منزل قرار دیا جائے گا اور تین منزل کو مسافت سفر کہا جائے گا، وہاں ۳۸ میل کو مسافت سفر کہنا لازم نہیں ہوگا، ہو سکتا ہے کہ اس سے نصف ہو یا کم و زیادہ ہو (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔ محمود وغفرلہ۔

ملاح مقیم ہیں یا مسافر؟

سوال [۳۵۸۶]: ایک جماعت ملاحوں کی ہے جس کا دستور ہے کہ کسی بڑی آبادی شہر کی پناہ میں بازار کے متصل ندی کے کنارے جگہ خرید لیتے ہیں، گورنمنٹ کو اس جگہ کا خراج ادا کرتے ہیں، ایک مکان خواہ کرایہ کا خواہ ذاتی لیتے ہیں جس میں ان کا سردار اور سامان رہتا ہے، وہیں ان کی مسجد ہوتی ہے جس میں نماز پنجگانہ جمعہ و عیدین پڑھتے ہیں، اگر کوئی مرجاتا ہے اسی شہر میں دفن کھن کرتے ہیں اور ندی کے اندر کشتیاں باندھ دیتے ہیں، خود عموماً کشتیوں کے اندر رہتے ہیں اور آنے جانے والوں سے کرایہ لے کر کشتی میں بٹھلا کر آٹھ دس میل تک پہنچا دیتے ہیں اور اسی جگہ واپس آ جاتے ہیں، خط و کتابت بھی مکان سے اسی پتہ سے آتی جاتی ہے، اسی طرح دو چار برس یا زیادہ روز گذر کر کے گھر واپس آتے ہیں۔ پس سوال یہ ہے کہ ایسے لوگوں کو شرعاً مقیم کا حکم دیا جائے گا یا مسافر کا اور نماز پوری ادا کریں یا قصر کریں؟ جہاں پر علماء کا اختلاف ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے لوگ اگر پندرہ یوم اس جگہ پر ٹھہریں وہ جگہ ان کے لئے وطن اقامت ہے، جب تک کم از کم تین

(۱) "ويعتبر في الجبل بما يناسبه من السير؛ لانه يكون صعوداً و هبوطاً و مضيقاً و وعراً، فيكون مشي الإبل و الأقدام فيه دون سيرهما في السهل". (رد المحتار، باب صلوة المسافر: ۲/۱۲۳، سعيد)

"و المراد بسير البر و الجبل أن يكون بالإبل و مشي الأقدام، والمراد بالإبل إبل القافلة دون البريد. وأما السير في البحر فيعتبر ما يليق بحاله، وهو أن يكون مسافة ثلاثة، فيه إذا كانت تلك الرباح معتدلة. وإن كانت تلك المسافة بحيث في البر في يوم كما في الجبل، يعتبر كونها من طريق الجبل بالسير الوسيط ثلاثة أيام، وإن كانت تقطع من طريق السهل يوم، فالحاصل أن تعتبر المدة من أي طريق أخذ فيه اهـ". (البحر الرائق، باب المسافر: ۲/۲۲۹، رشيدية)

(و کذا فی فتح القدیر: ۳/۳۱، باب صلاة المسافر، مصر)

یوم کی مسافت کی نیت سے وہاں سے نہیں چلیں گے اس وقت تک اقام کریں گے، قصر نہیں کریں گے (۱)، البتہ اگر کسی جگہ ان کو جانا ہو جو کم از کم تین یوم کی مسافت پر ہے (یعنی کشتی ہو معتدل ہونے کے وقت آرام کے ساتھ تین یوم میں وہاں پہنچتی ہے) تو یہ لوگ قصر کریں گے، اگر اتنی مسافت سے کم سفر کریں گے تو یہ شرعی سفر نہیں اس میں قصر نہیں کریں گے:

”وأقل مسافة تتغير فيها الأحكام مسيرة ثلاثة أيام، كذا في التبيين“. عالمگیری، ص:

۱۳۶۔ وفيها بعد أسطر: ”والمعتبر في البحر ثلاثة أيام في ربح مستوية، غير غالبية ولا ساحة“ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد منکونی عفا اللہ عنہ، ۱۱/۲/۵۳ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۵/ ذی الحجہ ۵۳ھ۔

سفر غیر شرعی کے درمیان سے سفر شرعی کی نیت کرنا

سوال [۳۵۸۷]: مسافر حالت سفر میں ایسی صورت میں جب کہ وہ اپنے گھر سے چلا تو شرعی مسافر بننے کی نیت نہیں تھی مگر درمیان سفر میں اس نے شرعی مسافر بننے کی نیت کر لی تو اب وہ کس وقت سے قصر کرے؟ آیا جس جگہ پر یا ہستی میں ہے وہیں قصر پڑھ لے یا اس گاؤں کے باہر نکلنے کے بعد قصر شروع کرے؟ مثلاً ایک دہلی سے شاہدرہ آیا واپس ہونے کی نیت سے مگر شاہدرہ میں کوئی صورت ایسی پیش آئی کہ وہ نکلتے جانے لگا تو اب وہ شاہدرہ سے باہر نکل کر قصر کرے یا شاہدرہ ہی میں قصر پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شاہدرہ میں یہ شخص مسافر نہیں بلکہ یہاں سے سفر شروع کرنے کے بعد، لہذا شاہدرہ سے نکل کر قصر کرے

(۱) ”ولا يزال على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية خمسة عشر يوماً أو أكثر، كذا في الهداية“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر: ۱/۱۳۹، وشیدہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۲/۱۲۵، سعید)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر: ۱/۱۳۸، وشیدہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۱/۵۰۷، ۵۰۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۲/۱۲۳، سعید)

اور شاہد رو میں چونکہ حکم مقیم ہے لہذا اتمام کرے: ”وَلَا یَصِیْرُ مَسَافِرًا بِالْبَیْتِ حَتَّى یَخْرُجَ، وَ یَصِیْرُ مَقِیْمًا بِمَجْرَدِ الْبَیْتِ. کَذَا فِی مَحِیْطِ الْمَرْحُومِ، اھ۔“ ہندیہ: ۱/۱۳۹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/۱/۶۱ھ۔

وطن اصلی کب باطل ہوتا ہے؟

سوال (۳۵۸۸): زید کا وطن اصلی مدہول ہے، چند وجوہات کی بنا پر وہ مدہول چھوڑ کر نظام آباد میں مع اپنے والدین کے آکر مقیم ہوتا ہے، حالانکہ مدہول میں زید کا ایک مکان بھی ہے اور اس کا تعلق بھی مدہول سے ہے۔ اب زید کو کوئٹہ کی ملنے پر وہ حیدرآباد آتا ہے جب کہ اس کے والدین نظام آباد میں مقیم ہیں، اب اگر زید اپنے والدین سے ملنے نظام آباد جائے اور اپنے آبائی وطن مدہول جائے تو کیا زید مسافر کہلائے گا؟ کیا اس کو قصر نماز ادا کرنی ہوگی، وہ پوری نماز پڑھے گا؟ جب کہ نظام آباد اور حیدرآباد کا درمیانی فاصلہ ۵۳/۱ میل ہے اور مدہول اور نظام آباد کا درمیانی فاصلہ ۳۰/۳ میل ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مدہول وطن اصلی ہے جب تک اس کی وطنیت کو بالکل ترک کر کے (مکان وغیرہ فروخت کر کے یا کسی کو دیکر) دوسرے کسی مقام کو وطن مستقل نہیں بنالیا جائے گا اس کی وطنیت ختم نہیں ہوگی، وہاں پہنچ کر پوری نماز پڑھنے کا حکم ہوگا، خواہ دور سے پہنچے یا نزدیک سے۔ ملازمت کی وجہ سے نظام آباد وطن اصلی نہیں بنے گا جب تک مذکورہ بالا طریقہ پر اس کو مستقل وطن نہیں بنالیا جائے گا (۲)، محض والدین کے وہاں موجود ہونے کی بنا

(۱) (الفتاویٰ العالمیہ کبریٰ، ۱/۱۳۹، الباب الخامس عشر فی صلوٰۃ المسافر، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۱۲۲، باب صلوٰۃ المسافر، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۲۲۷، باب المسافر، رشیدیہ)

(و کذا فی مذاہب الصنائع: ۱/۳۷۷، باب صلوٰۃ المسافر، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) ”(الوطن الأصلی یبطل بمثلہ) إذا لم یبق له بالأول أهل، فلو بقی لم یبطل بل ینتم فیہما“

(الدر المختار). ”(قوله إذا لم یبق له بالأول أهل): أي وإن بقی له فیہ عفار. قال: فی التہر. و لو نقل =

پروہاں اتمام (پوری نماز پڑھنے) کا حکم نہیں ہوگا جب تک کم از کم پندرہ روز وہاں قیام کی نیت نہ ہو، پس اگر ۲۸/ میل یا اس سے زیادہ کی مسافت سے چل کر نظام آباد پہنچتا ہوا اور پندرہ روز سے کم ٹھہرنے کی نیت ہو تو وہاں قصر کرنا ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند

وطن اصلی و وجہ

سوال [۳۵۸۹]: ایک شخص اپنے وطن اصلی سے بیوی، بچے اور سامان لے کر مستقل ارادہ کر کے دوسری جگہ رہنے لگا، لیکن پہلے وطن میں اس کا سامان و جائیداد بھی موجود ہے تو کیا دونوں جگہ اس کا وطن ہوگا؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

اس سامان اور جائیداد سے اگر چہ خودی منقطع ہوتا ہے اس سے اپنی ملکیت کو ختم نہیں کیا تو بھی اس جگہ کی وطنیت ختم ہوگئی، چونکہ دوسری جگہ مستقل رہائش اختیار کر لی ہے، اب وہاں سے کلیۃً منتقل ہونے کا قصد نہیں ہے تو

= اہلہ و مناعہ و لہ دور فی البلد، لا یتقی وطناً لہ، و قیل: بقی، کذا فی المحيط وغیرہ۔ (رد المحتار،

کتاب الصلاة، باب صلاة المسافرين: ۱۳۱/۲، ۱۳۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافرين: ۲۳۹/۲، وشیدہ)

(۱) "قولہ: أو توطئه)..... فلو كان له أبوان ببلد غير مولده، وهو بالغ و لم يتأهل به، فليس ذلك

وطناً له إلا إذا عزم على القرباء فيه، وترك الوطن الذي كان له قبله، شرح المنية". (رد المحتار،

مطلب فی الوطن الأصلي ووطن الإقامة: ۱۳۱/۲، سعید)

"(من خرج من عماره موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثة أيام و لياليها بالسير الوسط مع

الاستراحات المعتادة، على الفرض الرباعي ركعتين) حتى يدخل موضع مقامه أو ينوي إقامة

نصف شهر بموضع صالح لها، فيفصر إن نوى الإقامة (في أقل منه): أي في نصف شهر". (تنوير

الابصار، باب صلاة المسافرين: ۱۲۱/۲-۱۲۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافرين: ۲۳۳، ۲۳۶/۲، وشیدہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافرين: ۱۳۹/۱، وشیدہ)

وہ دوسری جگہ وطن اصلی بن گئی (۱) لیکن اگر پہلی جگہ بھی بلحاظ موسم آئے اور رہنے کا قصد ہے تو دونوں جگہ وطن اصلی ہو جائے گی، کذا فی البحر الرائق: ۱۳۶/۲، پاکستانی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۸/۷/۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

وطن اقامت

سوال [۳۵۹۰]: احقر کچھ عرصہ طویل قیام کے ارادہ پر ہروئی مع اہل و عیال مقیم ہے، درمیان میں بعض ضروری کاموں کی وجہ سے وطن وغیرہ کا سفر بھی کرنا پڑتا ہے۔ بعض مرتبہ ہر دوئی میں چند دن سے زائد مستقل ٹھہرنا پڑتا ہے اور بعض دفعہ کم۔ ایک صاحب نے بتایا ہے کہ آپ ہر دوئی میں مسافر ہی ہیں۔ میں نماز کیسے ادا کروں؟ میری حیثیت ہر دوئی میں کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

موجودہ حالت میں جب کہ آپ نے ہر دوئی کو وطن اصلی نہیں بنایا، اور نہ اپنے وطن اصلی کو ترک کیا تو

(۱) "أن یوطن فی بلدة أخرى، ینقل الأهل إليها، فیخرج الأول من أن یكون وطناً أصلياً، حتی لو دخل مسافراً، لا یم." (البحر الرائق: ۲۳۹/۲، رشیدیہ)

"فالوطن الأصلي یتقضى بمثله لا غیر، وهو أن یوطن الإنسان فی بلدة أخرى، ینقل الأهل إليها من بلدة، فیخرج الأول من أن یكون وطناً أصلياً له، حتی لو دخل فی مسافراً، لا تصیر صلوة أربعاً." (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة: ۳۹۸/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی رد المحتار، باب صلوة المسافر، مطلب فی الوطن الأصلي ووطن الإقامة: ۱۳۱، ۱۳۲، سعید)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب صلوة المسافر: ۳۳۹/۱، إمدادیہ)

(و کذا فی المحيط الرهانی: ۱۳۹/۲، الفصل الثانی والعشرون فی صلوة السفر، غفریہ)

(۲) "و کثیر من المسلمین المتوطنین فی البلاد، ولهم دور وعقار فی القرى البعیدة منها، یصیرون بها بأهلهم ومتاعهم، فلا یضمن حفظها أنهما وطنان له، لا یبطل أحدهما بالآخر." (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب المسافر: ۲۳۹/۲، رشیدیہ)

ہر دوئی آپ کے لئے وطن اقامت ہے، جب تک کم از کم پندرہ روز قیام کا ارادہ نہ ہو آپ یہاں مسافر ہی رہیں گے (۱) اور مسافر کے سب احکام آپ پر جاری ہوں گے، جن صاحب نے آپ کو مسافر تخصیص کیا ہے ان کی تخصیص صحیح ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۱۲/۲۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند

وطن اقامت میں قصر

سوال (۳۵۹۱): میرے خولیس جناب شیروانی صاحب ڈائریکٹر بورڈ کے چیئرمین ہیں، ان کا وطن آبائی قدیمی جس میں انہوں نے کبھی سکونت اختیار نہ کی ضلع علی گڑھ میں ہے، غیر آباد ہے، فیکٹری کی ملکیت میں ایک کوٹھی آلہ آباد میں ہے، ایک نئی تال میں، ایک دہلی میں، اہل وعیال کا قیام آلہ آباد والی کوٹھی میں ہے اور بظاہر سکونت احباب میں ہے، اکثر سفر و رجس رہتا ہے، قیام کسی جگہ کم رہتا ہے۔ ایسی صورت میں جب کہ چودہ روز قیام کا ارادہ نہ ہو، دہلی، نئی تال میں قصر کرنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنے قدیمی وطن سے اگر کلچہ ہجرت نہیں کی تو وہی وطن اصلی ہے، وہاں یہ ہو چکر نماز پوری پڑھیں گے خواہ ایک ہی دن رہنا ہو۔ مقامات مذکورہ سے اگر کسی جگہ مستقل سکونت کی نیت نہیں، تو جب تک کسی جگہ کم از کم پندرہ روز قیام کی نیت نہ ہو، قصر کریں گے۔ اگر مستقل قیام کی نیت ہے تو وہ وطن اصلی ہے، وہاں پوری نماز پڑھیں گے، محض کوٹھی یا اسباب معیشت کا موجود ہونا وطنیت کے لئے کافی نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۳/۶ھ۔

(۱) "ویسئل وطن الإقامة بمثلہ، وبالوطن الاصلی". (الدرا لمختار). "(وقوله: ویسئل وطن الإقامة) وهو ما حرج الیہ بنیة إقامة نصف شهر". (ودالمختار، باب صلوة المسافر، مطلب فی الوطن الاصلی ووطن الإمۃ: ۳۹/۲، سعید)

(و کذا فی النثار خانیۃ، کتاب الصلاۃ: ۱۹/۲، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب المسافر: ۲۳۹/۲، رشیدیہ)

(۲) "(صلی الفرض الرباعی رکعتین — حتی یدخل موضع مقامه أو بنوی إقامة نصف شهر =

وطن اقامت کیسے باطل ہو جاتا ہے؟

سوال [۳۵۹۲]: وطن اقامت کے بطلان کے لئے مطلق سفر کافی ہے یا کوئی خاص سفر؟ اسی طرح مطلق وطن اصلی کافی ہے یا کوئی خاص صورت؟ اگر کوئی اپنا سامان اپنے وطن اقامت میں چھوڑ کر لوٹ کر آنے کے ارادے سے سفر کرے یا وطن اصلی میں چلا جائے تو وطن اقامت باقی رہے گا یا باطل ہو جائے گا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

سفر شرعی سے وطن اقامت باطل ہو جاتا ہے، اس کے لئے یہ ضروری نہیں کہ وطن اقامت سے ہجرت کرے اور پھر کبھی۔ ہاں آنے کا ارادہ نہ ہو۔ جس جگہ سے گیا ہے اور سامان وہاں موجود ہے، پھر جب وہ وہاں آئے گا اور پندرہ روز قیام کا ارادہ کرے گا تو وطن اقامت بنے گا، اس سے کم کی نیت سے وہ وطن اقامت نہیں بنے گا بلکہ وہ حکم سفر ہی رہے گا۔ وطن اصلی میں داخل ہوتے ہی آدمی قیام ہو جاتا ہے، چاہے تھوڑی دیر ٹھہرے اس کے لئے پندرہ روز کی ضرورت نہیں:

"الوطن الأصلي يبطل بمثله لا غير، و يبطل وطن الإقامة بمثله و بالوطن الأصلي وإنشاء الخ". در مختار علی رد المحتار ۱/۵۳۲، نعمانیہ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امامہ العبد محمد غفرلہ، واراہطوم دیوبند، ۱۱/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

داما دوسرے میں قصر کرے یا اتمام؟

سوال [۳۵۹۳]: نزدیک اسرال اتنی دور ہے جتنی دور میں آدمی شرعی مسافر ہو جاتا ہے یا اس سے = فیقصر ان نوى في أقل منه۔ (تویر الأنصار) ("قوله: حتى يدخل موضع مقامه): أى الذى فارق بيوتہ سواء دخله بنية الاجتياز أو دخله لقضاء حاجة؛ لأن مصره متعين للإقامة، فلا يحتاج إلى نية. جوہرۃ۔ (تویر الأنصار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۳/۲، ۱۲۵، سعید)
(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۲۳۳، ۲۳۰/۲، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر: ۱۳۹/۱، رشیدیہ)
(۱) (الرد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۳۲، سعید)
(و کذا فی البحر الرائق، باب صلاة المسافر: ۲۳۹/۲، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر: ۱۳۲/۱، رشیدیہ)

بھی دور ہے، زید اگر اپنی سسرال جائے تو زید کو وہاں پہنچ کر قصر نماز پڑھنی ہوگی، اگر پوری نماز پڑھنی ہوگی تو اس کی کیا وجہ ہے؟ قاعدہ کی رو سے وہ مسافر ہو چکا اور پھر وہ پوری نماز پڑھے اور زید کا ارادہ بھی وہاں ٹھہرنے کا دو دن یا کم و بیش کا ہے یعنی پندرہ یوم سے کم، پھر بھی وہ مسافر نہیں ہوا۔ فتاویٰ دارالعلوم جلد ۴/۴۷۱ (۱) پر تحریر ہے: ”اگر کسی آدمی کی زوجہ گھر پر ہو اور پھر وہ آدمی سسرال کو جائے جب کہ اس کی بیوی سسرال میں نہیں ہے تو وہ مقیم نہیں ہوگا بلکہ مسافر رہے گا۔“ اور ۴/۴۸۸ (۲) پر تحریر ہے کہ ”سسرال میں پہنچ کر پوری نماز پڑھے، قصر نہ کرے۔“

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مقیم رہے گا اور اوپر کے مسئلہ سے معلوم ہوا کہ مسافر رہے گا، ان دونوں میں کیا فرق ہے؟ کیا مسافر ہونے کے لئے سسرال میں عورت کا ہونا ضروری ہے؟ اگر ایسا ہی ہے تو اگر عورت سسرال میں ہو تو زوجہ کا میکہ آدمی کی سسرال نہ رہے گا۔ اور مسافر ہونے کی کیا کیا شرطیں ہیں، ایک شرط ۴۸/میل ہے اور اس کے علاوہ جو شرائط ہوں تحریر فرمائیں؟ اور کیا محض نکاح کی وجہ سے زید کی سسرال وطن بن جاتا ہے، جب کہ زید نہ سسرال میں رہتا ہے اور نہ آئندہ کے لئے اس کا کوئی وہاں رہنے کا مقصد ہے؟

ایضاً

سوال [۳۵۹۳]: ۲۔... ہنشتی زیور میں مسافرت کی نماز کے بیان میں یہ لکھا ہے کہ ”بیاہ کے بعد اگر عورت مستقل طور پر اپنے سسرال رہنے لگے تو اس کا اصلی گھر سسرال ہے۔ تو اگر تین منزل چل کر میکہ گئی اور پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت نہیں ہے تو مسافر رہے گی، مسافرت کے قاعدہ سے نماز روزہ کرے۔ اور اگر وہاں کا رہنا ہمیشہ کے لئے نہیں ٹھانا تو جو وطن پہلے سے اصلی تھا وہ اب بھی رہے گا۔“ (۳)۔ عام طور پر ایسا ہوتا ہے کہ عورت بیاہ کے بعد سسرال ہی میں رہتی ہے لیکن رنج و خوشی کے موقع پر میکہ چلی جاتی ہے۔ کیا مسئلہ مذکورہ میں یہی صورت مراد ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ ص: ۴۸۸ کے سوال میں تصریح ہے: ”سسرال میں اگر اسی ۸۰/۸۰ گوس کا فاصلہ ہے تو زید کو سسرال

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم، کتاب الصلاة، مسائل صلاة المسافر: ۴/۱۳، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(۲) (فتاویٰ دارالعلوم المصدر السابق، ص: ۴۸۸، امدادیہ ملتان)

(۳) (ہنشتی زیور، حصہ دوم، باب بیست و یکم، مسافرت میں نماز پڑھنے کا بیان، ص: ۱۵۹، دارالاشاعت کراچی)

ہو چکے کہ پوری نماز پڑھنی چاہئے یا قصر کرنا چاہئے؟“ اس کا جواب ظاہر ہے کہ پوری نماز پڑھے، اس کی مسافت پر شرعی سفر نہیں ہوتا۔ ص: ۱۷۷ کے سوال میں موسیٰ کی تصریح ہے جس پر شرعی سفر کے احکامات جاری ہوتے ہیں۔ یہ فرق بدیہی ہے، محض کسی جگہ نکاح کر لینے سے وہ جگہ وطن اصلی نہیں ہو جاتی جیسا کہ ص: ۱۷۷ کے ایک سوال میں ہے کہ ”زیر ساکن آلد آباد اور ہندہ ساکنہ سہارنپور، دونوں سفر کرتے ہوئے مراد آباد ہو چکے، وہاں دونوں کا نکاح ہو گیا تو زید کا مراد آباد وطن نہ ہوگا، وہاں قصر ہی کرے گا، البتہ اگر کسی مقام جو کہ سرسراں کا شہر ہے وہاں نکاح ہوا اور یہ طے پا جائے کہ باوجود نکاح کے زوجہ کو شوہر کے مکان پر رخصت کر کے نہیں بھیجا جائے گا بلکہ وہ ہمیشہ اپنے والدین کے مکان ہی پر رہے گی اور شوہر کو بھی یہیں رہنا ہوگا جس کو خاندان ماویٰ کہا جاتا ہے، اس صورت میں شوہر کے حق میں سرسراں بھی وطن اصلی کے حکم میں ہے، یہاں آکر بھی اس کو اتمام کرنا ہوگا، اگرچہ مسافت طے کر کے آئے اور پندرہ روز سے کم ٹھہرنا ہو۔“

”الوطن الأصلي هو وطن الإنسان في بلدة أخرى اتحادها داراً أو نوطن بها مع أهله ولده ولبس من فصدہ الارتحال عنها، بل التعيش بها، وهذا الوطن يبطل بمثل لا غير، و هو أن ينوطن في بلدة أخرى وينتقل الأهل إليها، فيخرج الأول من أن يكون وطناً أصلياً حتى لو دخل مسافراً، لا ينتم فيدنا بكونه انتقل عن الأول بأهله؛ لأنه لو لم ينتقل بهم ولكنه استحدث أهله في بلدة أخرى، فأما الأول لم يبطل وينتم فيهما، الخ“۔ البحر الرائق، ص: ۱۳۶ (۱)۔

جہاں نکاح کی یہ صورت نہ ہو وہ وطن اصلی کے حکم میں نہیں، مسافر ہونے کے لئے تین منزل کی مسافت تقریباً ۸/۸ میل کی نیت سے جائے، وطن اصلی یا وطن اقامت کی آبادی سے خارج ہو جائے، پس اتقای کافی ہے (۲)۔

(۱) (البحر الرائق، باب المسافر: ۴۳۹/۲، وشيديه)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۵۱۷/۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر: ۱۳۲/۱، وشيديه)

(۲) ”(من خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثاً أيام وليلاتها بالسير الوسط مع الاستراحات المعتادة، صلى الفرض الرباعي وكعتين) وجوباً“۔ (تنوير الأبصار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۱/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۴۳۹/۲، وشيديه)

۲..... بعض علاقوں میں دستور ہے کہ شادی کے بعد لڑکی اپنے شوہر کے مکان پر ایک دو دن کے لئے بطور مہمان کے جاتی ہے پھر واپس چلی آتی ہے، کچھ مدت کے بعد پھر دو چار روز کے لئے جاتی ہے اور چلی آتی ہے کچھ عرصہ تک یہی حال رہتا ہے، اس صورت میں میکہ اس کا وطن اصلی رہتا ہے وہ وہاں اقامت کرتی ہے اور شوہر کا مکان ابھی وطن اصلی نہیں بنا۔ پھر مستقلاً شوہر کے مکان پر قیام کے لئے آ جاتی ہے کہ اصلانہ اب اسے یہاں رہنا ہے، بوقت ضرورت میکہ جانا ہوگا، اس لئے شوہر کا وطن ہی اس کا وطن اصلی کہلاتا ہے، اب وہاں قصر نہیں کرے گی (۱)۔ ہشتی زیور کی مراد یہی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

سرا ل میں قصر کی جائے یا اتمام؟

سوال [۳۵۹۵]: مرد اپنی سرا ل میں نماز قصر پڑھے یا نہیں؟ کیا بیوی کی نماز سفر اور حضر ہر صورت میں شوہر کے مطابق ہے یعنی جہاں شوہر قصر پڑھے بیوی بھی قصر پڑھے اور جہاں شوہر حضر پڑھے بیوی بھی حضر پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس شہر میں کسی نے شادی کی ہے اور وہاں اس کی زوجہ مستقل طور پر رہتی ہے تو وہاں قصر نہ کرے گا:

"الوطن الأصلي هو موطن ولادته أو تأهلہ و تولنہ". در مختار۔ قال الشامی: "(قوله:

أو تأهلہ): أي تزوجہ، قال فی شرح المنیة: ولو تزوج المسافر ببلد ولم ينو الإقامة به، ففیل: لا

يصیر مقيماً، وفیل: يصیر مقيماً، وهو الأوجه". ردالمحتار، ص: ۲۸۹ (۲)۔

دار و مدار اقامت اور توطن پر ہے، اگر شوہر نے اپنا وطن اصلی چھوڑ کر کسی دوسری جگہ کو وطن بنا لیا ہے مگر

زوجہ اسی جگہ کو جس کو شوہر نے چھوڑا ہے وطن اقامت بنائے ہوئے ہے، تو زوجہ اتمام کرے گی اور شوہر وہاں

(۱) (راجع البحر الرائق، باب المسافر: ۲/۳۳۹، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، مطلب فی الوطن الأصلي و وطن الإقامة: ۲/۱۳۱، سعید)

(ویمعناہ فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب صلوة المسافر، ص: ۳۲۹، قدیمی)

واما دسرا ل میں قصر کرے یا اتمام؟

سوال [۳۵۹۷]: مسافر سرا ل میں قصر کرے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ گھر داماد ہے یعنی یہ شرط کر دی گئی کہ لڑکی ہمیشہ اپنے میکہ میں رہے گی رخصت ہو کر سرا ل نہیں جائے گی تو وہاں بیوہ بچہ کر قصر نہیں کرے گا، وہ اس کے لئے وطن ہو گیا (۱)۔ اگر یہ شرط نہیں ہے تو وہاں قصر کرے گا، والا یہ کہ میت اقامت کرے یعنی کم از کم پندرہ روز وہاں رہنے کی نیت کر لے گا تو قصر نہیں کرے گا بلکہ اتمام کرے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد و فخر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۸۹ھ۔

= واجب القصص و واجب تکبیرۃ الفتح النفل و خلط النفل بالقرص، و هذا لایحل کما حرره القهستانی بعد ان فسر "ساء" بالتم، واستحق النار". (تنویر الأبصار مع الدر المختار، باب صلوۃ المسافر: ۱۲۸/۲، سعید)

"(فلو اتم وقعد فی الثانیۃ صبح، والا لا): ای وإن لم یقعد علی رأس الرکعتین، لم یصح فرضه؛ لانه إذا قعد فقد تم فرضه وصارت الآخریان له نفلًا کالفجر وصار اتمًا لآخریه السلام". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب المسافر: ۲۳۰/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الہدایۃ، کتاب المسافر: ۱۳۶/۱)

(۱) "الوطن الأصلی: هو وطن الإنسان فی بلدة أو بلدة أخرى اتخذها داراً، أو توطن بها مع أهله و ولده، و ليس من قصده الارتحال عنها، بل التعیش بها، و هذا الوطن یحل بمثلہ لا غیر، و هو أن یوطن فی بلدة أخرى و ینتقل الأهل إلیها، فیخرج الأول من أن یشکل وطناً أصلياً، حتی لو دخل مسافراً لا يتم قیدنا بکونه انتقل عن الأول بأهله؛ لانه لو لم ینتقل بهم، ولكنه استحدث أهلاً فی بلدة أخرى، فإن الأول لم یحل، و يتم فیهما". (البحر الرائق، باب المسافر: ۲۳۹/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر: ۱۳۴/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۵۰۷/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) "من خرج من عمارۃ موضع إقامته قاصداً مسیرۃ ثلاثة أيام، صلی الفرض الرباعی رکعتین حتی یدخل موضع مقامه أو ینوی نصف شهر فیقصر إن نوى أقل منه: أي نصف شهر". (تنویر

الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۱/۲، ۱۲۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۲۲۶/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۵۱۱/۱، ۵۱۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

عورت میکہ میں اتمام کرے گی یا قصر؟

سوال [۳۵۹۸]: اگر عورت کا میکہ مسافت سفر پر واقع ہو تو عورت اپنے میکہ میں اتمام کرے گی یا قصر جب کہ بہشتی زیور (۱) میں اتمام کا فتویٰ ہے تو کون سا فتویٰ معتبر ہے؟ پھر دونوں فتوؤں میں تعارض کیسے پیدا ہوا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شادی کے بعد شوہر کے مکان پر ایک روز کے لئے آنا ہوتا ہے، یہ آنا عارضی ہے، جب میکہ جائے گی اتمام کرے گی، پھر جب شوہر کے مکان پر مستقل قیام کے لئے آنا ہوگا ایسی حالت میں میکہ عارضی طور پر پندرہ روز سے کم کے لئے جانا ہو تو قصر کرے گی، اس طرح تعارض رفع ہو جائے گا کیونکہ ہر دو کا مکمل الگ الگ ہے (۲) دفع تعارض کے لئے تطبیق کا طریقہ بھی اور ترجیح کا طریقہ بھی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حالت سفر میں حیض اور بہشتی زیور کی عبارت کی وضاحت

سوال [۳۵۹۹]: بہشتی زیور کے مندرجہ ذیل مسائل میں شک ہو رہا ہے اس کی صحیح صورت (۱) ”مسئلہ ۳: بیاہ کے بعد اگر عورت مستقل طور پر اپنے سرال رہے گی تو اس کا اصل گھر سرال ہے تو اگر تین منزل چل کر نیچے گئی اور پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت نہیں ہے تو مسافر رہے گی، مسافرت کے قاعدے سے نماز روزہ کرے۔ اگر وہاں کا رہنا ہمیشہ کیلئے دل میں نہیں تو جو دن پہلے سے اصلی تھا وہ اب بھی اصلی رہے گا۔“ (بہشتی زیور، مسافرت میں نماز پڑھنے کا بیان، حصہ دوم، ص: ۱۵۹، دارالاشاعت، کراچی)

(۲) ”(الوطن الأصلی) هو موطن ولادته أو ناهله أو نوطه (بیطل بمنزل) إذا لم یبق له بالأول أهل، فلو بقى لم یطبل، بل یتیم فیہما (لا غیر)۔ (التنویر الأبصار الدر المختار، باب صلاة المسافر: ۲/۱۳۱، ۱۳۲، سعید)

”والوطن الأصلی هو موطن الإنسان فی بلدة۔۔۔۔۔ وهذا الوطن یطبل بمنزل لا غیر، وهو أن یتوطن فی بلدة أخرى و ینقل الأهل إلیها، فیخرج الأول من أن یکون وطناً أصلیاً حتی لو دخل مسافراً، لا یتیم۔“ (البحر الرائق، باب المسافر: ۲/۲۳۹، وشیدیہ)
(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر: ۱/۱۳۲، وشیدیہ)

واضح فرمائیں:

مسئلہ: ”چار منزل کی نیت سے ایک عورت چلی، لیکن پہلی دو منزلیں حیض کی حالت میں گزری تب بھی مسافر نہیں ہے، اب نہاد ہو کر پوری چار رکعت پڑھے، البتہ حیض سے پاک ہونے کے بعد بھی وہ جگہ اگر تین منزل پر یا چلتے وقت پاک تھی راستہ میں حیض آ گیا ہو تو وہ البتہ مسافر ہے، نماز مسافر کی طرح پڑھے۔“
 حاشیہ نمبر: ۷ لحدیث الحائض، وہی لمقصدہا یومان تنم فی الصحیح۔ شرح التنبیہ
 ۱/۸۳۳ (۱) تاج بہشتی زیور مکمل و مدلل ۴۲/۲ (۲)۔

بعض لوگ عبارت بالا سے درج ذیل تین صورتیں سمجھ رہے ہیں:

۱۔ حیض کی حالت میں شرعی حد کی مسافت میں نکلی، جہاں جا کر حیض منقطع ہو گیا اگر وہاں ٹھہر جائے یا اس سے آگے تین منزل سے کم اور جانا ہو تو دونوں صورت میں مسافر نہیں پوری نماز پڑھے خواہ نکلتے سے دہلی جا کر یہ بات ہو یا بمبئی جا کر وغیرہ وغیرہ۔

۲۔ مذکورہ عورت کو دم حیض منقطع ہونے کے بعد اگر آگے تین یا اس سے زائد منزلیں جانا ہو تو وہ مسافر ہے، مسافروں کی ہی نماز پڑھے (۳)۔

۳۔ اگر گھر سے پاک نکلی تھی اور راستے میں حیض آ گیا تو بھی مسافر ہے اور مسافروں کی طرح نماز پڑھے دم منقطع ہونے کے بعد کیا یہ صحیح ہے، اگر نہیں تو عبارت بالا کا صحیح مطلب کیا ہے اور مفتی بہ قول کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جی ہاں ایہ تینوں صورتیں اس مسئلہ میں داخل ہیں۔فظہ واللہ تعالیٰ اعلم
 حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

(۱) (الدر المختار، باب صلاة المسافر [فروع] ۱۳۵/۲، سعید)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ دوم، باب پست ویکم، مسافت میں نماز پڑھنے کا بیان، ص: ۱۵۸، دارالاشاعت، کراچی)

(۳) ”طہرت الحائض و بقی لمقصدہا یومان، تنم فی الصحیح کصبی بلغ“۔ (الدر المختار) ”قولہ: تنم فی الصحیح“ کذا فی الظہیریۃ۔ قال: وکأنه لسقوط الصلاة عنها فيما مضى، لم تعتبر حکم السفر فيه، فلما تأملت اعتبر من وقته“۔ (ردالمحتار، باب صلاة المسافر [فروع] ۱۳۵/۲، سعید) =

سفر میں بے وضو پڑھی گئی واجب الاعادۃ نماز میں قصر کا حکم

سوال [۳۶۰]: اگر کسی نے ظہر کی نماز پڑھی اور اسی وقت کے اندر سفر کیا پھر عصر کی اپنے وقت کے اندر نماز پڑھی پھر سفر کو سورج غروب ہونے سے پہلے ترک کر دیا، پھر یاد آیا کہ اس نے ظہر و عصر کی نماز بے وضو پڑھی تھی، تو اب وہ کوئی نماز قصر پڑھے اور کوئی نماز پوری پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ظہر کی نماز قصر کرے کیونکہ اس وقت مسافر تھا، عصر کی نماز پوری پڑھے کیونکہ اس وقت سفر ختم کر چکا تھا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۸ھ۔

یہ حکم اس وقت ہے جب کہ سفر شرعی ہو (مساقت قصر سفر نہ ہو)۔ فقط۔

بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۸ھ۔

سفر میں قصر و اتمام کی صورتیں

سوال [۳۶۱]: ایک شخص اپنی ملازمت کے فرائض کی تکمیل میں اپنے ہیڈ کوارٹر مثلاً سہارنپور میں تعینات ہے اور ہیڈ کوارٹر کے باہر اکثر دورہ پر ہوتا ہے، ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک یا دو روز کے خیال سے باہر گیا اور زیادہ عرصہ میں کام پڑ جانے پر واپس آیا، اس مقام سے کسی دوسرے مقام کو جانا پڑ گیا، یا امید کے خلاف کم عرصہ میں ہیڈ کوارٹر کو واپس آیا، کام گزرا یا وہ تر باہر ہی رہنے کا ہے اور روانگی واپسی و باہر کے قیام اور اس کے فاصلے کا کوئی یقین نہیں ہے، شاید سال بھر میں ہفتہ دو ہفتہ کے لئے بیک وقت برابر ہیڈ کوارٹر پر رہنے کا موقع ملتا ہو۔

= (و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، قبیل باب الجمعة: ۱/۳۳، دار المعرفۃ بیروت)
(۱) "(والقضاء بحکمى الأداء سفرأ وحضرأ". (الدر المختار). "قوله: سفرأ وحضرأ: أى فلو فاتته صلاة السفر وقضاها فى الحضر، يقضيها مقصورة كما لو أداها، وكذا فاتته الحضر تقضى فى السفر تاماً، اهـ". (رد المحتار، باب صلوٰۃ المسافر، مطلب فى الوطن الأصلی: ۲/۱۳۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۲/۱۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الهدایۃ: ۱/۱۶۷، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

اندیس حالات نماز کے متعلق رجوع ہے کہ نماز قصر کن صورتوں میں کی جائے اور قصر سنن پر بھی اثر انداز ہوگا یا نہیں؟ جواب مفصل و شافی عطاء فرمایا جاوے۔

معرفت: حافظ خالد گنگوہی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وطن اصلی یا وطن اقامت (یعنی جہاں پندرہ یوم کے قیام کا قصد ہو) سے جب سفر شروع ہو تو دیکھنا چاہئے کہ کتنی دور چلنے کا معمم ارادہ ہے، اگر کم از کم تین منزل چلنے کا قصد ہے خواہ یکدم خواہ بچ میں ٹھہرتے ہوئے (بشرطیکہ پندرہ یوم سے کم ٹھہرنے کا قصد ہو) تو قصر کرنا یعنی چار رکعت والے فرض کو دو پڑھنا ضروری ہے (۱) اگر تین میل چلنے کا قصد نہیں بلکہ کم کا ہے تو قصر جائز نہیں اسی طرح اگر تین منزل چلنے کا قصد ہے لیکن نہ بچ میں کسی ایسی جگہ کم از کم پندرہ یوم ٹھہرنے کا قصد ہے کہ جو تین منزل سے کم ہے تب بھی اس سفر میں قصر جائز نہیں اور اس جگہ سے چلنے کے لئے قصر کے لئے وہی مسافت معتبر ہوگی (۲)۔

اگر ابتدائے سفر میں تین منزل کا ارادہ ہے لیکن تین منزل پوری ہونے سے پہلے اتفاقاً وہیسی کا ارادہ ہو گیا تو وہیسی کے ارادہ سے پہلے قصر کرنا چاہئے وہیسی کے بعد قصر نہیں بلکہ اتمام ہے (۳)، اگر ابتدائے سفر میں تین منزل سے کم کا قصد تھا لیکن کسی مقام پر پہنچ کر اتفاقاً تین منزل یا اس سے زائد کا قصد ہو گیا تو اس قصد سے

(۱) (راجع، ص: ۵۰۵، رقم الحاشیہ: ۳)

(۲) "من خرج من عمارۃ موضع إقامة قاصداً ولو كافراً، و من طاف الدنيا بلا قصد، لم يقصر . . ."

(أو يسوی) ولو فی الصلاة . . . (إقامة نصف شهر) . . . لو دخل الحاج الشام وعلم أنه لا يخرج إلا مع

القافلة فی نصف شوال، أنم؛ لأنه كساوی الإقامة (بموضع) واحد". (التنوير الأبصار مع الدر المختار،

كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۱/۲-۱۲۵، سعيد)

(و كذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۲۲۶/۲، وشيديه)

(۳) "وقالوا: إنما يشترط دخول المصير للإتمام إذا صار ثلاثة أيام لفصاعداً، و أما إذا لم يسر ثلاثة أيام،

فیتم بمجرد الرجوع إلى وطنه وإن لم يدخله؛ لأنه نقض السفر قبل الاستحکام، إذ هو يحتمل النقض".

(تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۵۱۲/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا فی الدر المختار، باب صلاة المسافر: ۱۲۳/۲، سعيد)

پہلے قصر نہ تھا، اس قصد کے بعد قصر ہوگا (۱)۔ اگر کسی مقیم امام کی اقتداء میں نماز پڑھی جائے تب قصر جائز نہیں (۲) ہر حال میں اتمام ضروری ہے۔

سفر میں قصر فرض میں ہوگا سنن میں قصر نہیں، اگر چلتے چلتے سفر میں نماز کے لئے کچھ دیر ٹھہرنے کی نوبت آئے تو ایسے وقت سنن کی ادائیگی کا حکم باقی نہیں رہتا اور پندرہ یوم سے کم کسی جگہ حالت سفر میں ٹھہرنے کے وقت سنن کو بھی ادا کرنا چاہئے۔ تین منزل کی تعیین میں اختلاف ہے، متوسط منزل سولہ میل کی ہوتی ہے، تو ۲۸/میل مسافت سفر ہوئی اور بعض اس سے زیادہ طویل کہتے ہیں بعض قصر، اس کا مدار عرف پر ہے۔

”من خرج من عمارۃ موضع إقامة فاصداً مسيرة ثلاثة أيام و لياليها بالسیر الوسط مع الاستراحات المعتادة، صلى الفرض الرباعي ركعتين، ولو عاصباً بسفره، حتى يدخل موضع مفساه أو بنوى إقامة نصف شهر بموضع صالح لها، فيقصر إن نوى أقل منه، و يأتى بالسنن إن كان في حال أس و قرار، وإلا لا“۔ تنویر: ۸۲۸/۱ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۲۳/۱/۱۳۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد قرقر۔

قصر و اتمام

سوال (۳۶۰۲): بندہ ایک عرصہ سے آلہ آباد میں دینی کام کرتا ہے، وطن اصلی بارہ بنکی ہے،

(۱) (راجع الحاشیہ رقمہا: ۱)

(۲) ”وإن أفندی مسافر فی الوقت، صح و اتم“ حکذا روی عن ابن عباس و ابن عمر، ولأنه یج لإمامه، فتغیر فرضه إلى أربع كما یتغیر بنية الإقامة لاتصال المعبر بالسبب وهو الوقت“۔ (تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۵۱۵/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی رد المحتار، باب صلاة المسافر: ۱۳۰/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر: ۱۳۲/۱، وشیدیہ)

(۳) (تنویر الأنصار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۱/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر: ۱۳۸/۱،

۱۳۹، وشیدیہ)

عموماً پندرہ میں دن آدھا دینا رہتا ہے اور تین چار دن کے لئے بارہ تک چلا جاتا ہے۔ غرضیکہ قیام کی کوئی خاص نیت نہیں ہوتی ہے بلکہ ایک اندازہ ہوتا ہے کہ پندرہ میں دن رہوں گا، کبھی آٹھ ہی دن میں چلا جاتا ہوں، اس وقت مجھے نماز قصر پڑھنی پڑے گی یا پوری؟

۲۔۔۔ کبھی پندرہ دن کی نیت ہوتی ہے، لیکن آس پاس کے دیہاتوں میں گزرتا ہے دن اور رات، آدھا آدھا دینا قصر ہوگی یا نہیں؟ نیز جو نماز دیہاتوں میں پڑھی اس میں قصر ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔ بارہ تک میں آپ جب داخل ہوں گے، پوری نماز پڑھیں گے خواہ وہاں ایک ہی نماز کے بقدر قیام ہو، آدھا دینا اگر پندرہ روز مسلسل قیام کی نیت ہو تو وہاں بھی پوری نماز پڑھیں گے اگرچہ پندرہ روز کی نیت کی صورت میں پہلے سفر کی نوبت آجائے (۱)، اگر پندرہ روز سے کم قیام کی نیت ہو تو وہاں نماز قصر کریں گے (۲)۔

۲۔۔۔ اگر آدھا دینا پندرہ روز قیام کی نیت ہے مگر درمیان میں آس پاس دیہات میں جانے کی ضرورت پیش آگئی جو کہ سفر شرعی سے کم مسافت پر واقع ہیں تب بھی پوری نماز پڑھی جائے گی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "رحمی بدخل مصرہ أو بنوی الإقامة نصف شهر فی بلد أو قرية متعلق بقوله: (مصر) أي قصر إلى غاية دخول المصر أو نية الإقامة في موضع صالح للمدة المذكورة فلا يقصره أطلق في دخول مصره، فشمعل ما إذا نوى الإقامة به أو لا". (الحرالائق، باب المسافر: ۲/۲۳۰، وشيديه)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۲/۱۴۳، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۱/۵۱۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) "(فیقصر إن نوى) الإقامة (فی أقل منه): أي فی نصف شهر". (الدر المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۲/۱۴۵، سعید)

(و کذا فی الحرالائق، باب المسافر: ۲/۲۳۳، وشيديه)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۱/۵۱۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۳) "(قوله: لو نوى ميته بأحدهما) فإن دخل أولاً الموضع الذى نوى المقام فيه نهراً، لا يصبر مقيماً، =

مسافر کو اتمام

سوال [۳۶۰۳]: اگر مسافر سو سے چار رکعت پڑھ جاوے پھر بعد میں یاد آوے تو یہ نماز ہو جاوے گی یا یہ بونا کر پھر پڑھے گا؟ فقط والسلام۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سو اسلئے شرعی کی حالت میں اتمام کیا اور قعدہ اولیٰ بھی کیا تو فرض ادا ہو گیا لیکن تاخیر واجب کی وجہ سے مجدد سو واجب ہے، اگر مجدد سو نہیں کیا تو نماز کا اعادہ کرنا چاہئے:

”فإذا نتم الرباعية والحال أنه قعد القعود الأول قدر التشهد، صحت صلاته مع الكراهة، لتأخير الواجب، وهو السلام عن محله، إن كان عامداً، فإن كان ساهياً يسجد للسهو“. مراقی الفلاح مختصراً (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۲۵/۱۰/۵۴ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد ففر لہ۔

= وإن دخل أولاً ما نوى المبيت فيه، يصير مقيماً، ثم بالخروج إلى الموضع الآخر لا يصير مسافراً؛ لأن موضع إقامة الرجل حيث يبيت به، حلية. (قوله: أو كان أحدهما تبعاً للآخر) كالقربة التي قربت من المصر بحيث يسمع النداء وفي البحر: لو كان الموضعان من مصرٍ واحدةٍ أو قربةٍ واحدةٍ، فإنها صحيحة؛ لأنهما متحذنان حكماً، ألا ترى أنه لو خرج إليه مسافراً لم يقصد“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۶/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۲۳۳/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب صلاة المسافر، ص: ۳۲۶، قدیمی)

(۱) (مراقی الفلاح، باب صلاة المسافر، ص: ۳۲۵، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۸/۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۵۱۱/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

ایضاً

سوال [۳۶۰۳]: زید دوجہ بند سے سفر شرعی پر گیا وہاں اس نے قصر کیا اور اسی پر بس نہیں بلکہ دوسرے لوگوں کو بھی نماز پڑھائی مگر اسے سفر کا کوئی خیال نہ تھا، کیا اس کا نماز پڑھانا اور خود چار رکعت پڑھنا کیسا ہے؟ کیا ان لوگوں کی نماز ہوئی یا نہیں، یہ بھی معلوم نہیں تھا کہ وہاں تک سفر کا اطلاق بھی ہو سکتا ہے یا نہیں، یا سفر میں بھی قصر یا غیر قصر کی نیت کرنا ہوگی یا نہیں، نیت کے بارے میں ضرور روشنی ڈالیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب مسافت سفر شرعی کا قصد کر کے آدمی چلے تو اس کے لئے قصر کرنا واجب ہوتا ہے، تبہ نماز پڑھے یا امام ہو کر پڑھائے، اتمام کی اجازت نہیں (۱)، اگر خیال سفر نہ رہے یا مسئلہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے اتمام کر لیا اور دو رکعت پر قصد بھی کیا ہے تو دو رکعت فرض اور دو رکعت نفل ہو کر نماز ہوگئی لیکن جب مقیم تھے اس کی اقتداء میں نماز پڑھی ہے اس کو اپنی نماز لوٹانی چاہئے (۲)، امام کو چاہئے کہ مقتدی کو خبر کر دے کہ قلاں روز قلاں وقت جس نے میرے پیچھے نماز پڑھی وہ اپنی نماز لوٹالے، میں مسافر تھا، نیت اتنی کافی ہے کہ ”قلاں وقت کی نماز امام کے پیچھے اللہ کے لئے پڑھتا ہوں“۔ پھر امام مسافر ہے اور مقتدی مقیم ہے تو دو رکعت پر سلام پھیر دے اور امام

(۱) ”من عرج من عمارۃ موضع إقامته مسیرۃ ثلاثۃ ایام ولیالیہا صلی الفرض الرباعی رکعتین وجوباً“۔ (الدر المختار)۔ ”قولہ: وجوباً“ فیکرہ الإنعام عندنا“۔ (رد المحتار، باب صلاۃ المسافر: ۲/۱۲۱-۱۲۳، معبد)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۲/۲۲۵، ۲۳۰، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاۃ، فصل فیما یبصر بہ المقیم مسافراً: ۱/۳۶۷، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(۲) ”(ولونوی الإقامة لالتحقیقہا بل لیم صلاۃ المقیمین، لم یصر مقیماً)“۔ (الدر المختار)۔ ”قولہ: لم یصر مقیماً“ فلو أتم المقیمون صلاتهم معه، فسدت؛ لأنه اقتداء المفترض بالمقتل“۔ (رد المحتار، باب صلاۃ المسافر: ۲/۱۳۰)

(و کذا فی منحة الحائقی حاشیۃ البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب المسافر: ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۲۰۲/۱، امجد اکیٹمی، لاہور)

کے بعد مقتدی مقيم اپنی دو رکعت پوری کر لے مگر ان دو رکعت میں نہ الحمد پڑھے نہ سورت پڑھے بلکہ اتنی دیر خاموش کھڑا ہو کر تجدد کر کے فہر پوری کر لے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد مغفر لہ دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۹۴ھ۔

امام مسافر کا اتمام کرنا

سوال [۳۶۰۵]: چہ می فرمایند علمائے دین و مقتیان شرع مفتین اندریں مسئلہ کہ شخصے بحالت سفر نماز خود را بجائے دو رکعت چار رکعت ادا نمود عمداً یا سهواً، منفرد باشد، یا امام، و در هر دو صورت مسئله مذکور بحکم شرع چہ حکم دارد، آیا نمازش بحالت انفراد خود را ادا نمود؟ دریں صورت مع احتمالات و هر چہ حکم دارد، مفصل و مشرح با دلائل و اضحه تحریر فرموده ممنون فرمائید. بینوا و توجروا۔
المستفتی غلیل الرحمن۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسافر شرعی کے لئے اتمام جائز نہیں بلکہ صلوة ربائی کو دو پڑھنا ضروری ہے: "صلی (المسافر) الفرض الرابع رکعتین وجوباً". در مختار: ۱۰۷/۱ (۲)۔ اگر مسافر نے اتمام کیا ہے اور قعدہ اولیٰ بھی کیا ہے تو اس کے فرض ادا ہو گئے لیکن یہ مکروہ ہے اور تجدد سہواً واجب ہے، اگر عمدہ آیا کیا ہے تو گنہگار ہوگا اور (۱) "وصح اقتداء بالمقیم بالمسافر فی الوقت، فاذا قام (أی بعد سلام الإمام) إلى الإتمام، لا یقرأ".

(الدر المختار مع تنویر الأبصار، باب صلوة الماز: ۱۲۹/۲، سعید)

"وإذا صلی المسافر بالمقیم رکعتین سلم وأتم المقیمون صلاتهم؛ لأن المقتدی التزم الموافقة فی الركعتین، فینفرد فی الباقی کالمسوق، إلا أن أنه لا یقرأ فی الأصح". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۲۳۸/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر. ۱۳۲/۱، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۳/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۲۴۹/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۵۰۹/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

اعادہ واجب ہوگا۔ "قلو اثم المسافر ان قعد فی القعدة الاولى، ثم فرضه ولكنه أساء لو عادماً لتأخير السلام". در مختار ۱/ ۵۳۰، نعمانیہ (۱)۔

دورکعت ایسی صورت میں فرض ہوگی اور دو نفل و نماز نفل، اگر امام نے حالت امامت میں اتمام کیا ہے اور مقیم مقتدیوں نے اخیر کی دورکعت میں بھی امام کا اقتداء کیا ہے تو مقتدیوں کی نماز فرض نہیں ہوگی۔ "قلو اثم المعصيون صلوتهم معه، فسدت؛ لأنه اقتداء المفترض بالمتنفل، ظهيرة: أى إذا قصدوا متابعتة". شامی ۱/ ۵۳۱ (۲)۔

اگر مقتدیوں نے اخیر کی دورکعت میں امام کا اقتداء نہیں کیا تو مقتدیوں کی نماز درست ہوگی: "أما لو نوا مفارقه ووافقوه صورة، فلا فساد، أفاده الخیر الرملى" (۳)۔
اگر مسافر نے قعدہ اولیٰ نہیں کیا تو فرض ادا نہیں ہوئے بلکہ تمام نماز نفل ہوگی: "والا لم يقعد (فى) القعدة الأولى) بطل فرضه، و صار الكل نفلاً" (۴)۔

اگر مسبوق کو اپنا مسبوق ہونا یا نہیں تھا بلکہ دوسرے کے اشارہ سے کھڑا ہوا ہے کچھ توقف نہیں تو ان کی نماز فاسد ہوگی، اگر اشارہ کے بعد خود یاد آ گیا، اور کچھ توقف کر کے کھڑا ہو گیا، تو نماز فاسد نہیں ہوگی:

"والصحيح قولهما عمداً بقصد المتكلم حتى لو امتثل أمر غيره، فقبل له: تقدم، فتقدم فسدت، بل يمدكث ساعة، ثم يتقدم برأيه". در مختار ۱/ ۱۸۱ (۵)۔ قال الطحطاوى:

(۱) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۸/۲، سعيد)

(و كذا فى البحر الرائق، باب المسافر: ۲۳۰/۲، وشيخه)

(و كذا فى تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۵۱۱/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۳۰/۲، سعيد)

(و كذا فى منحة الحائق على البحر الرائق، باب المسافر: ۲۳۸/۲، وشيخه)

(۳) (الدر المختار، المصدر السابق)

(۴) (الدر المختار، باب صلاة المسافر: ۱۲۸/۲، سعيد)

(۵) (الدر المختار، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۶۲۲/۱، سعيد)

"(قوله: فقيل له: تقدم فتقدم) الفساد فيه ظاهر" (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

العبد محمود غنی عنہ، ۵۲/۱/۵۔

بندہ: عبدالرحمن غفرلہ، عبداللطیف، ۵۲/۱/۱۰۔

امام مسافر نے اتمام کر لیا تو کیا حکم ہے؟

سوال [۳۶۰۶]: حضرت رائے پورئیؒ کے خلیفہ مولانا آزاد آئے ہوئے تھے انہوں نے غلطی سے

پوری نماز ظہر پڑھ دی، حالانکہ وہ قہر کر رہے تھے تو اب نماز ہوگئی یا نہیں؟ بعد میں انہوں نے اعلان بھی کر دیا تھا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر دو رکعت پر قہر کر کے بھول کر کھڑے ہو گئے اور چار رکعت پوری کر لی تو فرض ادا ہو گیا، امام کا بھی

اور مسافر مقتدیوں کا بھی (۲)، لیکن وقت کے اندر اعادہ لازم ہے اور وقت گزرنے جانے کے بعد اعادہ لازم

نہیں (۳)۔ اور جو مقتدی مقيم تھے ان کی نماز نہیں ہوئی، ان کو بہر صورت اعادہ لازم ہے وقت باقی ہو یا ختم

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، باب ما یفسد الصلاة و ما یکرہ فیہا: ۲۶۳/۱، دار

المعرفة بیروت)

(۲) "(قلو أنم مسافر، إن لعد فی) القعدة (الأولی، تم فرضه، و) لكنه (ساء) لو عامداً، لتأخیر السلام

وترک واجب القصر، و واجب تکبیرة الفتحا التفل و خلط النفل بالفرض". (الدر المختار).

"(قوله: لتأخیر السلام)..... إذا صلی خامسةً بعد القعود الأخير، یضم إليها سادسة،

و یسجد للسهو، لتركه السلام..... و مسائلنا نظیر الأولى لا الثانية، أخاهه الرحمتی". (الدر المختار،

كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۸/۴، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۵۱۱/۱، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۳) "والوجوب مقید بما إذا کان الوقت صالحاً حتی ان من علیه السهو فی صلاة الصبح إذا لم یسجد

حتى طلعت الشمس بعد السلام الأول، سقط عنه السجود". (الفتاویٰ العالمگیریة، الباب الثانی عشر

فی سجود السهو: ۱۲۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، باب سجود السهو: ۷۹/۲، سعید)

ہو گیا ہو (۱)۔ اگر دو رکعت پر قعدہ نہیں کیا تو فرض ادا نہیں ہوا، نہ امام کا نہ مقتدیوں کا، دوبارہ نماز پڑھنا ضروری ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۸۷ھ۔

ایضاً

سوال [۳۶۰۷]: اگر کوئی مسافر جس پر قصر واجب تھا امام ہو اور پوری چار رکعت مقیم مقتدیوں کو پڑھادے تو مقیم مقتدیوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟ درمختار میں لکھا ہے کہ نہیں ہوگی اور اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ مسافر پر دو رکعت واجب تھی اس نے جو چار رکعت پڑھی ہیں اس کی دو رکعت فرض ہوگئی اور باقی دو رکعت نفل ہوگی، مقتدیوں کی چونکہ چاروں رکعتیں فرض ہیں باقی دو رکعتیں ان کی نفل پڑھانے والے کے پیچھے ادا ہوئی اور مسئلہ کی رو سے نفل پڑھانے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی نماز نہ ہوگی، اس لئے مقیم مقتدیوں کی نماز نہ ہوگی۔ اگر وہی، مافر امام بن کر دو رکعت نماز کا اعادہ کرے اور مقیم مقتدی اس کی اقتداء کریں تو بھی مقیم مقتدیوں کی نماز نہ ہوگی، کیونکہ پہلی نماز میں مسافر امام کے فرض ادا ہو چکے ہیں اور اب اس کے ذمہ فرض نہیں، اور مقتدیوں کے ابھی فرض ادا نہیں ہوئے، اس لئے مقیم مقتدیوں کی نماز نہ ہوگی۔

اب آپ فرمائیں کہ اس مسئلہ میں آپ کی کیا رائے ہے؟ مجھے اس میں جہاں مغالطہ ہوا ہے کتب کی وضاحت کریں، کیونکہ میں آپ کے سامنے ایک مبتدی کی حیثیت رکھتا ہوں اور مسئلہ بذاتیں تصحیح کا متقاضی ہوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسئلہ تو صاف ہے، وجہ مغالطہ کی شرح کریں تو معلوم ہو۔ مسافر امام نے جب دو رکعت پر قعدہ کیا اور

(۱) "قولہ: لم یصر مقیماً، فلو اتم المقيمون صلاتهم معه، فسدت؛ لأنه افتداء المفترض بالمتفعل، ظہیرۃ: أى إذا قصدوا متابعتہ." (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۳/۱۳۰، سعید)

(و کذا فی منحة الخائف علی البحر الرائق، باب المسافر: ۲/۲۳۸، رشیدیہ)

(۲) "(وإن لم یقع، بطل فرضه) و صار الكل نفلًا". (تنویر الانصار مع الدر المختار: ۴/۱۲۸، سعید)

(و کذا فی المحرر الرائق، باب المسافر: ۲/۲۳۰، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۱/۵۱۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

چار پوری کی دوفرض ہوئیں اور دو نفل، جو مقتدی مقیم تھے ان کی نماز آخری دو رکعتوں میں صحیح نہیں ہوئی، کیونکہ اقتداء المفترض خلف المتفعل ناجائز ہے، اب امام نے جب اسی نماز کو دوبارہ پڑھا اور دینی پر سلام پھیر دیا تو اس کی نماز میں خلط النفل بالفرض کی وجہ سے جو اسامت ہوتی تھی اس کی مکافات ہو گئی، یہ نماز اس کے حق میں پہلی نماز کے لئے ہوئی اور فریضہ پہلی ہی نماز میں پورا ہو چکا تھا۔ مقتدیوں کا فریضہ پہلی نماز میں فاسد ہو گیا تھا اس لئے ان کی دوسری نماز فرض ہوئی جو کہ اقتداء الفرض خلف المتفعل کی وجہ سے پھر فاسد ہو گئی:

”فلو أتم مسافر إن قعد فی القعدة الأولى، ثم فرضه و لكنه أساء، لو عادماً لتأخیر السلام ونترك واجب القصص، و واجب تكبيرة الافتتاح النفل، و خلط النفل بالفرض، وهذا لا يحل، كما حرره القهستانی بعد أن فسر ”أساء“ بأنهم واستحق النار. و ما زاد نفل كمصلي الفجر أربعاً، اهـ.“ در مختار (۱)۔ ”والمختار أن الإعادة لترك واجب نفل جابر، والفرض سقط بالأولى؛ لأن الفرض لا يتكرر، اهـ.“ طحطاوی، ص: ۱۲۴ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۸ھ۔

نماز قصر

سوال [۲۰۸]: قصر نماز پڑھنے کا کیا طریقہ ہے؟ مثلاً ظہر کی نماز قصر پڑھنا ہے تو نیت کس طرح کرنا چاہیے؟
عبدالحجید، بمبئی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بس نماز ظہر کی نیت کر کے دو رکعت ادا کرنے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۸/۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۵۱۱/۱، دار الکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۲۳۰/۲، وشیدیہ)

(۲) (الطحطاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی واجب الصلاة، ص: ۲۳۸، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، باب صفة الصلاة: ۳۵۷/۱، سعید)

(۳) ”(ولا یضمن التعین عند النية (فرض) أنه ظهر أو عصر قرنه بالیوم أو الوقت أو لا، هو الأصح“۔

مسافر اگر اسی روز لوٹنے کا ارادہ رکھتا ہے تو وہ قصر کرے گا

سوال [۳۶۰۹]: مسافر ایک ہزار میل کے ارادہ سے گھر سے نکلا اور اسی روز واپسی کا ارادہ بھی رکھتا ہے تو یہ قصر کرے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک وہ اپنے گھر واپس نہیں پہنچے گا قصر کرے گا، اس روز کی جو جو نمازیں وطن سے باہر پڑھے محض اس روز واپسی کے ارادہ کی وجہ سے پوری نہ پڑھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد ونگو غفرلہ۔

مسافر کے حق میں سننِ رواتب کا حکم

سوال [۳۶۱۰]: مسافر کے لئے سنتوں کا کیا حکم ہے؟

۲۔ ... زید کہتا ہے کہ سفر میں سنتیں نفل کے حکم میں ہیں۔ کیا یہ صحیح ہے؟

۳۔ ... ایک صاحب کا کہنا ہے کہ مسافر کے لئے سنتیں معاف ہیں۔ آیا ایسا کہنا کیا ہے؟

۴۔ ... سفر کے علاوہ اور بھی کسی حالت میں سنتیں معاف ہیں؟

مذکورہ چاروں جزئیات میں علمائے دیوبند کا کیا خیال ہے؟ مطلع فرمائیں۔

= (تنویر الأبصار مع الدر المختار، باب شروط الصلوٰۃ: ۱/۱۸۱، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير: الشرط السادس فی النية، ص: ۲۳۹، سهيل اكيڏمی، لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثالث فی شروط الصلوٰۃ، الفصل الرابع فی النية: ۱/۲۵، رشیدیہ)

(۱) " (من خرج من عمارۃ موضع إقامته قاصداً مسیرة ثلاثیام و نزلها بالسیر الوسط مع الاستراحات المعتادة، صلی الفرض الرابعی و کعتین حتی یدخل موضع مقامه) إن سار مدة السفر".

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱/۱۲۱، ۱۲۳، سعید)

(و کذا فی الحواریات، باب المسافر: ۲/۲۲۶، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۱/۵۰۷، ۵۱۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث پاک میں سنتوں کی تاکید آئی ہے اور بلا عذر تارک السنۃ کے لئے شفاعت سے محرومی کی وعید ہے جہاں تک ہو سکے سنتوں کی پابندی کریں (۱) مسافر اگر تشویش اور انتشار کی حالت میں نماز پڑھتا ہے جیسے پلیٹ فارم پر گاڑی کا وقت قریب ہے، مسافروں کا ہجوم ہے، یا کسی جگہ چلتے چلتے بس ٹھہری اور بہت جلد روانہ ہو جانے والی ہے تو ایسی حالت میں وہ فرائض پر اکتفاء کرے کہ شریعت نے اس کو سہولت کی خاطر چار رکعت فرض کی جگہ دو ہی کو فرض قرار دیا تو سنتیں نہ پڑھنے پر کوئی پکڑ نہ ہوگی۔ اور جب سکون کی حالت میں ہو مثلاً کسی شہر میں آٹھ دس روز کے لئے ٹھہرا ہوا ہے اور ہر طرح اطمینان ہو تو سنتیں ترک نہ کرے، مسافر کے لئے سنن کا تا کد نہیں ہے۔ کوئی مریض لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھتا ہے یا بیٹھ کر پڑھتا ہے، زیادہ دیر نہیں بیٹھ پاتا اس کے حق میں بھی سنتوں کا تا کد نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۹/۹/۱۸ھ۔

سفر میں سنتوں کا قصر

سوال [۳۶۱۱]: سفر کی حالت میں جب کہ فرائض نماز کا قصر کیا جائے، سنتوں کا قصر کیا جائے، یا وہ پوری پڑھنی چاہئیں، یا بحال سفر قصر فرائض نماز کی حالت میں وہ معاف ہیں، یا ان کا نہ پڑھنا نقص نماز کا

(۱) "عن أم حبیبة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من صلی فی يوم لئسی عشرة رکعة تطوعاً، بنی له بہن بیت فی الجنة". (مسند ابی داؤد، کتاب الصلاة، أبواب التطوع و رکعات السنة: ۱/۱۸۵، امدادیہ ملتان)

"(۲) السنن (آکدھا سنة الفجر) اتفاقاً، ثم الأربع قبل الظهر فی الاصح، لحدیث: "من ترکھا لم تللہ شفاعتی، ثم الكل سواء". (الدر المختار، باب الوتر والنوافل: ۱۳/۲، سعید)

(۳) "(ویاتی) المسافر (بالسنن) إن كان (فی حال أمن وقرار، وإلا) بأن كان فی خوف و فرار (لا) یأتی بها، هو المختار؛ لأنه ترک لعلو". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۳۱/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۴۲۹/۲، وشیدہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر: ۱۳۹/۱، وشیدہ)

موجب ہوگا؟ کیوں کہ اگر سنتیں بدستور رہیں تو سفر کی حالت میں صرف فرائض کا قصر کرنا اللہ میاں کی طرف سے پوری اعانت نہ ہوگی۔

ظفر احمد سائل۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسافر برسر سفر ہے اور کسی جگہ نماز کے لئے ہی ٹھہرا ہے تو اس کو سنتیں پڑھنے کی ضرورت اور تاکید نہیں، تاہم اگر غلٹ نہ ہو تو پڑھنا افضل ہے، البتہ اگر کسی جگہ مقیم ہے مثلاً دو، چار روز کے لئے ٹھہرا ہوا ہے تو اس کو پوری سنتیں پڑھنا چاہئیں، یہی قول رائج ہے، ورنہ اقوال اور بھی ہیں:

”و یأتی المسافر بالسنن إن كان فی حال أمن وقرار، وإلا بأن كان فی خوف وقرار لا یأتی بها، هو المختار۔“ در مختار۔ قال الشامی: ”قیل: الأفضل الترك ترخیصاً، وقیل: الفعل تقریباً، وقال الہندوانی: الفعل حال النزول، والترك حال السیر۔ وقیل: یصلی سنة الفجر خاصة، وقیل: سنة المغرب أيضاً، بحر۔ قال فی شرح المنیة: والأعدل ما قاله الہندوانی، اھ۔ قلت: والظاهر أن ما فی المتن هو هذا، وأن المراد بالأمن والقرار النزول، وبالخوف والقرار السیر، لكن قدعنا فی فصل القراءة أنه عبر عن القرار بالمعجلة؛ لأنها فی السفر یکون غالباً من الخوف، تأمل۔“ شامی: ۱/۸۲۸ (۱)۔

در اصل مغرب کے علاوہ ہر نماز دو دو ہی رکعت تھی بعد ہجرت مصلوٰۃ حنفر میں اضافہ ہوا سوائے فجر کے اور صلوٰۃ سغریٰ اصلی حالت پر برقرار رہی، کسافی حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فی الصحیحین: ”قالت: فُرضت الصلوٰۃ رکعتین رکعتین، فأقرت صلوٰۃ السفر، وزیدت فی صلوٰۃ الحضر۔“ وفی لفظ البخاری: ”قالت: فُرضت الصلوٰۃ رکعتین رکعتین، ثم هاجر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ففرضت أربعاً و ترکت صلوٰۃ السفر علی الأول۔“ رد المحتار: ۱/۵۲۷ نعمانیہ (۲)۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۳۱/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر: ۱۳۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۲۴۹/۲، رشیدیہ)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۳/۴، سعید) =

اور سنت جب پڑھی جائیں گی تو پوری پڑھی جائیں گی ان کا قصر نہ ہوگا، جیسا کہ فجر، مغرب و وتر کا قصر نہ ہوگا، قال الشامی تحت قول الدر: ”(صلی الفرض الرباعی رکعتین): احتراز بالفرض عن السنن والوتر، وبالرباعی عن الفجر والمغرب“ (۱)۔

جو بات جس طرح شریعت میں مذکور و وارد ہو اس کو اسی طرح مان لینا چاہئے، اپنی رائے اور قیاس کو اس میں دخل دینا شانِ عبدیت کے منافی ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور ۱۲/ صفر/ ۱۴۳۳ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح، عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور ۱۲/ صفر/ ۱۴۳۳ھ۔

سفر میں سنتیں

سوال [۳۶۱۲]: کیا سفر میں سنتیں معاف ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر گڑھی کی آمد یا روٹگی کے وقت ہجوم کی حالت ہو کہ سوار ہونا یا اترنا دشوار ہو اور گڑھی چھوٹ جانے کا اندیشہ قوی ہو، ایسے وقت نماز پڑھی جائے تو سنتوں کا تا کد نہیں رہتا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

مسافر کے لئے جمعہ، تراویح اور قصر

سوال [۳۶۱۳]: میں روڈویز کنڈکٹر ہوں، کیرانہ گھر ہے، روزانہ کیرانہ سے دہلی جاتا ہوں اور دہلی سے روڑکی جاتا ہوں، کیا میں اس صورت میں روزانہ نماز سفر پڑھوں گا یا نہیں؟ سفر کی نماز گھر سے چلتے ہی شروع

=(والحدیث آخر جہ الإمام مسلم فی صحیحہ فی کتاب صلوٰۃ المسافرین و قصرها: ۱/ ۲۳۱، قدیمی)
”وعن عائشة أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها قالت: فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين ركعتين في الحضر والسفر، فأقرت صلاة السفر، وزيد في صلاة الحضر“، (صحیح البخاری، کتاب الصلاة، باب کیف فرضت الصلاة فی الإسرائ: ۵۱/۱، قدیمی)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۳/۲، سعید)

(وکذا فی مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص: ۳۲۲، قدیمی)

(وکذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۲۲۹/۲، رشیدیہ)

(۲) (راجع، ص: ۵۱۶، رقم الحاشیة: ۲۰۱)

ہو جاتی ہے یا ۲/۸ میل کا سفر کرنے کے بعد شروع ہوتی ہے؟ سفر میں کسی جگہ جماعت سے نماز پڑھی جاوے اور در رکعت نماز پڑھیں یا چار رکعت پڑھنا چاہئے؟ ہمارے مہربانی تفصیل سے تحریر فرماویں۔ اور سفر میں تراویح کی نماز پڑھی جاوے یا نہیں جب کہ زیادہ تر تراویح جماعت کے ساتھ نہیں ہوتی ہے؟ میں خود پڑھتا ہوں، چار رکعت کی نیت باندھتا ہوں، جب گھر پہنچ جاتا ہوں تو جماعت سے نماز پڑھتا ہوں۔ اس طرح قرآن پاک ترتیب سے نہیں ہوتا ہے۔ اس صورت میں کیا کرنا چاہئے؟ اس طرح جمعہ کی نماز کے بارے میں تلامذہ کہ سفر میں جمعہ فرض ہے یا نہیں؟ ویسے میں زیادہ تر جمعاؤں کرتا ہوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب آپ اپنے وطن کی آبادی سے باہر نکل جائیں گے تو مسافر ہو جائیں گے، اس وقت سے نماز قصر پڑھیں گے کہ راستہ میں بھی اور دہلی اور روڑکی میں بھی، تنہا پڑھیں یا جماعت سے قصر ہی پڑھیں گے (۱)، اگر امام متعمم ہو تو پوری پڑھیں گے (۲)۔ تراویح بھی سفر میں پڑھیں، اگر تراویح کے وقت کسی جگہ ٹھہرے ہوئے ہوں، تو جماعت سے اور اگر جماعت نہ ملے تو تنہا پڑھیں (۳)۔ اگر سفر کی وجہ سے قرآن پاک کی ترتیب قائم نہ رہ سکے

(۱) "من خرج من عمارۃ موضع إقامة فاصداً مسیرۃ ثلاثة أيام و لیلایہا، صلی الفرض الرباعی رکعتین"۔ (ردالمحتار، باب صلوة المسافر: ۱۲۱/۲، ۱۲۳، سعید)

"من جاوز بیوت مصرہ مریداً سیراً وسطاً ثلاثة أيام..... قصر الفرض الرباعی، اھ"۔

(البحر الرائق، باب المسافر: ۴۲۵/۲، ۴۳۰، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فیما یصیر بہ المقیم مسافراً: ۱/۳۶۷، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) "وأما اقتداء المسافر بالمقیم، فیصح فی الوقت ویتیم"۔ (ردالمحتار، باب صلاة المسافر: ۱۳۰/۲، سعید)

"وعلى من خلفه من المسافرين إتمام الصلاة أيضاً"۔ (المبسوط للعلامة شمس الدين

السرعسی: ۹۳/۲، حبیبیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲۳۶/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الهدایۃ: ۱/۱۶۶، شرکتہ علمیہ، ملتان)

(۳) "ویاتی المسافر بالسنة إن كان فی حال أمن وقرار"۔ (الدر المختار)۔ "وقال الهند وانی الفعل =

تو معذوری ہے۔ مسافر پر جو حد نہیں، موقع طے تو پڑھ لے ورنہ ظہر پڑھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند ۱۳/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند ۱۳/۹/۸۸ھ۔

فتاویٰ دارالعلوم میں نماز قصر سے متعلق تعارض کا رفع

سوال [۳۶۱۲]: فتاویٰ دارالعلوم سوال نمبر ۵۸۳/۳۰۹ کے جواب میں نماز قصر کے متعلق چار

رکعت فرض کو پوری پڑھنے کو فرمایا اور قصر کو منع فرمایا گیا اور سوال نمبر ۶۱۳/۳۱۳ کے جواب میں چار رکعت نماز فرض

کو قصر پڑھنے کا حکم فرمایا گیا (۲)۔ بظاہر دونوں سوال ایک جیسے معلوم ہوتے ہیں، پھر یہ تعارض کیوں؟

= حال النزول والنسک حال السير قال فی شرح المنیة: والأعدل ما قاله الہند وانی، اھ۔

(ردالمحتار، باب صلوة المسافر: ۱۳۱/۲، سعید)

"والمحتار أنه إن كان حال أمنی وقرار یأمنی بہا؛ لأنها شرعت مکملات والمسافر إلیہ محتاج،

اھ۔" (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب المسافر: ۲۳۰/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۴۶۶/۱، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(۱) "وشرط لافسراضها إقامۃ بمصر (قوله: إقامۃ) خرج به المسافر". (فی ردالمحتار، باب الجمعة،

مطلب فی شروط وجوب الجمعة: ۱۵۳/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲۳۵/۲، رشیدیہ)

(والمبسوط، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲۵۳/۱، مکتبہ حبیبیہ)

(۲) فتاویٰ دارالعلوم کے دونوں فتوے ملاحظہ فرمائیں:

"(سوال) قصر میں سنتیں دوتر پڑھنا چاہیے یا نہیں، اگر کوئی شخص دورہ میں ہے کہ روزانہ کوچ و مقام ہوتے ہیں ایسی

حالت میں قصر کرے یا نہیں اور وطن سے کس قدر فاصلہ پر ہووے جب قصر لازم ہے؟

(الجواب) یعنی المسافر بالنسب إن كان فی حال أمن وقرار وإلا بان كان فی خوف وقرار لا یأمنی بہا هو المختار.

حاصل یہ ہے کہ اگر مسافر کسی جگہ ٹھہرا ہوا ہے اور جگت نہیں ہے تو سنتیں پڑھے اور اگر سفر کی جلدی ہے یا خوف ہے تو

سنتیں چھوڑ دے، پھر کہا کہ عند بعض سنت فجر پھر بھی نہ چھوڑے، اگر جائے اقامت سے دورہ میں اتنی دور کا ارادہ کر کے چلا

ہے جو تین منزل یعنی اڑتالیس میل ہے تو تمام دورہ میں قصر کرتا رہے پھر جب واپس جائے تو اقامت میں آوے اور کم از کم پندرہ

دن کے قیام کی نیت ہو نماز پوری پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان دونوں فتوؤں کے درمیان تقاض ہے اس کے دفع کی صورت یہ ہے کہ سوال ۵۸۴ میں سفر ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں تک ابتداءً مقصود ہے اور دوسرے گاؤں پہنچ کر تیسرے گاؤں کا ارادہ ہوا، اس طرح پرچوتھے گاؤں کا ارادہ ہوا، غرض تین منزل کا ارادہ نہیں ہوا تو شرعی سفر کے احکام جاری نہیں ہوں گے اس لئے قصر کا حکم نہیں ہوگا۔ سوال نمبر: ۶۱۴ میں ابتداءً پوری مسافت کا قصد ہے اگرچہ یک دم نہیں بلکہ اس پوری مسافت کو ۲۵/۲ روز میں طے کرتا ہے اور مسافت سفر شرعی کی مسافت ہے اس لئے اس میں قصر کرنا ہوگا (۱)۔
فتظ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ریلوے ملازم کے لئے قصر نماز کا حکم

سوال [۳۱۵]: مسکنی زید ایک ریلوے ملازم ہے اور بعض دفعہ صبح ساٹھ میل کی مسافت طے کرتا ہے اور شام کو بھی اتنی ہی یعنی: صبح اپنی جائے اقامت سے بذریعہ ریل گاڑی بوجہ ملازمت جائے اقامت سے ساٹھ میل مسافت طے کرتا ہے اور اتنی ہی مسافت شام کو طے کر کے اپنی جائے اقامت پر آ جاتا ہے، زید رستے

= (سوال) اگر پیش کرتے ہوئے آس پاس کے گاؤں میں پھرتا ہو اور جائے قیام سب جگہ تین منزل سے کم ہے اور پیش کرتے ہوئے کبھی اس گاؤں سے اس گاؤں اور اس سے تیسرے اور چوتھے میں تو اس طرح قاصداً بہت سے گاؤں کا تین منزل سے بہت زیادہ ہو جاوے گا یا کچھ معلوم نہ ہو تو نماز کے قصر کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) اس طرح پیش میں پھرنے سے جب کہ اول ارادہ تین منزل کے سفر کا نہیں ہے یا معلوم نہیں ہے اگرچہ پھرتے پھرتے زیادہ ہو جاوے نماز قصر کا حکم نہیں ہے، نماز پوری پڑھنی چاہیے۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، یعنی عزیز الفتاویٰ میوٹ مکمل: ۱/۲۷۲، دارالاشاعت)

(۱) "من خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثة أيام و لياليها بالسير الوسط مع الاستراحات المعتادة، صلى الغرض الرباعي و كعتين) وجوباً". (الدرا المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۱/۲، ۱۲۳، معبد)

(و كذا في البحر الرائق، باب المسافر: ۲۲۶/۲، وشيديه)

(و كذا في تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۱/۵۱، دار الكتب العلمية، بيروت)

میں قصر نماز پڑھتا ہے مگر جائے اقامت پر یعنی وطن اقامت میں پوری نماز پڑھتا ہے۔

کیا زید کو جائے اقامت یعنی وطن اقامت میں قصر پڑھنی چاہئے یا کہ پوری؟ جب کہ زید بوجہ مجبوری ملازمت دو تین دن سے زیادہ وطن اقامت میں مقیم نہیں رہ سکتا ہے اور بعض دفعہ صرف بارہ گھنٹے ہی مقیم وطن اقامت میں رہ سکتا ہے اور بعض دفعہ چھٹی لینے، رخصت لینے یا بیمار ہونے کی وجہ سے پندرہ دن یا زیادہ دن جائے اقامت پر رہتا ہے مگر رخصت ختم ہونے یا بیماری سے شفا ہونے پر حسب معمول پھر ملازمت پر جاتا ہے۔

آیا صورت ثانی میں زید کیونکر نماز پڑھا کرے اور اگر زید وطن اقامت پر بھی قصر پڑھا کرے تو سابقہ نمازوں کے لئے کیا حکم ہے جو کہ زید وطن اقامت میں پوری پڑھتا رہا، آیا ان کو قصر کر کے قضا کرے یا رہنے دے؟ فقط۔

احقر غوث محمد ازا کا کا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک زید وطن اقامت میں کم از کم پندرہ یوم اقامت کی نیت نہ کرے صورت مسئلہ میں قصر نماز پڑھتا رہے، زید چونکہ ملازم ہے اس لئے اس کی نیت کا اعتبار اس وقت ہوگا جب کہ قانوناً اس کو پندرہ روز ٹھہرنے کا اختیار بھی ہو ورنہ اس کے افسر کی نیت معتبر ہوگی (۱)۔ اب تک ایسی حالت میں جس قدر نمازیں اتمام کے ساتھ پڑھی ہیں اگر ان میں قعدہ اولیٰ کیا ہے تب تو وہ نمازیں کراہت کے ساتھ درست ہوں گیں، اگر قعدہ اولیٰ نہیں کیا تو ان کا اعادہ ضروری ہے:

”صلی الفرض الرباعی رکعتین حتی یدخل موضع مقامه أو بنوی إقامته نصف شهر بموضع صالح لهما، فيقصر لهما إن نوى أقل منه، فلو أنهما مسافراً إن قعد في القعدة

(۱) ”(وتعسر نية الإقامة من الأصل دون التبع)؛ لأن الأصل هو المتمكن من الإقامة والسعدون التبع قال رحمه الله: (كالمرأة والعبد والجندی)، هذا تفسیر التبع: أى المرأة تبع للزوج، والعبد تبع للمولى، والجندی، تبع للأمر“. (تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر، ۵۲۱/۱، دار الکتب العلمیة بیروت)

(وکذا فی الحر الرائق، باب المسافر: ۲۳۳/۲، وشیدیه)

الدر المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ۱۲۸، ۱۲۳/۲، سعید)

الأولى، ثم فرضه وأساء، وما زاد نفل، وإن لم يقعد بطل فرضه۔“ درمختار
مختصر (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۲۷/۱۰/۱۳۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف،، یکم/ذی قعدہ/۱۳۵۷ھ۔

ریل اور جہاز کے اسٹیشن پر کیا نماز میں قصر ہوگا؟

سوال [۳۶۱۶]: جہاز کے اسٹیشن، ریلوے اسٹیشن وغیرہ پر نماز میں قصر ہوگا یا نہیں؟ جب کہ گھر سے
نیت ۵۰ میل سے زیادہ کی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اسٹیشن پر آبادی مسلسل ہے تو ابھی وہ مسافر نہیں، پوری نماز لازم ہے، وہاں سے چلنے کے بعد سفر
ہوگا تب قصر کرنا ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۱۳۸۹ھ۔

مقیم اور مسافر کی مسافر کے پیچھے اقتداء

سوال [۳۶۱۷]: ۱..... مسافر امام کے پیچھے مقیم مصلیٰ کس طرح سے نیت کرے؟ جس مقیم کو ایک

(۱) (توسیر الأنبصار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر ۲/۱۲۳، ۱۲۸ سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۲۲۹-۲۳۳، وشیدہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۵۱۳، ۵۰۹/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) ”من خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثة أيام ولياليها“ من أفسر أيام السنة
(بالسیر الوسط مع الاستراحات المعتادة) حتی لو أسرع، فوصل فی یومین قصر (صلی الفرض الرابعی
رکعتین) وجوباً۔ (توسیر الأنبصار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۲/۱۲۳،
۱۲۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۲۲۹/۲، وشیدہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب صلاة المسافر: ۵۰۷/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

رکعت امام کے ساتھ ملی ہے وہ اپنی باقی تین یا دو رکعت کس طرح سے پوری کرے اور اس کا طریقہ ادا کیا ہے؟

۲..... مسافر مقتدی نے مسافر امام کے پیچھے نیت یہ خیال کر کے کہ امام مسافر نہیں ہے بلکہ مقیم ہے چار رکعت کی نیت کر لی، پھر اسی مسافر (چار رکعت کی نیت کرنے والے) نے مسافر امام کے ساتھ دو رکعت پر سلام پھیر دیا، اس کی یہ نماز درست ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اس طرح نیت کرے کہ فلاں وقت کی نماز امام کے پیچھے اللہ کے لئے پڑھتا ہوں، اگر چار رکعت والی نماز ہو اور امام کے پیچھے اس کو ایک رکعت ملی ہے تو سلام امام کے بعد کھڑا ہو کر ثناء فاتحہ، سورت پڑھ کر رکوع مجہدہ کے بعد قعدہ کر کے تشہد پڑھ کر کھڑا ہو جائے، فاتحہ و سورت پڑھ کر رکوع، مجہدہ کر کے کھڑا ہو جائے، فاتحہ پڑھ کر رکوع، مجہدہ، قعدہ کر کے سلام پھیر دے۔ اگر دو رکعت والی نماز ہے تو سلام امام کے بعد کھڑا ہو کر ثناء، فاتحہ، سورت پڑھ کر رکوع، مجہدہ، قعدہ کر کے سلام پھیر دے۔ اگر تین رکعت والی نماز ہے تو سلام کے بعد کھڑا ہو کر ثناء، فاتحہ، سورت پڑھ کر رکوع، مجہدہ کر کے قعدہ کرے، تشہد کے بعد کھڑا ہو کر، فاتحہ سورت، رکوع، مجہدہ و قعدہ کے بعد سلام پھیر دے۔ فقہاء کی بعض عبارات سے اس ترتیب کے خلاف بھی نکلتا ہے۔ اگر کسی نے اس پر عمل کیا تو اس پر بھی اعتراض نہ کرے (۱)۔

۲..... اس کی نماز درست ہوگی، کوئی فکر نہ کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۹۰ھ۔

(۱) "وإن صلى المسافر بالمقيمين ركعتين، سلم، وأتم المقيمون صلاتهم، كذا في الهداية. وصاروا منفردين كالمنسوق، إلا أنهم لا يقرأون في الأصح، هكذا في التبيين". (الفتاوى العالمكيرية، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر: ۱/۱۴۲، رشديه)

(و كذا في البحر الرائق، باب المسافر: ۲/۲۳۸، وشديه)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۲/۲۹۲، سعيد)

(۲) "(دون) تعين (عدد ركعاته) لحصولها حسناً فلا يضر الخطأ في عددها (وينوي) المقدي (المتابعة) لم يقل أيضاً؛ لأنه لو نوى الاقتداء بالإمام أو الشروع في صلاة الإمام ولم يعين الصلاة، صح، في الأصح". (الدر المختار). "(فلا يضر الخطأ في عددها)..... وفي الأشياء: الخطأ فيما لا يشترط له =

مقیم کے پیچھے مسافر کی نماز

سوال [۳۶۱۸]: اگر مسافر مقیم امام کے پیچھے نماز قصر پڑھے تو اس کی نیت کس طرح کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسافر کسی مقیم کے پیچھے نماز پڑھے تو قصر جائز نہیں اتمام ضروری ہے، لہذا اتمام ہی کی نیت کرے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد شاکتوی عفا اللہ عنہ، محسن مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۶/۵۶ھ۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/جمادی الثانیہ/۵۶ھ۔

مسیبوق کی نماز مسافر امام کے پیچھے

سوال [۳۶۱۹]: امام مسافر ہے، اگر اہتیاث میں کوئی مقتدی جس کو امام کا مسافر ہونا معلوم ہو تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد وہ مقتدی اپنی دونوں رکعت بھری پڑھے گا یا خالی؟ اگر مقتدی مقیم ہے تو امام کے سلام

= الصعین لا یضر، کنعین مکان الصلاة و زمانها وعدد الركعات“. (الدرا المختار مع رد المحتار، باب شروط الصلاة: ۱/۳۳۰، سعید)

(وکذا فی حاشیة الطحطاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة وأركانها، ص: ۲۲۳، قدیمی)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع فی النية: ۱/۶۶، رشیدیہ)

(۱) ”وأما اقتداء المسافر بالمقیم، فیصح فی الوقت و یتم“. (الدرا المختار، باب صلوة المسافر: ۱/۱۳۰، سعید)

”وإن اقتدى المسافر بالمقیم فی الوقت، أتم أربعاً“. (الہدایۃ، باب صلوة المسافر: ۱/۱۶۶،

مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

قال العلامة شمس الدین السرخسی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”و علی من خلفه من المسافرين إتمام

الصلاة أيضاً، لأنهم صاروا مقيمين فی هذه الصلاة تبعاً لإمامهم“. (المبسوط: ۳/۹۳، مکتبہ حبیبیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، باب المسافر: ۴/۲۳۶، رشیدیہ)

کے بعد وہ مقتدی پہلی اپنی دو رکعت بھری پڑھے گا اور آخر کی دونوں خالی یا کیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بھری پڑھے گا کیونکہ وہ اس وقت مسبوق ہے اور مسبوق منفرد کے حکم میں ہوتا ہے۔ "إِنْ سَلَّمَ (أَيُّ

المسبوق) منفرد فيما يقضى، اھ۔ فتاویٰ عالمگیری، ص: ۹۱ (۱)۔

اور مقیم مقتدی صورتِ مسئلہ میں لائق مسبوق ہے، لہذا سلامِ امام کے بعد اول دو رکعت بلا قرأت

پڑھے گا اور پھر دو رکعت کے ساتھ: "اللاحق یصلی علی ترویج صلوة الإمام، والمسبوق یقضى ماسبق

به بعد فراغ الإمام اھ۔ رد المحتار، ص: ۶۲۳ (۲) اور بعض علماء اس کے برعکس کا حکم فرماتے ہیں۔

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وگلنوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۵/۵/۵۵ھ۔

جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۵/ جمادی الاولیٰ/ ۵۵ھ۔

مسافر امام کے پیچھے مقیم مقتدی کی نماز

سوال (۳۶۲۰): امام مسافر ہے اور مقتدی مقیم امام دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیتا ہے اور

مقتدی بقیہ دو رکعت پڑھنے کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں، کیا ان دونوں رکعتوں میں مقیم مقتدی الحمد شریف

پڑھیں یا بعد ایا الحمد شریف کھڑے رہیں اور پھر رکوع کر لیں؟

۲..... اگر مقیم مقتدی مسافر امام کے پیچھے دوسری رکعت میں آ کر شریک ہوا تو بقیہ نماز کس طرح پوری

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۹۲/۱، الفصل السابع فی المسبوق واللاحق، رشیدیہ)

"والمسبوق من سیفہ الإمام بها أو ببعضها و هو منفرد فيما يقضيه." (الدر المختار، کتاب

الصلاة، مطلب فيما لو أتى بالركوع أو السجود أو بهما مع الإمام ... : ۵۹۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۲۲/۱، رشیدیہ)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فيما لو أتى بالركوع أو السجود إلح: ۵۹۶/۱، سعید)

(و کذا فی حلاصۃ الفتاوی، کتاب الصلاة، الفصل الخامس عشر فی الإمامة والافتداء: ۱۶۶/۱)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، الفصل السابع فی المسبوق واللاحق: ۱۹۲/۱، رشیدیہ)

کرے؟ اور اگر اقتداء قعدہ میں کرے تو چاروں رکعتیں کس طرح ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... الحمد شریف نہ پڑھے بلکہ اتنی ہی دیر کھڑے ہو کر رکوع کروے۔ "وصح اقتداء المقيم

بالمسافر فی الوقت و بعده، فإذا قام المقيم إلى الإتمام، لا يقرأ". درمختار (۱)۔

۲..... ہر دو صورت میں یہ شخص مسبوق لاقح ہے، اول صورت میں اس کو چاہئے کہ سلام امام کے بعد

پہلے دو رکعت بلا قراءت لاقح کی طرح پڑھے پھر ایک رکعت قراءت کے ساتھ پڑھے، ثانی صورت میں چاہئے کہ پہلے دو رکعت بلا قراءت پڑھے پھر دو رکعت قراءت کے ساتھ پڑھے:

"واللاحق من فاتته الركعات كلها أو بعضها، لكن بعد اقتدائه بعذر كغفلة و زحمة

وسبق حدث و صلاة خوف و مقيم اتم بمسافر، وكذا بلا عذر بأن سبق إمامه في ركوع

وسجود، فإنه يقضى ركعة، وحكمه كمؤتم فلا يأتي بقراءة ولا سهو، ولا يتغير فرضه بنية

إقامة. و يبدأ بقضاء ما فاتته عكس المسبوق، ثم يتابع إمامه إن أمكنه إدراكه، وإلا تابعه ثم

صلى ما نام فيه بلا قراءة، ثم ما سبق به بها إن كان مسبوقاً أيضاً، ولو عكس صح، وأتم لترك

الترتيب". درمختار.

قال الشامي: "قوله: و مقيم الخ: أي فهو لاحق بالنظر للأخيرتين، وقد يكون مسبوقاً

أيضاً كما إذا فاتته أول صلاة إمامه المسافر. (قوله: ثم ما سبق به بها الخ): أي ثم صلى اللاحق

ما سبق به بقراءة إن كان مسبوقاً أيضاً بأن اقتدى في أثناء صلوة الإمام، ثم نام مثلاً، وهذا بيان

لنفسم الرابع وهو المسبوق، وحكمه أنه يصلى إذا استيقظ مثلاً ما نام فيه، ثم يتابع الإمام فيما

أدرك، ثم يقضى ما فاتته، الخ". رد المحتار: ۱/۶۲۳ (۲).

(۱) (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۱/۲، ۱۲۳، سعيد)

(الفتاوى العالمكبرية، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر: ۱۳۴/۱، وشيخه)

(وكذا في البحر الرائق، باب المسافر: ۲۳۸/۲، وشيخه)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة مطلب فيما لو أتى بالركوع أو السجود=

”والأصل أن اللاحق يصلى على ترتيب صلاة إمامه، والمسبوق يقضى ما سبق به بعد

فراغ صلوٰۃ الإمام اھ۔“ کبیری، ص: ۴۱۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۱۵/۱۱/۵۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۲۳/ ذیقعدہ/ ۵۳ھ۔

مقیم مسبوق، مسافر امام کے پیچھے کس طرح نماز پوری کرے؟

سوال [۳۶۲۱]: اگر مسافر امام کے پیچھے مسبوق کو ایک رکعت ظہر کی نماز میں طے قنات دوسری

رکعت میں مسبوق کو کھڑا ہونا چاہئے یا بیٹھنا اور کچھ پڑھے یا خاموش رہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ شخص سلام امام کے بعد ایک رکعت بلا قرأت کے پڑھ کر بیٹھ جائے اور تشہد پڑھ کر دوسری

رکعت بلا قرأت پڑھ کر کھڑا ہو جائے اور تیسری رکعت مع قرأت پڑھے، کذا فی الشامی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفا اللہ عنہ، جامع العلوم کا پور۔

مسافر مقتدی کا مسافر امام کے پیچھے چار رکعت کی نیت کر کے اقتداء کرنا

سوال [۳۶۲۲]: ایک امام مسافر امامت کر رہا ہے، دوسرے ایک مقتدی اور مسافر کو یہ معلوم نہیں کہ

امام مسافر ہے، اس نے چار رکعت کی نیت کر لی، امام مسافر نے دوسرا سلام پھیر لیا تو اب بعد الا چار رکعت پوری کرے اور سلام پھیر دے جب کہ وہ بھی مسافر ہے؟

= أو بهما مع الإمام أو قبله أو بعده: ۵۹۳/۱-۵۹۶، معید

(و کذا فی الفتاویٰ العالیٰ مکبریۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل السابع فی المسبوق واللاحق:

۹۲/۱، ۹۳، رشیدیہ)

(۱) (الحلی الکبیر، فروع: سبق بركة، ص: ۳۶۹، ۳۷۰، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (راجع، ص: ۵۲۶، رقم الحاشیہ: ۲)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس مقتدی مسافر کو امام مسافر کے ساتھ ایک رکعت ملی ہے اس کو چاہئے کہ سلام امام کے بعد ایک رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے، امام کا حال معلوم نہ ہونے کی وجہ سے اس نے چار رکعت کی نیت کر لی تھی اس کا کوئی اثر نہیں ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۲/۸۷ھ۔

مقتدی مسافر کا امام مقیم کے اقتداء میں قصر کی نیت کرنا

سوال [۳۶۲۳]: زید ایک شرعی مسافر ہے اور دوران سفر کسی مقام پر ٹھہر کر نماز کا وقت ہو جاتا ہے اور زید وہاں کے امام کے پیچھے جو کہ مقیم ہے مسافر نہیں نماز پڑھتا ہے اور زید مسافر ہونے کی وجہ سے نیت قصر یعنی دو فرضوں کی نیت کرتا ہے اور نماز مقیم امام کے ساتھ پوری پڑھتا ہے یعنی چار فرض۔ تو کیا نیت کے اس اختلاف سے زید کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ اور اگر زید کو معلوم ہے کہ امام مسافر ہے نہ کہ مقیم تو کیا نیت کرے؟ اور زید (جو کہ مسافر ہے) اس کے لئے نیت کا صحیح طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسافر نے دو رکعت کی نیت کر کے بھی اگر مقیم امام کے پیچھے چار رکعت صحیح طریقہ پر ادا کی ہے تب بھی اس کی نماز درست ہوگی (۲)، اگر امام کا حال معلوم نہ ہو کہ وہ مسافر ہے یا مقیم ہے تو دو یا چار کی تعیین کی کوئی

(۱) "أنه إذا صلى في مصر أو قرية ركعتين وهم لا يدرون حاله، فصلاتهم فاسدة وإن كانوا مسافرين؛ لأن الظاهر من حال من كان في موضع الإقامة أنه مقیم، والبناء على الظاهر واجب حتى يبين خلافه، أما إذا صلى خارج المصر لا تفسد، ويجوز الأخذ بالظاهر وهو السفر في مثله. والحاصل أنه يشترط العلم بحال الإمام إذا صلى بهم ركعتين في موضع إقامة، وإلا فلا". (رد المحتار، باب صلاة المسافر: ۱۳۹/۲، ۱۴۰، ۱۴۱، معید)

(وكذا في البحر الرائق، باب المسافر: ۱۳۸/۲، وشيخه)

(وكذا في المبسوط، باب صلاة المسافر: ۱۶۳/۲، المكتبة الغفرية)

(۲) "وإن اقتدى مسافر بمقيم يصلي رباعية ولو في التشهد الأخير". (مرآة الفلاح شرح نور الإيضاح، =

ضرورت نہیں، محض ظہر کی نیت کافی ہے، عدد رکعات کی تعیین نیت میں مسافر یا مقیم کسی کے لئے بھی ضروری نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲۷/۹۵ھ۔

مقتدی مقیم مسبوق اپنی نماز کس طرح پوری کرے؟

سوال [۳۶۲۳]: امام اگر مسافر ہو اور مقتدی مقیم ہو، مقتدی اپنی نماز پوری کرنے میں مسبوق کا حکم رکھتا ہے یا لاحق کا، یعنی لاحق کی طرح خاموش اپنی نماز پوری کرے گا یا مسبوق کی طرح باقی میں قرائت کرے گا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

مقیم مقتدی جو کہ شروع سے مسافر امام کے ساتھ شریک ہے وہ سلام امام نے بعد اپنی نماز کو لاحق کی طرح تمام کرے اس میں قراءت نہ کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= باب صلوٰۃ المسافر، ص: ۴۲۷، قدیمی

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الخامس عشر فی صلوٰۃ المسافر: ۱/۱۳۲، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان، الباب الخامس عشر فی صلوٰۃ المسافر: ۱/۱۳۲، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان، باب صلوٰۃ المسافر: ۱/۱۳۹، رشیدیہ)

(۱) "دون" تعیین (عدد رکعاتہ) لحصولہا ضمناً فلا یضطر الخاطئ فی عددها (وینوی المسقیدی) المتابعة) لم یقل: أيضاً؛ لأنه لو نوى الافداء بالإمام أو الشروع فی صلاة الإمام ولم یمن الصلاة، صح فی الأصح". (الدر المختار). "و فی الأشاء: الخطأ فیما لا یشرط له التعین لا یضطر، کصیین مکان الصلاة و زمانها و عدد رکعات". (رد المحتار، باب شروط الصلاة: ۱/۳۲۰، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع فی النية: ۶۶/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب شروط الصلاة و أركانها، ص: ۴۲۴، قدیمی)

(۲) "و ربح القداء المقیم بالمسافر فی الوقت و بعده، فإذا قام المقیم (إلی الإتمام لا یقرأ) و لا یسجد للسهو (فی الاصح)؛ لأنه کاللاحق و القعدتان فرض علیہ، وقیل: لا". (الدر المختار، کتاب الصلاة، =

ریل میں ہجوم کے وقت نماز کا حکم

سوال [۳۶۲۵]: ریل میں ہجوم کی وجہ سے بیٹھنے کے لئے بھی جگہ نمل سکے تو نماز کیسے ادا کی جائے؟

نیز گاڑی کا رخ بدلنے کے ساتھ ساتھ خود کا بدن بھی ضروری ہے، پانی نہ ملنے کی صورت میں بعض اوقات طہارت کا مہ نہیں رہتی۔ ایسی صورت میں قضاء کرنا چاہئے یا اسی حالت میں نماز ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک بیٹھنے کی جگہ نہیں تو آخر وقت میں اشارہ سے نماز پڑھ لے پھر جگہ ملنے پر اعادہ کر لے (۱)۔

پانی نہ ہونے کے وقت تیمم کرے، قضاء نہ کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱۴/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند، ۶/۱۶/۸۷ھ۔

= باب صلاة المسافر : ۱۲۹/۲، سعید

(و کذا فی البحر الرائق، باب المسافر : ۴۳۸/۴، وشیدہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر : ۱۳۲/۱، وشیدہ)

(۱) "مسافر لا یقدر علی الأرضی..... یصلی بالإیماء إذا خاف فوت الوقت، اهـ". (رد المحتار،

مطلب فی القادر بقدرۃ الغیر : ۳۱/۲، سعید)

"الأسیر فی ید العدو إذا منعہ الکافر عن الوضوء والصلوۃ یتیمم ویصلی بالإیماء، ثم یعد إذا

خرج لأن هذا عذر حاء من قبل العباد، فلا یسقط فرض الوضوء عنه، فعلم منه أن العذر إن کان

من قبل الله تعالی لا یحب الإعادة، وإن کان من قبل العدو وجبت الإعادة، اهـ". (البحر الرائق، کتاب

الطهارة باب التیمم : ۲۳۸/۱، وشیدہ)

(و کذا فی رد المحتار : ۳۳۵/۱، باب التیمم، سعید)

(۲) "ومن عجز عن استعماله لعدده میلاً..... تیمم لهذه الأعذار کلها". (رد المحتار، باب التیمم،

۲۳۶، ۲۳۷، سعید)

"فمنها أن لا یكون واحداً للماء قدر ما یکفی لطهارته فی الصلاة التي تفرق إلی حلف و ما هو =

ٹرین میں نماز پڑھنے کا طریقہ

سوال [۳۶۲۶]: اگر ٹرین یا بس میں نہ پانی میسر ہو نہ رکوع و قیام کی گنجائش ہو تو تیمم کر کے بیٹھے نماز ادا کی جاسکتی ہے یا قضاء کر دی جائے، بعد میں پڑھی جائے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ٹرین میں پانی نہ ہو اور رکوع و سجود کی بھی بھیڑ کی وجہ سے گنجائش نہ ہو اور یہ بھی توقع نہ ہو کہ وقت کے اندر اندر کسی اسٹیشن پر پہنچ جائے گی جہاں پانی میسر آ جائے گا اور نماز کے لئے جگہ بھی مل جائے گی تو تیمم کر کے اشارہ سے نماز پڑھ لی جائے، پھر پانی اور جگہ ملنے پر وضو کر کے پورے طریقے پر دوبارہ نماز پڑھ لی جائے (۱)۔
نقطۃ والنظر: تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مدار العلوم دیوبند۔

ریل میں نماز پڑھنے کا طریقہ

سوال [۳۶۲۷]: سفر میں ریل گاڑی کے اندر قیام اور جہت قبلہ ضروری ہے یا نہیں؟ کیا بیٹھ کر یا جس طرف بھی منہ ہو پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

= من اجزاء ما لقوله تعالى: ﴿فلم تجدوا ماءً فتيمموا﴾ [النساء: ۴۳]، و غیر الکافی کالمعلوم، و هذا عندنا. (البحر الرائق، کتاب الطهارة، باب التيمم: ۲۴۴/۱، وشيخه)

(و کذا فی مسوط السرخسی: ۱/۴۰، کتاب الصلاة، باب التيمم، مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ)
(۱) "وفی الخلاصة و فتاوی قاضی خان و غیرهما: الأسیر فی بد العذر إذا منعہ الکافر عن الوضوء و الصلاة، یتیم و یصلی بالإیماء، ثم یعيد إذا خرج -- لأن هذا عذر جاء من قبل العباد، فلا یسقط فرض الوضوء عنه، فعلم منه أن العذر إن کان من قبل الله تعالى، لا تحب الإعادة، وإن کان من قبل العبد و جبت الإعادة". (البحر الرائق، باب التيمم: ۲۴۸، ۱، وشيخه)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الطهارة، باب التيمم: ۲۳۵/۱، سعيد)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریة، الباب الرابع فی التيمم: ۲۸/۱، وشيخه)

الجواب حامداً ومصلیاً:

قیام اور استقبال قبلہ پر قدرت کے باوجود ان دونوں میں سے کسی کو ترک کرنے سے نماز نہیں ہوگی، سفر میں ہو یا حضر میں، ریل میں ہو یا جہاز میں، سب کا یہی حکم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
۷۔ رد المحتوم مؤرخ قرطبی، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۸۹ھ۔

بس میں اشارہ سے نماز پڑھنا

سوال [۳۶۲۸]: عموماً بس کے سفر میں نماز کا اہتمام نہیں ہوتا، اس لئے کہ بس اپنے مقام پر اس وقت پہنچتی ہے جب کہ نماز کا وقت ختم ہو جاتا ہے، ایسی صورت میں بس میں نماز پڑھنا بھی ناممکن ہے۔ تو کیا ایسی شکل میں اشارہ سے نماز پڑھ لینا درست ہوگا یا نہ ہو کرکڑی جائے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی مجبوری کی حالت میں اشارہ سے نماز پڑھ لی جائے، پھر منزل پر پہنچ کر اعادہ کر لے، کیونکہ یہاں مانع من وجہ العبادہ ہے:

”وفی الخلاصة وفتاوی قاضی خان و غیرہما: الأسیر فی ید العدو إذا منعه الکافر عن الوضوء، والصلوة، یتیم و یصلی بالایمان، ثم یعید إذا خرج، لأن هذا عذرٌ حاه من قبل العباد، فلا یسقط فرض الوضوء عنه. فعلم منه أن العذر إن کان من قبل الله تعالی، لا تجب الإعادة، وإن کان من قبل العبد، وجبت الإعادة، اهـ“۔ بحر: ۱/۱۴۲، باب التیمم، تحت قول:

(۱) ”ثم الشرط (هی) منة و المدام (استقبال القبلة) حقیقةً أو حکماً کما جاز، والشرط حصوله لا طلبه، وهو شرط زائد للابتلاء یسقط للعجز“۔ (الدر المختار، باب شروط الصلاة: ۱/۳۲۷، سعید)

”و منها القيام فی فرض لقادر علیه و علی السجود“۔ (تنویر الأبصار مع الدر المختار، باب صفة الصلاة: ۱/۳۳۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب شروط الصلاة: ۱/۳۹۳، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب شروط الصلاة: ۱/۲۶۳، دار الکتب العلمیہ)

الکسز: (و خوف عدو الخ) ۱۶ (والدر المختار: ۱/۱۵۶ (۲) و شرح منیۃ الکبیر، ص: ۷۲ (۳)۔
فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

ہوائی جہاز میں نماز

سوال [۳۶۹]: میں حج فرض ادا کر چکا ہوں اور آئندہ عمرہ یا نفل حج کا ارادہ ہے، ہمارے یہاں افریقہ سے پانی کا جہاز چندہ تک نہیں چلتا، جس کی وجہ سے ہوائی جہاز میں سواری اختیار کرنا پڑتا ہے۔ اب دشواری یہ ہے کہ ہوائی جہاز میں دوران سفر دو یا تین نمازیں آ جاتی ہیں، علمائے کرام کی رائے یہ ہے کہ ہوائی جہاز میں نماز ادا نہیں ہوتی اس لئے کہ نماز ادا کرنے کے لئے زمین ہونا شرط ہے تو لا محالہ نمازیں قضاء ہوں گی۔ تو کیا میرے لئے مناسب ہے کہ میں نفل حج کے لئے سفر کروں؟

نوٹ: نماز فرض ہے اور میرا سفر نفل حج یا عمرہ کے لئے ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہوائی جہاز میں نماز فرض ادا کر لیں قضاء کریں، پھر زمین پر اگر عادیہ کر لیں، تو اس میں ان علماء کے رائے بھی محفوظ رہے گی جو ہوائی جہاز میں نماز کو جائز نہیں فرماتے (۴)۔

(الاستحلام) کیا وہاں حج نفل یا عمرہ کے لئے فوٹو لازم نہیں ہے؟ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۵/۹۰ھ۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب التیمم: ۲۳۸/۱، وشیدیہ)

(۲) (رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم: ۲۳۵/۱، معید)

(۳) (الحلی الکبیر، فصل فی التیمم، ص: ۷۵، سہیل اکیلمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الرابع فی التیمم: ۲۸/۱، وشیدیہ)

(۴) ”ومن أراد أن یصلی فی سفینۃ فرضاً أو نفلًا، فعلیہ أن یتقبل القبلة متى قدر علی ذلک، و لیس له أن یصلی إلی غیر جہتہا، حتی لو دارت السفینۃ، وهو یصلی، وجب علیہ أن یدور إلی جہۃ القبلة حیث =

بہیلی میں نماز

سوال [۳۶۳۰]: بہشتی زیور آخری ۵۰/۳ کھڑی ہوئی بہیلی (۱) پر نماز پڑھنا ممنوع لکھا ہے (۲) اس کی کیا وجہ ہے؟ صلوٰۃ غلی الراحلۃ کی ممانعت تو اس صورت میں ہے جب کہ محل پوری طرح جانور کی پیٹھ پر ہی ہو۔ اگر کچا وہ کسی لاشی وغیرہ سے اس طرح ٹیک دیا جاوے کہ کچا وے کا سر زمین سے اوپر ہو جائے تو اس صورت میں نور الایضاح وغیرہ میں جائز لکھا ہے۔ طحطاوی، ص: ۲۲۲ (۳) بہیلی میں تو لاشی کے لگاؤ سے زیادہ کنکس زیادہ لگاؤ ہے، پھر اس میں کیوں جائز نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قطع نظر دیگر بحث سے ایک بات یہ ہے کہ بہیلی میں قیام ترک ہوتا ہے، اس میں اتنی جگہ نہیں ہوتی (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= دارت ... و محل کل ذلك إذا خاف خروج الوقت قبل أن تصل السفينة أو الفاطرة إلى المكان الذي يصلي فيه صلاة كاملة، ولا تجب عليه الإعادة، و مثل السفينة القطر البخارية البرية، و الطائرات الجوية. و نحوها“. (كتاب الفقه على المذاهب الأربعة، كتاب الصلاة، بحث صلاة الفرض في السفينة و على الدابة و نحوها: ۱/ ۱۹۷، دار الفكر، بيروت)

راجع للتفصيل: (نظام الفتاوی، کتاب الصلاة: ۶۹/۱، مکتبہ و حمانیہ لاہور)

(۱) تیل گاڑی جس کو رو تیل چلاتے ہیں۔

(۲) ”طلقی ہوئی بہیلی میں نماز پڑھنا درست نہیں، اور اگر بہیلی ٹھہرائی، لیکن پھاٹیوں کے کندھوں پر رکھا ہوا ہے، جب بھی اس پر نماز پڑھنا درست نہیں ہے، تیل الگ کر کے نماز پڑھنا چاہئے“۔ (بہشتی زیور، مسافرت کا بیان، حصہ دوم، ص: ۱۶۰، دار الاشاعت کراچی)

(۳) ”و الصلاة في المحمل على الدابة كالصلوة عليها سواء كانت سائرة أو واقفة، و لو جعل تحت المحمل خشبة حتى يبقى قراره: أي المحمل (إلى الأرض كان بمنزلة الأرض، فتصح الغريضة فيه قائماً) لا قاعداً بالركوع والسجود“۔ (نور الإيضاح مع مرقا الفلاح، کتاب الصلاة، فصل في صلاة الفرض و الواجب على الدابة، ص: ۳۰۸، قدیمی)

(۴) ”(من فرأى منها القيام لقادر عليه) وعلى السجود“۔ (تنوير الأبصار مع الدر المختار، باب =

مغرب کی نماز کیلئے سفر کر کے مخصوص مسجد میں جانا

سوال [۳۶۳۱]: شہر بہان پور میں حضرت شاہ نظام الدین بھکاری کے زمانہ سے مغرب کی نماز موصوف کی درگاہ کے پاس ہوتی ہے، خطیب جامع مسجد مغرب پڑھاتے ہیں، دور دراز سے لوگ اس کیلئے سفر کر کے آتے ہیں اور یہ مشہور کر رکھا ہے کہ چار یا سات سال مغرب کی نماز وہاں ادا کر لے تو ایک حج کا ثواب ملتا ہے کیا اس طرح نماز پڑھنا، پڑھانا اور ایسا عقیدہ رکھنا جائز ہے؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ بے اصل ہے، اس کی کوئی بناء شرع میں نہیں ہے، تین مساجد کے متعلق مخصوص ثواب کی تصریح احادیث میں موجود ہے: مسجد ترام، مسجد نبوی، مسجد اقصیٰ، ان کے علاوہ کسی اور مسجد کیلئے سفر کرنے کی ممانعت ہے: "لا تشدوا الزحالی إلا إلى ثلاثة مساجد". الحدیث (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
املاء العید محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۱۴۰۶ھ۔

کسی خاص مسجد میں کسی نماز پڑھنے کے لئے سفر کرنا

سوال [۳۶۳۲]: شہر بہان پور میں حضرت شاہ نظام الدین بھکاری کے زمانہ سے مغرب کی نماز موصوف کی درگاہ کے پاس ندی کے اندر ہوتی ہے، خطیب جامع مسجد مغرب کی نماز پڑھاتے ہیں، دور دراز سے لوگ اس کے لئے سفر کرتے ہیں اور یہ مشہور کر رکھا ہے کہ ۴/۱۷ سال مغرب کی نماز وہاں ادا کر لے تو ایک حج کا ثواب ملتا ہے۔ کیا اس طرح نماز پڑھنا، پڑھانا، ایسا عقیدہ رکھنا جائز ہے؟ کیا قرآن وحدیث میں اس کی کوئی اصل موجود ہے؟ اور کیا وہاں اس مسجد میں ۴/۱۷ سال مغرب کی نماز ادا کرنے سے فریضہ حج ادا ہو جائے گا یا

= صفة الصلاة: ۴/۱، سعید

(وکذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۰۹/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق، باب صفة الصلاة: ۲۷۲/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) (صحیح البخاری، باب صوم، يوم النحر: ۲۶۸/۱، قدیمی)

(والصحیح لمسلم، کتاب الحج، باب فضل المساجد الثلاثة: ۴۴۷/۱، قدیمی)

(ومشکوۃ المصابیح، باب المساجد وما اُضحی الصلاة، ص: ۶۸، قدیمی)

نہیں؟ اور کیا اس شخص کو حاجی کہا جاسکتا ہے؟

افسوس یہ ہے کہ وہ مسجد تفریح گاہ بن گئی ہے۔ ہندو، مسلم، مرد و زن، وقت بے وقت مسجد میں گھومتے رہتے ہیں اور مؤذن ان کو مسجد میں گھما کر رہبری کی قیمت وصول کرتا ہے۔ تو کیا مسجد کو تفریح گاہ بنانا اور مرد و عورت کا بے خطر اس میں داخل ہونا از روئے شرع کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ بے اصل ہے (۱)، اس کی کوئی اصل شرع میں نہیں ہے، تین مساجد کے متعلق مخصوص ثواب کی تصریح احادیث میں موجود ہے: ۱- مسجد حرام، ۲- مسجد نبوی، ۳- مسجد اقصیٰ، ان کے علاوہ کسی اور مسجد کے لئے سفر کرنے کی ہمانعت ہے: "لا نشد والرحال إلا إلى ثلاثة مساجد" (۲)۔ الحدیث (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

الملاء العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴۰۶ھ/۶/۲۳۔

دوران سفر وطن اقامت سے گزرنا سفر کے پیش نظر تنہا نماز پڑھ لینا

سوال [۳۶۳]: میں حسن پور ضلع فتح پور تحصیل ہند کی کاربنے والا ہوں، میرے والدین حسن پور دیہات میں رہتے ہیں، میں بسلسلہ ملازمت ہند کی میں مع اہل و عیال عرصہ ۵ سال سے رہ رہا ہوں اور ڈیوٹی کانپور کرنے چلا جاتا ہوں، ڈیوٹی کانپور سے باندہ نرنی اور نرنی سے واپس کانپور جا کر ختم کرتا ہوں، پھر کسی دوسری سواری کے ذریعہ ہند کی چلا آتا ہوں، دوسرے دن ڈیوٹی نہیں رہتی، تیسرے دن پھر اسی طرح ڈیوٹی ہوتی

(۱) یہ بدعت ہے اور بدعت مردود و غیر مقبول ہے۔ "عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ، فهو رد"۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلموا علی صلح حور فهو مردود: ۳۷۱/۱، قدیمی)

(۲) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "لا نشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجد الرسول، ومسجد الأقصی"۔ (صحیح البخاری، کتاب التہجد، باب فضل الصلوة فی مسجد مکة والمدینة: ۱۵۸/۱، قدیمی)

(۳) یہ مسئلہ گزشتہ کے ساتھ ایک گونہ کر رہے، لیکن کچھ اضافہ کی بنیاد پر اس کو بھی رکھا گیا ہے۔

ہے۔ ایسی صورت میں میری سکونت کہاں تسلیم کی جائے حسن پور یا ہندکی یا کانپور؟

۲..... کس میں کتنا سفر کرنے کے بعد نماز قصر ادا کرنی ہوگی؟

۳..... چونکہ بس ہندکی ہو کر جاتی ہے اور آتی ہے اس لئے ہندکی اسٹیشن پر نماز قصر ادا کرنی ہوگی یا نہیں؟

۴..... جماعت تیار ہے یا ہو رہی ہے اور مجھے فوراً نماز پڑھ کر بس لے کر روڈ پر جاتا ہے تو جماعت چھوڑ کر

اس مسجد میں تنہا نماز پڑھ سکتا ہوں، کیونکہ نماز جماعت میں دیر لگنے کا سوال ہے اور مجھے جلدی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... حسن پور آپ کا وطن اصلی ہے (۱)۔

۲..... ۳۸ میل پر نماز قصر کا حکم ہے (۲)

۳..... ہندکی آپ کا وطن اصلی نہیں وہاں اقامت کا سوال نہیں، اگر مسافر ہیں تو قصر کریں گے، یعنی

۳۸ میل کا ارادہ کر کے چلے اور ہندکی اسٹیشن پر پہنچ گئے تو قصر کریں گے (۳)۔

۴..... تنہا بھی پڑھنے سے ادا ہو جائے گی، ایک دو آدمی مسافر وغیرہ کو لیکر جماعت کر لیا کریں،

جماعت چھوڑنا بڑی محرومی ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد منگھوئی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۹۳ھ۔

(۱) "والوطن الأصلي هو موطن ولادته أو ناهله أو توطنه". (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ

المسافر: ۱۳۱/۲ سعید)

(و) وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوٰۃ، الباب الخامس عشر في صلاة المسافر: ۱۳۴/۱، (رشديه)

(و) وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ المسافر: ۵۱۷/۱، (دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) "ومن خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاث أيام و لياليها بالسير الوسط مع الاستراحت المعتادة،

صلی الغرض الرابعی رکعتین". (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة المسافر: ۱۲۱/۲، ۱۲۳، سعید)

(و) وكذا في ملتقى الأبحر على هامش مجمع الأنهر، كتاب الصلوٰۃ، باب المسافر: ۱۶۰/۱، ۱۶۱، (دار

إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) (راجع الحاشية المتقدمة آنفاً)

(۴) "عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "صلوة =

سفر کے چند ضروری مسائل

سوال [۳۶۳۴]: مندرجہ ذیل مسائل کے بارے میں علماء دین کیا فرماتے ہیں:

عذر کی وجہ سے نماز کو مؤخر کرنا

سوال [۳۶۳۵]: کسی عذر کی وجہ سے نماز اپنے وقت سے مؤخر کی جاسکتی ہے، اگر کی جاسکتی ہے تو عذر کس انتہاء کو پہنچا ہوا ہو کہ اس کو عذر کہا جائے؟

ریل میں بھیڑ کی وجہ سے نماز کو مؤخر کرنا

سوال [۳۶۳۶]: ایک شخص ریل میں ہے ”تھرو کلاس“ میں سفر کر رہا ہے اور بھیڑ اتنی شدید ہے کہ عادیہ و عرفاد قبی اپنی جگہ سے جنبش نہیں کر سکتا، ایسی حالت میں وہ نماز مؤخر کر سکتا ہے یا نہیں؟
ریل میں استقبال ممکن نہ ہو تو کیا کیا جائے؟

سوال [۳۶۳۷]: ریل کے ڈبے کے کئی کمرے ہوتے ہیں، اس میں تمام سٹیشن بنی رہتی ہیں،

= الجماعة تفضل على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة. (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في فضل الجماعة: ۵۲/۱، سعید)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”صلوة الرجل في جماعة تزيد على صلوته في بيته و صلوته في سوقه بضعا و عشرين درجة“. الى آخر الحديث. (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب فضل الصلوة المكتوبة في جماعة اهد: ۲۳۳/۱، قديمي)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”من سمع المنادي فلم يمتعه من اتباعه عذر - قالوا: و ما العذر؟ قال: ”خوف أو مرض -، لم تقبل منه الصلوة التي صلى“. (سنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۸۸/۱، امداديه ملتان)

”الجماعة سنة مؤكدة للرجال، قال الزاهدی: أرادوا بالتاكيد الوجوب وقيل: واجبة،

وعليه العامة“. (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، ۵۵۳، سعید)

معمولی سی جگہ راستے کے لئے بٹھٹی رہتی ہے، ریل میں نماز پڑھنے کے لئے بڑی دشواری، دقتی ہے کہ کبھی کبھی سمت کے مطابق جگہ نہیں ملتی ہے، مثلاً ریل مشرق و مغرب کے رخ چلنے کے بجائے کچھ ترچھی سمت میں جاری ہے، اس صورت میں صحیح طور پر جب قبلہ کو پالینا ذرا مشکل ہوتا ہے تو اس حالت میں آیا اس کے لئے کوئی گنجائش ہے؟

چلتی ریل میں بیٹھ کر نماز پڑھنا

سوال [۳۱۳۸]: ۴..... چلتی ریل پر اگر کچھ کھڑے ہو کر نماز پڑھنا ممکن ہے لیکن کرنے کا اندیشہ باقی

رہتا ہے اس صورت میں بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

پلیٹ فارم پر نماز پڑھتے ہوئے ریل چل پڑے تو نماز توڑ دی جائے یا نہیں؟

سوال [۳۱۳۹]: ۵..... ریل سے اتر کر پلیٹ فارم پر نماز پڑھ رہا تھا، نماز پوری ہوئی..... نہیں تھی کہ

ریل چل پڑی، نماز پوری کرتا ہے تو ریل جاتی ہے، اور ریل پکڑتا ہے تو نماز جیسی؟ ہم عبادت کا ابطال لازم آتا ہے، ایسی حالت میں اس کو کیا کرنا چاہئے؟ اگر نماز توڑنا جائز ہے تو اس کو کیا چارہ ہے جس حالت میں ہو خواہ رکوع میں ہو یا سجدہ میں ہو، توڑ دے یا اس کو کسی حد تک رکوع و سجدہ کرنا ضروری ہے؟

بس میں نماز کس طرح پڑھی جائے؟

سوال [۳۱۴۰]: ۶..... بس میں یہ پریشانی خصوصاً پیش آتی ہے کہ وضو ہونے کے باوجود بھی نماز

پڑھنے کی جگہ نہیں ملتی، ایسی صورت میں کیا کرے، بیٹھا بیٹھا کھڑا کھڑا نماز پڑھ لے؟

بس میں نماز پڑھنے کے لئے ایک امکانی صورت

سوال [۳۱۴۱]: ۷..... بس اسٹاپوں پر بیس رکتی ہیں لیکن یہ نہیں معلوم ہوتا کہ کب تک رکیں گی،

کبھی فوراً دو چار منٹ کے بعد چل دیتی ہے، کبھی گھنٹوں بعد اتفاق سے جاتی ہے، لیکن آدمی ہر لمحہ اسی گولو میں پڑا رہتا ہے اور آدمی اس خوف سے نہیں کرتا کہیں میں ادھر اتروں اور ادھر وہ گاڑی چل دے۔ ایسی صورت میں نماز کا کیا حکم ہے جب کہ اس کے لئے وضو کرنے کا مسئلہ بھی ہو اور نماز پڑھنے کا حکم بھی؟ یہ صورت امکانی نکالی جاتی ہے کہ کسی جگہ اتر کر جلدی سے وضو کر لے اور کسی جگہ جلدی سے نماز پڑھ لے لیکن یہ انتہائی بے اطمینانی اور بد سکونی کا عالم ہوتا ہے جس پر عادیہ عمل محال کہا جاتا ہے۔ بتلائیں کہ کیا حکم ہے؟

ریل میں لوگوں کو ہٹا کر نماز پڑھنا افضل ہے یا بیٹھ کر؟

سوال [۳۶۲۲]: ۸۰۔۔۔۔۔ ریل میں طبیعت کبھی اس بات سے جھجکتی ہے کہ آس پاس کے لوگوں کو ہٹا کر نماز کی جگہ نکالی جائے، دل میں یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ بہت ممکن ہے کہ میں کہوں اور کوئی انکار کر جائے۔ تو کیا اس صورت میں نماز کو افضل حالت سے چھوڑ کر ارذل حالت میں پڑھا جاسکتا ہے؟ یعنی سوال کے بعد جگہ نکالنے پر جس درجے کی نماز پڑھی جاسکتی تھی اس سے کم درجے کی نماز پڑھی جاسکتی ہے، مثلاً کھڑے ہونے کے بجائے بیٹھ کر؟

ریل میں تیمم کے لئے کوئی چیز نہ ملے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۳۶۲۳]: ۹۰۔۔۔۔۔ ریل پر ایک معذور سفر کر رہا ہے، ریل پر تو تیمم کے لئے کوئی چیز مل نہیں سکتی، اگر ریل کے ڈبے کی زمین پختہ ہے بھی تو امکان نجاست غالب ہی نہیں بلکہ اغلب ہے اس لئے کہ وہ ۲۴/ گھنٹے جوتوں سے روندی جاتی ہے۔ ایسی صورت میں کیا وہ نماز کو مؤخر کرے؟

عین مغرب کے وقت اپنے وطن میں داخل ہونے والا عصر کی نماز دو رکعت پڑھے یا چار؟

سوال [۳۶۲۴]: ۱۰۰۔۔۔۔۔ ایک شخص عین سورج غروب ہونے کے وقت سفر سے واپس ہو کر اپنے وطن میں داخل ہوا، عصر کی نماز اب تک نہیں پڑھی تھی اب اس پر دو رکعت قضا واجب ہے یا چار رکعت؟

بڑے شہروں میں اپنے محلہ سے نکلنے سے آدمی مسافر ہو جاتا ہے یا حد و شہر کو پار کر کے؟

سوال [۳۶۲۵]: ۱۱۰۔۔۔۔۔ لکھنؤ، دہلی، بھارتس، آلہ آباد، وغیرہ اس طرح کے شہر کوئی ایک دو کوس کے ہوتے نہیں بلکہ ان کا سلسلہ کئی کئی کوسوں تک ہوتا ہے۔ ایسے مقامات میں آدمی کہاں سے مسافر شمار ہوگا، آیا اپنے محلے ہی سے نکلنے ہی مسافر ہو جائے گا یا حد و شہر کو پار کرنے کے بعد مسافر شمار ہوگا، شہروں میں مسافرت کا معیار کیا ہے؟

ریل میں احتلام ہونے کی صورت میں غسل کے لئے کیا کیا جائے؟

سوال [۳۶۲۶]: ۱۲۰۔۔۔۔۔ ریل میں بیت اللہ آتا ہوتا ہے لیکن غسل خانہ نہیں ہوتا، اگر کسی کو رات میں احتلام ہو جائے تو کیا کرے؟ گرمی کا معاملہ کچھ ایسا ہے لیکن سردی کا تو بہت کٹھن ہے۔ اگر کوئی ہمت کر کے بیت اللہ میں نہانا بھی چاہے تو طبیعت کو ایک طرح کا انقباض ہوتا ہے اس لئے کہ محل نجاست ہے، دوسرے یہ کہ پانی اتنا خشک ہوتا ہے کہ سارا بدن خش ہو سکتا ہے، تیسرے یہ کہ دوران غسل میں پانی ختم ہو سکتا ہے

اس لئے کہ اس میں زیادہ پانی نہیں ہوتا۔ ان مجبوروں کے پیش نظر اس کو کیا کرنا چاہئے؟ مفصل تحریر فرمائیں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱.... وقت مستحب سے مؤخر کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ مکروہ وقت تک تاخیر نہ ہو (۱)۔ سفر میں پانی نہ ہو تو قیام اس کا بدل ہے لیکن پانی ملنے کی توقع ہو تو مؤخر کرنا چاہئے (۲)۔
۲.... مؤخر کر کے قضاء نہ کر دے، انتہائی کوشش کے بعد جگہ نہ ملے تو اشارہ سے نماز پڑھ لے پھر جگہ ملنے پر اعادہ کرے (۳)۔

(۱) "والمستحب للرجل الابتداء فی الفجر باسفار والختم به إلا لحاجة بمزدلفة، وتأخير طهر الصیف مطلقاً، والجمعة كطهر أصلاً واستحباً، وتأخير عصر مالم يتغير ذكاه بان لا تحار العين فيها فی الأصح، وتأخير عشاء إلى ثلث الليل، والمغرب إلى اشتباك النجوم: أي كثرتها كره تحريماً". (الدر المختار كتاب الصلوة: ۳۶۶/۱، ۳۶۹، سعید)

(وكذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلوة، الباب الأول فی المواقیت وما يتصل بها، الفصل الثاني فی بیان فضیلة الأوقات: ۵۱/۱، ۵۲، رشیدیہ)

"ولا يغزط فی التأخیر حتی لا تقع صلاة فی وقت مكروه". (رد المحتار، كتاب الطهارة، باب التیمم: ۲۳۹/۱، سعید)

(۲) "ونسب لراجیه رجاء قویاً آخر الوقت المستحب، ولو لم یؤخر وتیمم وصلى، جاز إن كان بینہ وبين الماء میل، وإلا لا". (الدر المختار، كتاب الطهارة، باب التیمم: ۲۳۹/۱، سعید)

(وكذا فی تبیین الحقائق، كتاب الطهارة، باب التیمم: ۱۲۸/۱، ۱۲۹، دارالکتب العلمیة بیروت)
(وكذا فی البحر الرائق، كتاب الطهارة، باب التیمم: ۲۷۰/۱، ۲۷۱، رشیدیہ)

(۳) "وفی الخلاصة وغيرها: الأسیر فی ید العدو إذا منعه الكافر عن الوضوء والصلوة، یتیمم ویصلی بالإیماء، ثم یعبد إذا خرج". (البحر الرائق، كتاب الطهارة، باب التیمم: ۲۳۸/۱، رشیدیہ)

(وكذا فی رد المحتار، كتاب الطهارة، باب التیمم: ۲۳۵/۱، سعید)

(وكذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الطهارة، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول فی أمور لابد منها فی التیمم: ۲۸/۱، رشیدیہ)

- ۳۔ معمولی فرق ہو (شمال وجنوب کا فرق نہ ہو) تو گنجائش ہے (۱)۔
- ۴۔ جو شخص اتنا ضعیف ہو کہ گر جانے کا ظن غالب ہو وہ بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے (۲)۔
- ۵۔ ریل کے چلے جانے کی وجہ سے اگر حرج قوی ہو تو نا تمام چھوڑ کر ریل میں سوار ہو جائے، رکوع کی اس حالت میں پابندی نہیں (۳)۔
- ۶۔ ... نمبر: ۳ کی صورت اختیار کرے (۴)۔

۷۔ ڈرائیور یا کنڈکٹر سے دریافت کر لے کہ یہاں کتنے منٹ بس ٹھہرے گی، گوگو میں در ہے (۵)،

(۱) "كذا قال التحرير الفتاوى في شرح الكتاب: "فيعلم منه أنه لو انحرف عن العين انحرافاً لا تنزول منه المقابلة بالكلية، جاز، ويؤيد ما قال في الظهيرية: إذا تيامن أو تياسر، تحوز؛ لأن وجه الإنسان مقوس؛ لأن عند التيامن أو التياسر يكون أحد جوابه إلى القبلة". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۳۲۸/۱، سعيد)

(۲) "قال رحمه الله: ولو صلى في فلك قاعداً بلا عذر، صح عند أبي حنيفة، وقالوا: لا يصح إلا من عذر؛ لأن القيام مقدور عليه، فلا يجوز تركه. وله أن الغالب فيه فوزان الرأس وهو كالمحقق لكن القيام أفضل؛ لأنه أبعد عن شبهة الخلاف، والخروج أفضل إن أمكنه؛ لأنه أسكن لقلبه". (تبيين الحقائق، كتاب الصلوة، باب صلوۃ المريض: ۳۹۵/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلوۃ المريض: ۲۰۶/۲، رشديه)

(۳) "رجل قام إلى الصلوة فسرقت منه شئ قيمته درهم، له أن يقطع الصلوة ويطلب السارق سواء كانت فريضة أو تطوعاً؛ لأن الدرهم مال. امرأة تصلي ففار قدرها، جاز لها قطع الصلوة لإصلاحها، وكذا المسافر إذا نذت دابته أو خاف الراعي على غنمه الذئب اهـ". (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلوة، الباب السابع فيما يفسد الصلوة وما يكره فيها، الفصل الثاني فيما يكره الصلوة، ومما يتصل بذلك مسائل: ۱۰۹/۱، رشديه)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۶۵۳/۱، سعيد)

(۴) (راجع، ص: ۵۳۱، رقم الحاشية: ۳)

(۵) "عن أبي الدرداء قال: أو صاني خليلي: "أن لا تشرك بالله شيئاً وإن قطعت وحرقت، ولا ترك صلوۃ مكتوبة متعمداً، فمن تركها متعمداً، فقد برئت منه الذمة، ولا تشرب الخمر، فإنها مفتاح كل شر". رواه ابن ماجه". (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الصلوة، الفصل الثالث: ۵۹/۱، قديمی)

پھر کسی جگہ دشواری ہو، کسی جگہ نماز پڑھ لے اگرچہ سکون تام نہیں ہو، سکون تام تو کسی کسی کو میسر ہوتا ہے، جو حالت سکون کی بھیجی جاتی ہے اس میں بھی ذہن میں افکار کا جھوم رہتا ہے اور سمندر کی طرح موجوں کا سلسلہ لگا رہتا ہے، اس کی وجہ سے نماز ترک کی جاسکتی، عین حالت جہاد میں بھی صلوٰۃ خوف شروع ہے (۱)۔

۸۔۔۔ یہ عجیب بے محل ہے، قضائے حاجت کے لئے بیت الخلاء پہنچنے کے واسطے بھی بسا اوقات جگہ مانگنا پڑتی ہے، سوار ہونے، بیٹھنے، سامان رکھنے کے لئے بھی جگہ طلب کی جاتی ہے اور جھجک محسوس نہیں کی جاتی، جگہ طلب کر لے اور کوشش کے باوجود کسی نے انکار کر دیا اور قلب کو اذیت ہوئی تو اجڑ جیسا اضافہ ہوگا۔

۹۔۔۔ وہ بھی مؤخر نہ کرے، ریل میں بعض دفعہ کھڑکیوں سے اتنا غبار آ جاتا ہے کہ خیم کے لئے کافی ہو جاتا ہے، اگر وہاں کی مٹی یقیناً ناپاک ہے (موہو نہیں) اور پانی استعمال کرنے کی قدرت نہ ہو (مرض کی وجہ سے) تو آخر فائدہ الطہورین کا مسئلہ بھی موجود ہے (۲)۔

۱۰۔۔۔ اگر وقت عصر ختم ہونے پر وطن میں داخل ہوا تو قصر کرے گا ورنہ اتمام کرے گا (۳)۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقِمْ لَهُمُ الصَّلَاةَ، فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ، وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتِهِمْ، فِإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ، وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يَصَلُّوا، فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ﴾ (سورۃ النساء، ۱۰۲، الآیۃ)

(۲) "والمحصور فاقصد الماء والتراب الطهورين بأن حبس في مكان نجس، ولا يمكنه إخراج تراب مطهر، وكذا، عاجز عنهما لمرض يؤخرهما عنده، وقال: يتشبه بالمصلين وجوباً، فيركع ويسجد إن وجد مكاناً يابساً، وإلا يؤمى قائماً، ثم يعيد كالصوم، به يفتى، وإليه صرح رجوعه: أي الإمام، كما في الفيض". (الدر المختار، كتاب الطهارة، باب النيم: ۲۵۳/۱، ۲۵۳، سعيد)

(۳) "والمعتبر في تغيير الفرض آخر الوقت وهو قدر ما يسع التحريمه، فإن كان المكلف في آخره مسافراً، وجب ركعتان، وإلا فأربع؛ لأنه (أي آخر الوقت) المعتبر في السببية عند عدم الأداء قبله" (الدر المختار)، "قولہ: وجب ركعتان؛ أي وإن كان في أوله مقيماً وقولہ: وإلا فأربع؛ أي وإن لم يكن في آخره مسافراً بأن كان مقيماً في آخره، فالواجب أربع". (رد المحتار، كتاب الصلوٰۃ، باب صلاة المسافر: ۱۳/۲، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوٰۃ، باب المسافر: ۲/۲۳۳، رشديه)

(وكذا في تبين الحقائق، كتاب الصلوٰۃ، باب صلاة المسافر: ۵۱۹/۱-۵۲۰، دار الكتب العلمية، بيروت)

۱۱..... مجلہ سے نہیں بلکہ آبادی سے خارج ہونے پر مسافر شمار ہوگا (۱)۔

۱۲..... طبعی انقباض تو ناقابل التفات ہے، اول اس جگہ پر پانی بہا دے پھر تھوڑا تھوڑا پانی ڈال کر غسل کرے، ہاں اگر پانی اتنا ٹھنڈا ہے کہ بدن شل ہو جائے تو تھیم کر لے، پھر جب قابل برداشت پانی مل جائے تو غسل کر لے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ الحدیث محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "من خرج من عمارة موضع إقامة من جانب عروجه، وإن لم يجاوز من الجانب الآخر ... فاصداً مسيرة ثلاثة أيام ولياليها". (الدر المختار). "قوله: من جانب عروج الخ) قال في شرح المنية: فلا يصير مسافراً قبل أن يغارق عمران ما خرج منه من الجانب الذي خرج، حتى لو كان ثمة محلة منفصلة عن المصر وقد كانت متصلة به، لا يصير مسافراً ما لم يجاوزها".

(رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ المسافر: ۱۲۱/۲، سعيد)

(و كذا في تبين الحقائق، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ المسافر: ۵۰۶/۱، ۵۰۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) "من عجز عن استعمال الماء لبعده ميلاً أو لمرض أو برد يهلك الجنب أو يمرضه ولو في المصر إذا لم تكن له أجرة حمام ولا ما يدفعه تيمم لهذه الأعذار كلها". (الدر المختار، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۲۳۲/۱، ۲۳۳، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۲۳۶/۱، ۲۳۷، رشديه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطهارة، الباب الرابع في التيمم، الفصل الأول في أمور لابد منها

في التيمم: ۲۸/۱، رشديه)

باب صلوٰۃ المریض (مریض کی نماز کا بیان)

عبادات کس شخص سے معاف ہیں؟

سوال [۳۶۴]: بزرگوں میں سے کسی بزرگ کے متعلق یہ مشہور ہے کہ خداوند پاک نے ان سے اپنے فرائض اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے سنتیں ان کی تکالیف اور فضیلت کی بنا پر معاف کر دیا تھا۔ اگر جناب والا کی نظر سے کسی کتاب میں یہ واقعہ گزرا ہو تو تحریر فرمادیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خصوصیت سے یہ واقعہ تو مجھے کسی کتاب میں دیکھنا یا نہیں، لیکن مسئلہ صحیح ہے، وہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اتنا بیمار اور ضعیف ہے کہ نہ وضو کر سکتا ہے نہ حجیم، نہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکتا ہے نہ بیٹھ کر نہ لیٹ کر، نہ رکوع کر سکتا ہے نہ اشارہ، نہ روزہ رکھ سکتا ہے نہ حج کر سکتا ہے اور اسی حالت میں کچھ مدت تک زندہ رہ کر مر جائے تو یہ سب عبادتیں اس سے معاف ہیں، کوئی فدیہ یا وصیت بھی واجب نہیں (۱) کتب فتاویٰ لایضا (۲) وغیرہ میں بھی اس کی تصریح موجود ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند، ۶/۱۱/۸۵ھ۔

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "یصلی المریض

قائماً، فإن نالته مشقة صلی جالساً، فإن نالته مشقة صلی یامیاً یؤمی برأسه، فإن نالته مشقة سبح".

"كما ذكرنا في المقدمة، فالحديث حسن، وفيه دلالة على سقوط الصلوة عن المريض إذا لم =

معذور کی تعریف اور اس کا حکم

سوال [۳۶۸]: زید کو عارضہ رتج کا ہے یعنی اس کی رتج جلدی جلدی خارج ہوتی رہتی ہے، وضو اس کا قراری نہیں پکڑتا۔ بعض وقت یا بعض دن ایسا ہوتا ہے کہ وضو ایک گھنٹہ تک قائم رہتا ہے اور بعض روز کئی کی روز ایسے گزرتے ہیں کہ وضو دس دس منٹ بلکہ اس سے بھی پہلے ٹوٹ جاتا ہے۔ اس اخراج رتج کی صورت میں وہ شخص فرض قضاء نمازوں کو کس طرح ادا کرے؟ آیا ایک دفعہ تازہ وضو کر کے تمام دن اسی ایک وضو سے پڑھتا رہے خواہ پنج میں رتج خارج ہو رہی ہو یعنی وضو نہ رہا ہو؟ فقط۔

= يستطیع الإيماء بالرأس، فإن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "فإن نالته مشقة مسح" ورد في مقابلة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "صلى بإيماء" فلا يجوز إرادة الصلوة به بل المراد به الذكر وحده، فدل على أن مثل هذا المريض لا صلوة عليه، بل يذكر الله بقلبه ولسانه، وليس الذكر بواجب عليه إجماعاً فالمراد للسند كما قال علماءنا. (إعلاء السنن، كتاب الصلوة، أبواب صلوة المريض: ۱/۷، ۱/۷، إدارة القرآن، كراچی)

"وإذا عجز المريض عن الإيماء بالرأس في ظاهر الرواية، يسقط عنه فرض الصلوة، ولا يعتبر الإيماء بالعينين والحاجبين الخ". (الفتاوى العالمگیری، كتاب الصلوة، الباب الرابع عشر في صلاة المريض: ۱/۱۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة المريض: ۹۹/۲، سعید)

(۲) "إذامات المريض ولم يقدر على الصلاة بالإيماء، لا يلزمه الإيماء بها وإن قلت." (نور الإيضاح، باب صلاة المريض، فصل في إسقاط الصلاة والصوم: ص: ۱۰۳، سعید)

"(إذامات المريض ولم يقدر على أداء الصلاة بالإيماء) برأسه (لا يلزمه الإيماء بها وإن قلت) سنقصها عن صلاة يوم وليلة لما روينا لعدم قدرته على القضاء بإدراك زمن له على قول من يفسر قبول العذر بجوار التأخير، ومن فسره بالسقوط ظاهر، (و كذا) حكم (الصوم) في شهر رمضان (إن أفطر فيه المسافر والمريض، ومات قبل الإقامة) للمسافر (و قبل) (الصحة) للمريض لعدم إدراكهما عدة من أيام أحر. فلا يلزمهما الإيماء به." (مراقى الفلاح مع حاشية الطحطاوى، باب صلاة المريض، فصل في إسقاط الصلاة والصوم، ص: ۳۳۶، ۳۳۷، قديمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ایک مرتبہ کسی نماز کا کامل وقت اس حالت میں گزر جائے کہ اخراج ربیع مسلسل رہے یعنی اتنی دیر کے لئے بھی بند نہ ہو کہ وہ وضو کر کے وقفہ نماز پوری کر سکے تب تو یہ شخص معذور ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ ہر وقت کے لئے اس کے ذمہ وضو ضروری ہے اور اس وضو سے فرض، نفل ادا لے قضا جو دل چاہے پڑھتا رہے، خروج ریاح ناقض نہیں ہوگا، وقت خارج ہونا اس کے حق میں ناقض وضو ہے، ہر وقت کے لئے علیحدہ وضو ضروری ہے اور یہ شخص معذور رہے گا جب تک کہ کسی ایک نماز کا کامل وقت عذر سے خالی نہ گزر جائے، یعنی معذور رہنے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ عذر مسلسل رہے، البتہ یہ ضروری ہے کہ ہر نماز کے کامل وقت میں ایک دو مرتبہ عذر کا تحقق ہو جائے۔

اور جب ایسی حالت آجائے گی کہ کامل وقت ایک مرتبہ بھی عذر سے خالی گزر جائے گا تو یہ شخص معذور نہ رہے گا اور اگر کسی کامل نماز کا وقت ایسا نہیں گزرا کہ اس کو عذر سے خالی رہ کر نماز کا ادا کرنا ممکن ہو، بلکہ اتنی محنتاں مل جاتی ہے کہ ہر وقت میں نماز بلا عذر ادا کر سکتا ہے تو یہ معذور نہیں ہے خروج ریاح اس کے حق میں ناقض وضو ہے، ہکذا فی الطحطاوی، ص: ۸۶ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد ونگوای عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۱۱/۵۶ھ۔

(۱) "عن عائشة رضى الله تعالى عنها: قالت جاءت فاطمة بنت أبي حبيش رضى الله تعالى عنها إلى النبی صلی الله تعالى علیه وسلم فقالت: یا رسول الله! إني امرأة أستحاض فلا أطهر، أفأدع الصلاة؟ قال: "لا، إنما ذلك عرق وليس بالحیضة، اجتنی الصلاة أيام حیضک، ثم اغتسلی و توضی لكل صلوۃ وإن قطر الدم علی الحیض". (إعلاء السنن، کتاب الطهارة، باب إن المستحاضة تنوضاً لو قتل کل صلوۃ ۲۲۲/۱، إدارة القرآن کراچی)

"عن عائشة رضى الله تعالى عنها" قالت: اعتكفت مع رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم امرأة من أزواجه مستحاضة، فكانت ترى الحمرة والصفرة، فربما وضعنا الغلت تحتها و هي تصلی۔ (صحيح البخارى، كتاب الصوم، باب اعتكاف المستحاضة: ۲۷۳/۱، فديمي)

معذور کی نماز و امامت

سوال [۳۶۹]: (الف) میں ایک مرض میں عرصہ دراز سے مبتلا ہوں اور وہ ہے کثرتِ ریاح کا خروج، ہر ۳/۴ منٹ پر خروجِ ریاح ہوتا رہتا ہے۔ تو کیا میں فجر کے وضو سے نماز اشراق اور تلاوت قرآن پاک کر سکتا ہوں؟ یعنی ہوا کو روک کر رکھوں اور با وضو رہوں۔

(ب) جس گاؤں میں رہتا ہوں اس میں معمولی پڑھے لکھے لوگ ہیں، اکثر قرأت نماز میں غلط پڑھتے ہیں، اعضائے وضو خشک رہ جاتے ہیں اور اس کی پرواہ نہیں کرتے، ایسے لوگوں کے پیچھے میری نماز درست ہوگی یا نہیں، اگر نہیں تو بیشک نہ نماز کی امامت کر سکتا ہوں یا نہیں؟ یعنی جب تک امامت کروں، ہوا کو زبردستی روک رکھوں، اگر نہیں کر سکتا تو گھر میں نماز ادا کروں؟ نیز اس حالت میں نماز تراویح کی امامت صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

(الف) جو شخص شرعاً معذور ہے اس کو ہر وقت کی نماز کے لئے وضو ضروری ہے، پھر وقت ختم ہونے

” (و من به عذر کسلس بول أو استطلاق بطن) و انفلات ریح - - - - - ہو صؤن (لوقت کل فرض) لا لکل فرض و لا نقل لقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”المستحاضة تنوذاً لوقت کل صلوٰۃ“ (یصلون): أي بوضوئہم فی الوقت (ما شاء و ما من الفرائض) - - - - - من (التوافل) والواجبات (و یصلو) وضوء المعذورین) إذا لم یطراً ناقض غیر العذر (بمخروج الوقت) کظلول الشمس فی الفجر عند أسی حنیفة و محمد (فقط) - - - - - (و لا یصیر) من ابتلی بناقض (معذوراً حتی یمتنع العذر و فناء کمالاً لیس فیہ انقطاع) لعذرہ (بقدر الوضوء و الصلوٰۃ)؛ إذا لو وجد، لا یمکن معذوراً. (و هذا) الاستیعاب الحقیقی بوجود العذر فی جمیع الوقت، والاستیعاب الحکمی بالانقطاع القلیل الذی لا یمکن الطہارة و الصلوٰۃ (شرط ثبوته): أي العذر (و شرط دوامه): أي العذر (وجوده) (فی کل وقت بعد ذلك) الاستیعاب الحقیقی أو الحکمی (ولو) کان وجوده (مرة) واحدة لیعلم بها بقاءه (و شرط انقطاعه) و خروج صاحبه عن کونه معذوراً (خلو وقت کامل عنه) بانقطاعه حقیقۃً. فہذہ الثلاث شروط، الثبوت و الدوام و الانقطاع. نسأل اللہ العفو و العافیۃ بمنہ و کرہه. - - - - - حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الطہارة، باب الحیض، ص: ۱۳۹، ۱۵۰، قدیمی

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الطہارة، احکام المعذور: ۱/۳۰، ۳۱، و شیدیہ)

سے اس کا وضو باقی نہیں رہے گا۔ فجر کا وضو سورج نکلنے سے ختم ہو جائے گا (۱) اشراق کے لئے علیحدہ وضو کی ضرورت ہوگی، پھر اس وضو سے نوافل اور تلاوت کی اجازت ہوگی حتیٰ کہ ظہر کے لئے بھی جدید وضو کی ضرورت نہیں ہوگی، البتہ کہ اس عذر کے علاوہ کوئی اور حدیث پیش آجائے (۲)۔

(ب) اگر امام کی طہارت کامل نہ ہو، اعضائے وضو خشک رہ جائیں، یا نماز میں قرأت کی غلطی سے سدا آجائے اور امام اصباح نہ کرے تو ایسے امام کے پیچھے نماز درست نہیں اور صاحب عذر بھی امامت نہیں کر سکتا (۳)۔

(۱) "عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، مثل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن المستحاضة قال: "تدع الصلوة ایامہا، ثم تغسل غسلاً واحداً، ثم تتوضأ عند کل صلوۃ".

قال الشیخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى: "عند الکسر والفتح والضم ثلث لغات ... والسراد به الوقت الشرعی للصلوة کما هو المتبادر". (إعلاء السنن، کتاب الطهارة، الحيض والنفس والاستحاضة: ۲۶۰/۱، إدارة القرآن، کراچی)

"المستحاضة ومن به سلس البول أو استطلاق البطن أو انفلاتات الريح أو رعاف دائم أو جرح لا يبرقأ، يوضؤون لوقت كل صلوۃ، ويصلون بذلك الوضوء في الوقت ماشاء وأمن القرائن والنوافل. "و يسطل الوضوء عند خروج وقت المفروضة بالحدث السابق". (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الطهارة، الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفس والاستحاضة: ۵۱/۱، رشیدیہ)

(۲) "عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: اعدکفت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امرأة من أزواجه مستحاضة، فكانت ترى الحمرة والصفرة، فرمى وضعا الطست تحتها و هي تصلي". (صحيح البخاری، کتاب الصوم، باب اعدکاف المستحاضة: ۲۷۳/۱، قدیمی)

"(فإذا خرج الوقت، بطل): أى ظهر حدثه السابق، حتى لو توضأ على الانقطاع ودام إلى خروجه، لم يسطل بالخروج ما لم يطرأ حدث آخر أو يسيل كمسألة مسح خفه. وأفاد أنه توضأ بعد الطلوع و لو لعید أو ضحی، لم يسطل إلا بخروج وقت الظهر". (الدر المختار، کتاب الطهارة، باب الحيض: ۳۰۶/۱، سعید)

(و کذا في الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الطهارة، الفصل الرابع في أحكام الحيض الخ: ۳۱/۱، رشیدیہ)
(۳) "و في المبسوط: (و يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله وأعلمهم بالسنة وأفضلهم ورعاً وأكبرهم سناً) لحديث أبي مسعود رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "يؤم القوم أقرؤهم =

لہذا تنہا نماز پڑھنے میں وہ شرعاً معذور ہے، ترک جماعت کی وعید میں وہ نہیں آئے گا (۱)، اسی طرح نماز تراویح بھی درست نہیں ہوئی، ایسی حالت میں تراویح بھی تنہا پڑھی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۸۹ھ۔

صاحب جریان کی نماز و امامت

سوال (۳۶۵۰): احقر مدت سے مرض جریان میں مبتلا ہے اکثر اوقات بدون دق و شہوت کے فدی

= لکتاب اللہ تعالیٰ، فإن كانوا سواء فأعلمهم بالسنة، فإن كانوا سواء فأقدمهم حجة والأصح أن الأعمى بالسنة إذا كان يعلم من القرآن مقدار ما يجوز به الصلوة، فهو أولى لأن القراءة يحتاج إليها في ركن واحد، والعلم يحتاج إليه في جميع، والخطأ المفسد للصلوة في القراءة لا يعرف إلا بالقلم“۔
(مراقی الفلاح)۔

وقال الطحطاوى: "و شروط صحة الإمامة للرجال الأصحاء ستة أشياء (والقراءة) بحفظ آية تصح بها الصلوة على الخلاف والسادس (السلامة من الأعذار) فإن المعذور صلاته ضرورية، فلا يصح إقصاء غيره به (كالمعاق) الدائم (والغلل وراح) والسلامة (من فقد شرط كطهارة) فإن عدمها بحمل خبث، لا يعفى لا تصح إمامته لظاهر“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلوة، باب الإمامة، ص: ۲۸۸، قديمی)
(وكذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۷۸/۱، سعيد)

(۱) "عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من سمع النداء فلم يمنعه من اتباعه عذرٌ قالوا: وما العذر؟ قال: "خوف أو مرض، لم يقبل منه الصلوة التي صلى“۔
قال الشيخ ظفر أحمد عثمانى رحمه الله تعالى: "قوله: عن ابن عباس رضى الله تعالى قلت: دل على كون الخوف والمرض عذراً“۔ (إعلاء السنن، كتاب الصلوة، أبواب الإمامة: ۱۷۹/۳، إدارة القرآن، كراچی)

"و تسقط الجماعة بالأعذار حتى لا تجب على المريض“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل الأول في الجماعة: ۸۳/۱، وشيخيہ)
(وكذا في رد المحتار: كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۵۵۳/۱، سعيد)

(۲) (راجع، ص: ۵۳۹، رقم الحاشیہ ۳)

کی قسم کی کوئی چیز نکل کر کبھی مخرج کے منہ پر رہتی ہے اور کبھی مخرج سے تعدی کر کے کچھ پھیل جاتا ہے مگر چڑے سے الگ ہو کر ساقط نہیں ہوتی، کبھی کپڑے پر بھی لگ جاتی ہے اور اکثر اوقات نماز میں بھی مذکورہ حالت ہو جاتی ہے، بعض وقت دو تین دفعہ نماز دہرانے تک یہی حالت رہتی ہے اور بعض وقت نہیں رہتی۔ اب سوال یہ ہے کہ نماز دہرائوں یا نہیں؟

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ کبھی مجبوراً امام بننا پڑتا ہے کہ جماعت میں عوام ہوتے ہیں جن کی قرأت صحیح نہیں ہے اور بعض کی قرأت صحیح ہے مگر مسائل سے اچھی طرح واقف نہیں اور بعض کے طہارت وغیرہ کے مسائل پر عمل نہیں ہے، چال چلن نہیں، وغیرہ شریعت کے موافق نہیں ہے اور اگر کبھی جاننے والا آدی موجود بھی ہے تو وہ امام نہیں ہوتا تو حالت مذکورہ میں احتراز کو امام بننا درست ہوگا یا نہیں؟ بر تقدیر ثانی کیا کروں؟ فقط۔
المستفتی: عزیز الرحمن عفی عنہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس چیز کے ناقض وضو ہونے میں شک نہیں، لیکن اس کی نوبت یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ شرعاً آپ کو معذور کہا جاسکے تو اس وقت آپ کے لئے یہ حکم ہوگا کہ ہر نماز کے لئے تازہ وضو کرنا آپ کو ضروری ہوگا اور اس وضو سے فرض، نفل سب پڑھ سکتے ہیں پھر جب نماز کا وقت خارج ہوگا تو یہ خروج وقت آپ کے حق میں ناقض وضو ہوگا عذر ناقض نہ ہوگا۔

شرعاً معذور وہ شخص ہے کہ جس پر نماز کا ایک مکمل وقت اسی حالت میں گزر جائے کہ اس میں وہ عذر برابر ملتی رہے اور اتنی دیر کے لئے بھی بند نہ ہو کہ جن میں وہ وضو کر کے اس وقت فرض نماز ادا کر سکے، جب ایک نماز کا مکمل وقت اسی حالت میں گزر گیا تو یہ شخص شرعاً معذور ہوگا، ان کے بعد ہر نماز کے مکمل وقت میں اس عذر کا تحقیق ہونا ضروری نہیں، بلکہ مکمل وقت میں کم از کم ایک مرتبہ اس عذر کا پایا جانا کافی ہے، پھر اگر کسی نماز کا مکمل وقت ایسی حالت میں گزر گیا کہ ایک مرتبہ بھی عذر نہ پایا گیا تو یہ شخص شرعاً معذور نہیں رہے گا۔

اب آپ اپنی حالت کو خود ملاحظہ کر لیں آپ شرعاً معذور ہیں یا نہیں، اگر ہیں تو یہ خروج مذی آپ کے حق میں ناقض نہیں، لہذا اس کی وجہ سے نماز کا اعادہ بھی درست نہیں۔ اگر آپ معذور نہیں تو یہ خروج مذی ناقض

وضو ہے، اگر نماز میں خروج ہو جائے، تو وضو اور نماز دونوں کا اعادہ لازم ہے (۱)۔

معدور کی امامت درست نہیں۔ جب آپ معدور ہوں تو آپ ہرگز امام نہ بنیں جو امام احسن حالاً ہو اس کی اقتداء کر لیں، اور جب معدور نہ ہوں تو پھر امام بننے میں کوئی مضائقہ نہیں، لیکن اگر ایسی حالت میں خروج مذی ہو گیا تو نماز کا اعادہ لازم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۱۶/۹/۶۲ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۷/۱/رمضان ۶۲ھ۔

(۱) "عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: جاءت فاطمة بنت أبي حبيش رضى الله تعالى عنها إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت: يا رسول الله! إنى امرأة استحاض فלא تطهر، أفادع الصلوة؟ قال: "لا، إنما ذلك عرق وليس بالحضة، اجتنبي الصلوة أيام حيضك، ثم اغتسلي و توضى لكل صلوۃ وإن قطر الدم على الحصر". (إعلاء السنن، كتاب الطهارة، باب: إن المستحاضة تنوضاً لوقت كل صلوۃ ۲۶۲/۱۰، إدارة القرآن، کراچی)

عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: اعتكفت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة من أزواجه مستحاضة، فكانت ترى الحمرة والصفرة، فربما وضعا الطست تحتها وهى تصلى". (صحيح البخارى، كتاب الصوم، باب اعتكاف المستحاضة: ۲۷۳/۱، قدیمی)

"شرط لبوت العذر ابتداء أن يستوعب استمراره وقت الصلوة كاملاً، وهو الأظهر كالألقاع، لا يثبت ما لم يستوعب الوقت كله، حتى لو سال دمها فى بعض وقت الصلاة فتوضأت وصليت ثم خرجت الوقت ودخل وقت صلوۃ أخرى وانقطع دمها فيه، أعادت تلك الصلوة لعدم الاستيعاب. وإن لم ينقطع فى وقت الصلوة الثانية حتى خرج، لا تعيدها لوجود استيعاب الوقت. وشرط بقائه أن لا يمتضى عليه وقت فرض إلا والحدث الذى ابتلى به يوجد فيه". (الفتاوى العالمگیریہ، كتاب الطهارة، احکام المعدور: ۳۰/۱، ۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فى حاشیة الطحطاوى على مرقا الفلاح، کتاب الطهارة، باب الحيض والنفاس، ص: ۱۵۰، ۱۳۹، قدیمی)

(۲) "و شروط صحة الإمامة للرجال الأصحاء ستة أشياء . . . والسادس (السلامة من الأعداء) فإن المعدور صلاته ضرورية، فلا يصح اقتداء غيره به (كأثر عاف) الدائم (وانفلت الريح) الخ" =

معدور تہتم اور اشارہ سے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

سوال [۳۶۵۱]: زید بیماری کی وجہ سے چلنے پھرنے سے معدور ہو گیا حتیٰ کہ وضو تک کے لئے لوٹا نہیں

اٹھا سکتا، اس لئے پاس مٹی رکھ کر تہتم کر کے قبلہ رخ ہو کر نماز ادا کر لیتا ہے۔ اس طرح نماز درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب خود وضو کی قدرت نہ ہو اور دوسرا آدمی وضو کرانے والا بھی نہ ہو تو مجبوراً تہتم درست ہے (۱)۔

جب کھڑے ہونے کی قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھی جائے، بیٹھنے پر قدرت نہ ہو تو لیٹے لیٹے پڑھی

جائے (۲)، جب قبلہ کی طرف رخ کرنے کی قدرت نہ ہو تو جس طرف ہو اسی طرف رخ کر کے اشارہ سے

نماز پڑھ لی جائے (۳)۔ اگر سجدہ کی قدرت ہو تو اشارہ کافی نہیں سجدہ ضروری ہے خواہ معمولی سی کوئی چیز بھی

= (كتاب الصلوة، باب الإمامة، ص: ۵۷۸، قدیمی)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، بيان جواز الاقتداء: ۱/ ۳۵۰، رشیدیہ)

(۱) " (واسعاً صالہ) (أو لمرض) يشتد أو معتد بغلبة ظن أو قول حاذق مسلم و لو بتحرر أو لم

يجد من توجهه الخ "۔ (الدر المختار).

" (قوله: أو لم يجد، الخ): أي أو كان لا يعاف الا شتداد و لا الامتداد لكنه لا يعذر بنفسه و لم

يجد من يوجهه "۔ (رد المحتار، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۱/ ۴۳۳، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطهارة، الباب الرابع في التيمم، الفصل الأول في الأمور الخ:

۱/ ۴۸، رشیدیہ)

(۲) "عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه، قال: كان بي الناصور، فسانت رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم فقال: "صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب". (سنن

أبي داود، كتاب الصلوة، باب في صلوة القاعد: ۱/ ۱۳۳، مكتبة امداديه ملتان)

"لماذا عجز عن القيام، يصلي قاعداً بركوع وسجود، فإن عجز عن الركوع والسجود يصلي

قاعداً فإن عجز عن القعود يستلقي ويؤمى إيماء الخ "۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، صلوة

المريض، فصل: وأما أو كانها فسنة: ۱/ ۲۸۴، رشیدیہ)

(۳) " (وقلة العاجز عنها) لمرض وإن وجد موجهها عند الإمام "۔ (الدر المختار)۔ " (قوله: عند الإمام): =

وغیرہ رکھ کر ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۵/۸۷ھ۔

آنکھ کے آپریشن میں نماز کا حکم

سوال [۳۶۵۲]: آنکھ قدح (۲) کرانے میں جس و حرکت سر وغیرہ کی اجازت نہیں ہوتی، بستر پر بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے، بعض مرتبہ بدن و کپڑا بیٹھاب میں ملوث ہو جاتا ہے تو نماز قضاء کرنا جائز ہے یا نہیں؟ یا کس طرح نماز وضو و تنجیم ادا کرے جب کہ سر تک کو حرکت نہیں دے سکتا اور آدھے چہرہ تک پٹی لپٹی رہتی ہے جس سے پورا تنجیم چہرہ کا بھی نہیں ہو سکتا؟ جواب بحوالہ کتب معتبرہ مرحمت ہو۔

مکلف شاہ، حبیب اللہ، از خانقاہ مالک پور، ضلع پرتاب گڑھ، ۱۲/شوال ۱۳۵۲ھ (اورھ)۔

الجواب حامداً ومصلياً :

اگر سر کی حرکت اور اشارہ کو بھی دیندار ماہر معالج منع کرتا ہے اور آنکھ کے لئے ایسی حالت میں مضر

= لأن القادر بقدره الغير عاجز عنده؛ لأن العبد يكلف بقدره نفسه لا بقدره غيره“۔ (رد المحتار، كتاب الطهارة، باب شروط الصلوة : ۳۳۲/۱، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلوة، الباب الثالث في شروط الصلوة، فصل : استقبال القبلة : ۶۳/۱، رشديه)

(۱) ”و لا يرفع إلى وجهه شيئاً يسجد عليه، فإنه يكره تحريماً الخ“۔ (الدر المختار)۔ ”قول هذا محمول على ما إذا كان يحمل إلى وجهه شيئاً يسجد عليه، بخلاف ما إذا كان موضوعاً على الأرض، يدل عليه ما في الذميرة حيث نقل عن الأصل الكراة في الأول، ثم قال: فإن كانت الوسادة موضوعة على الأرض و كان يسجد عليها جازت صلاته، فقد صح أن لم سلمة رضى الله تعالى عنها كانت تسجد على مرفقة موضوعة بين يديها لعله كانت بها ولم يمنعها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك ... بل يظهر لى أنه لو كان قادراً على وضع شيء على الأرض مما يصح السجود عليه أنه يتركه ذلك لأنه قادر على الركوع والسجود حقيقة ولا يصح الإيماء بهما مع القدرة عليهما بل شرطه تعذرهما كما هو موضوع المسئلة“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلوة المریض : ۹۸/۲، ۹۹، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلوة المریض : ۲۰۱/۲، رشديه)

(۲) ”قدح: چرنا، پھاڑنا“۔ (نور اللغات، تحت لفظ ”قدح“ : ۶۵۰/۳، سنگ میل ہلی کیشنز، لاہور)

تتمتا ہے تو نماز کو قضاء کرنا درست ہے آبرویاً آئمہ: ۱۔ ل کے اشارہ سے نماز نہ پڑھے:

وفی الدر المختار: "ولم یؤم بعینه وقلبه وحاجبه" (۱)۔ وفيه قلبه: "وإن تعدلر الإيماء برأسه وكثرت الفوائت بأن زادت على يوم وليلة، سقط القضاء عنه وإن كان يفهم في ظاهر الرواية، وعليه الفتوى" در مختار، ص: ۷۹۵ (۲)۔

اگر اشارہ سر سے نماز مضرب ہو تو اشارہ سر سے نماز پڑھنا ضروری ہے (۳)۔ اگر بستر ناپاک ہے اور

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صلاة المریض: ۱۰۰/۳، سعید)

"عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "يُصلي المریض قائماً، فإن نالته مشقة صلى جالساً، فإن نالته مشقة صلى بإيماء يرمي برأسه، فإن نالته مشقة، سبح".

قال العلامة العثماني رحمه الله تعالى: "كما ذكرنا في المقدمة، فالحديث حسن، وفيه دلالة على سقوط الصلوة عن المریض إذا لم يستطع الإيماء بالرأس، فإن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "فإن نالته مشقة سبح". و رد في مغالبة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "صلى بإيماء" فلا يجوز إرادة الصلوة به بل المراد به الذكر وحده، فدل على أن هذا المریض لا صلوة عليه بل يذكر الله بقلبه ولسانه، وليس بواجب عليه إجماعاً، فالأمر لندب كما قال علماء نا". (إعلاء السنن، كتاب الصلوة، أبواب صلوۃ المریض: ۱۷۴/۷، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المریض: ۹۹/۳، سعید)

"وإذا عجز المریض عن الإيماء بالرأس في ظاهر الرواية يسقط عنه فرض الصلوة ولا يعتبر الإيماء بالعينين والحاجبين، ثم إذا خف مرضه هل يلزمه القضاء؟ اختلفوا فيه، قال بعضهم: إن إذا عجزه على يوم وليلة، لا يلزمه القضاء، وإن كان دون ذلك يلزمه كما في الإغماء، وهو الأصح، والفتوى عليه". (الفتاوى العالمگیریة، کتاب الصلوة، الباب الرابع عشر في صلاة المریض: ۱۳۷/۱، رشیدیہ)

(وکنذا فی إعلاء السنن، کتاب الصلوة، أبواب المریض: ۱۷۴/۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، قال: "يُصلي المریض قائماً، فإن نالته مشقة صلى جالساً، فإن نالته مشقة صلى بإيماء يرمي برأسه، فإن نالته مشقة سبح". (إعلاء السنن، کتاب الصلوة، أبواب المریض: ۱۷۴/۷، إدارة القرآن)

"وإن تعدلر القعود أو ما بالركوع والسجود مستلقياً على ظهره وجعل رجله إلى القبلة الخ".

(الفتاوى العالمگیریة، کتاب الصلوة، الباب الرابع عشر في صلاة المریض: ۱۳۷/۱، رشیدیہ)

اس کو بدل نہیں سکتا تو اس ناپاک ہی پر پڑھے (۱) وضو کی اجازت نہ ہو تو تیمم سے ہی سہی، پٹی کے اوپر ہی مسح کر لے، اگر وضو کی اجازت ہو تو وضو کر لے اور پٹی کے اوپر مسح کر لے، باقی اعضاء کو دھو لے (۲)۔

”أمره الطيب بالاستلقاء لبزغ السماء من عينه، صلى بالإيماء؛ لأن حرمة الأعضاء كحرمة النفس. مريض تحته ثياب نجسة، وكلما بسط شيئاً يتنجس من ساعته، صلى على حاله، وكذا لو لم يتنجس إلا أنه يلحقه مشقة بتحريكه“. درمختار۔ وفي رد المحتار: ”قوله: أمره الطيب: أي المسلم الحاذق، كما ذكره في الصوم (۳)۔ فقط والله بما تَعَالَى العِلْمُ۔

حرره العبد محمود غنوی، معنی مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، ۳/ذیقعدہ/۵۴ھ، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۴/۱۱/۵۴ھ۔

(۱) (راجع رقم الحاشیہ: ۳)

(۲) ”(واستعماله)۔۔۔۔۔۔ (أو لمصرح) يشهد أو يمتد بغلبة ظن أو قول حاذق مسلم ولو يتحرك الخ“۔ (الدر المختار، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۱/۲۳۳، سعيد)

”ولو كان يجد الماء إلا أنه مريض يخاف أن استعمال الماء اشد مرضه أو أبطأ برؤه، يصيم، لا فرق بين أن يشهد بالتحرك كالمشكى من العرق المدني الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الطهارة، الباب الرابع: ۱/۲۸، وشيديه)

”عن علي رضي الله تعالى عنه قال: انكسر إحدى زنتي فسألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فأمرني أن أمسح على الجبائر“۔ (إعلاء السنن، كتاب الطهارة، باب المسح على العصابة والجبائر: ۱/۲۴۹، إدارة القرآن، كراچی)

”(و يمسح) نحو (مفتصد و جريح على كل عصابة)“۔ (الدر المختار، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۱/۲۸۰، سعيد)

(۳) (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ المریض: ۴/۱۰۳، سعيد)

”مريض تحته ثياب نجسة إن كان بحال لا يسط شيء إلا و يتنجس من ساعته، صلى على حاله، وكذا إذا لم يتنجس الثاني لكن يلحقه زيادة مشقة بالتحويل“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ المریض: ۱/۱۳۷، وشيديه)

ایضاً

استفتا [۲۶۵۳]: باسرتعالیٰ

حضرت مولانا محمود حسن صاحب معین المفتی عم فیہ! سلام مسنون۔

جواب فتاویٰ (۱۰۷۴) مع اشتہار مطبوعہ ”کوکب دہلی“ موصول ہوا فقط۔ دلی شکر یہ! مجھے قابلیت عربی کی زیادہ نہیں ہے، آپ حضرات کی برکت سے کچھ سمجھ لیتا ہوں۔ ایک مولوی صاحب رضائی ہیں ان کو یہ اشتہار دینا غیر مناسب ہے، ایک صاحب اور ہیں وہ تشریف لائے تو پیش کروں گا۔

آنکھ کے قدر کے متعلق جو میں نے دریافت کیا تھا اس میں اس عبارت کا کیا مطلب ہے: "وان تعذر الإيماء برأسه و كسرت الفوائت بأن زادت على يوم وليلة، سقط القضاء عنه" قدر میں تین روز تک چٹ لٹاتے ہیں، جس و حرکت سے منع کرتے ہیں تو کیا نمازوں کی قضاء ناجائز اور قضا ساقط ہو جائے گی؟

مکلف: حبیب اللہ، ۱۱/ ذی قعدہ/ ۱۴۵۳ھ۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

کرم فرمائے بندہ حضرت شاہ صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

مگر ای نامہ شرف صدور لایا۔ اگر مریض کی ایسی حالت ہو کہ وہ خطاب کو تو سمجھتا ہے، لیکن اشارہ نہیں کر سکتا، یا اس کو کسی حاذق و بیدار معالج نے کہہ دیا ہے کہ اشارہ کرنے سے جان یا کسی عضو مثلاً آنکھ ضائع ہونے کا اندیشہ ہے اور اسی حالت میں اس کو ایک دن رات سے زائد گزر جائے تو اس کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے کہ وہ تندرست ہونے کے بعد ایسی حالت میں جو نمازیں چھوٹی ہیں ان کی قضاء کرے گا یا نہیں، ظاہر روایت یہ ہے کہ اس کے ذمہ قضاء لازم نہیں اور اسی پر علماء کا فتویٰ ہے اور یہی حقینس میں لکھا ہے اور اسی کی تصحیح کی ہے، مگر ہدایہ میں لکھا ہے کہ اس پر قضاء ضروری ہے اگرچہ جمہور علماء کا فتویٰ اس پر ہے کہ اس کے ذمہ قضاء ضروری نہیں، لیکن چونکہ بعض علماء جیسے صاحب ہدایہ نے ہدایہ میں قضاء کو بھی تحریر فرمایا ہے، اس

لئے احوط یہی ہے کہ قضاء کی جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المکرم دکن دہلی عفا اللہ عنہ۔

فوطہ کے آپریشن کی وجہ سے نماز لیٹے لیٹے پڑھنا

سوال [۳۶۵۳]: زید کے فوطے (۲) نیچے لٹک جاتے ہیں جس کی وجہ سے کافی تکلیف ہوتی ہے، زید نے بہت علاج کرایا لیکن کوئی فائدہ نہیں ہوا، اب زید کا ارادہ آپریشن کا ہے، البتہ اس میں یہ شرط ہے کہ کروٹ وغیرہ نہیں بدل سکتا اور نہ ہی بیت الخلاء جاسکتا ہے۔ لہذا ان دنوں کی نمازوں کو بعد میں قضاء کرے یا اس حالت میں نماز پڑھا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فوطے لٹک جانے کی وجہ سے جب آپریشن کرایا جائے اور اس میں کروٹ بدلنے، رکوع سجدہ کرنے سے زخم کو نقصان پہونچے گا تو لیٹے لیٹے جس طرح ممکن ہو اشارہ سے نماز ادا کر لے (۳)، اگر استسجاء کرنا بھی مضربو

(۱) "وإن تعذر الإسماء برأسه وكثرت القوائت بأن زادت على يوم وليلة، سقط القضاء عنه وإن كان يلهم في ظاهر الرواية، وعليه الفتوى". (الدر المختار).

"(قولہ: فی ظاہر الروایۃ) وقیل: لا یسقط القضاء بل یؤخر عنه إذا كان یقل، وصححه فی الهدایۃ، وهو من أهل الترجیح، لكن خالف نفسه فی کتابہ التجنیس، فصحح الأول کعامۃ أهل الترجیح کقاضی خان و صاحب المحیط و مشی علیہ المصنف؛ لأنه ظاہر الروایۃ، ولما فی الإمداد من أن القاعدة العمل ما علیه الاكثر". (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صلوة المریض: ۱۰۰/۲، سعید)

"فإن لم يستطع الإسماء برأسه، أخرت عنه، ولا يؤمى بعينه ولا بقلبه ولا بحاجبيه، خلافاً لزر، لسأ روينا من قبل، ولأن نصب الإبدال بالرأى ممتنع، ولا قياس على الرأس؛ لأنه يتأدى به ركن الصلوة دون العين وأخيهما. (وقوله: أخرت عنه) إشارة إلى أنه لا تسقط الصلوة عنه وإن كان العجز أكثر من يوم وليلة إذا كان مقيماً، وهو الصحيح؛ لأنه يلهم مضمون الخطاب بخلاف المعنى عليه".

(الهدایۃ، کتاب الصلوۃ، باب صلوة المریض: ۱/۱۶۱، ۱۶۶. مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

(۲) "فوطہ: بینہ، ضمیر۔" (فیروز اللغات، ص: ۹۳۹، فیروز سنز، لاہور)

(۳) "عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کانت بی بواسیر، فسألت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم =

تو ویسے ہی پڑھ لے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۵/۸۸ھ۔

آنکھ کے اشارے سے نماز

سوال [۳۶۵۵]: آنکھ قدح (۲) کرانے میں سر ہلانے کی اجازت نہیں، کیا جو آنکھ قدح نہیں ہوئی اس پر پٹی باندھی نہیں ہے اس کی پلک کے اشارہ سے نماز جائز ہے یا نہیں، کیا قدوری میں لکھا ہے ”نہیں جائز ہے“۔ یہ مفتی یہ قول ہے یا نہیں، نماز قضاء ہونے کے خیال سے اندھا بنارہے تو شرعاً کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محقق آنکھ کے اشارہ سے نماز درست نہیں، قدوری میں بھی اسی طرح ہے یہی مفتی یہ قول ہے جس شخص

= عليه وسلم عن الصلوة، فقال: "صل قائماً، فإن لم تستطع، فعلى جنب..... فإن لم تستطع فمستلقاً؛ فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها". (إحلاء السنن، كتاب الصلوة، أبواب صلوة المريض: ۱۷۰/۷، إدارة القرآن كراچی)

"وإن لم يستطع السجود، استلقى على ظهره، وجعل وجهه إلى القبلة، وأومى بالركوع والسجود، لقوله عليه الصلوة والسلام: "يعلى المريض قائماً، فإن لم يستطع فقاعداً، فإن لم يستطع فعلى فاه يؤمى إيماءً، فإن لم يستطع فأنه تعالى أحق بقبول العذر منه". (الهداية، كتاب الصلوة، باب صلوة المريض: ۱۶۱/۱، مكتبة شرکت علمیه، ملتان)

(وکنذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع عشر فی صلاة المريض: ۱۳۶/۱، رشیدیہ)

(۱) "الرجل المريض إذا لم یکن له امرأة ولا أمة، وله ابن أو أخ، وهو لا یقدر علی الوضوء، فإنه یوضئه ابنه أو أخوه غیر الاستنجاء، فإنه لا یمس فرجه، وسقط عنه الاستنجاء، کذا فی المحيط". (الفتاویٰ العالمگیریہ)

(وکنذا فی رد المحتار، کتاب الطهارة، فصل فی الاستنجاء: ۳۳۱/۱، سعید)

(۲) "القدح: چیز، بھارت"۔ (نور اللغات: ۲۵۰/۳)

کی آنکھ میں پانی آ گیا ہو اور وہ اس خیال سے قرح نہ کرائے کہ میری نماز قضاء ہوگی اور اپنے ٹاپٹاپ ہونے پر صبر کرے اس کے لئے بہت بڑا اجر ہے، آنکھ نہوانا بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد منگونی غفرلہ، ۱۸/ جمادی الاولیٰ/ ۶۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۱/ جمادی الاولیٰ/ ۶۹ھ۔

اعرج کی نماز کا طریقہ

سوال [۳۶۵۶]: ایک شخص معذور ہے یعنی اس کا داہنا پاؤں خراب ہے اور وہ ٹوٹ گیا ہے اور کھڑا ہو کر نماز پڑھنے پر قادر بھی ہے لیکن جب کھڑا ہوتا ہے تو جو پاؤں ٹوٹا ہوا ہے اس کا انگوٹھا ہلاتا رہتا ہے، اس پر بعض حضرات اعتراض کرتے ہیں، کوئی تو کہتا ہے نماز ہوتی ہی نہیں اور کوئی کہتا ہے کہ اگر نماز میں انگوٹھا ہل جائے تو نماز پوری نہیں ہوتی بلکہ ناقص رہتی ہے۔ لہذا ان لوگوں کا اعتراض اس معذور کے حق میں باوجود قدرت علیٰ

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "یصلی المريض قائماً، فإن نالته مشقة صلی جالساً، فإن نالته مشقة صلی بإیماء بؤمی برأسه، فإن نالته مشقة سبّح".

"كما ذكرنا في المقدمة فالحديث حسن وفيه دلالة على سقوط الصلوة عن المريض إذا لم يستطع الإيماء بالرأس فإن قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "فإن نالته مشقة سبّح" ورد في مقابلة قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "صلی بإیماء" فلا يجوز إرادة الصلوة به بل المراد به الذكر وحده، فدلّ على أن مثل هذا المريض لا صلوة عليه بل يذكر الله بقلبه ولسانه، وليس الذكر بواجب عليه إجماعاً، فالأمر للندب كما قال علماءنا". (إعلاء السنن، كتاب الصلوة، أبواب صلوة المريض: ۱/ ۴۳، ۱/ ۴۴، إدارة القرآن)

"إذا تعذر على المريض القيام صلی قاعداً فإن لم يستطع الإيماء برأسه، آخر الصلوة ولا يؤمى بعينه ولا بقلبه ولا بحاجيه ... اهـ". (مختصر القدوري، كتاب الصلوة، باب صلوة المريض، ص: ۳۸، قدیمی)

"وإذا عجز المريض عن الإيماء بالرأس في ظاهر الرواية، يسقط عنه فرض الصلوة، ولا يعتبر الإيماء بالعينين والحاجبين الخ". (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلوة، الباب الرابع عشر في صلاة المريض: ۱/ ۱۳، رشیدیہ)

القیام ہونے کے اور ارادۂ حصول زیادتی ثواب کے یہ اعتراض صحیح ہے یا نہیں؟ اور اس طرح نماز پڑھنے کی شریعت اجازت دیتی ہے یا نہیں اور اگر اس طرح نماز پڑھے تو پوری ہوتی ہے یا ناقص رہتی ہے، یا جو دیکھ معذور ہے؟ مفصل جواب ثانی تحریر فرما کر ممنون فرمائیں۔

احقر عبدالرزاق، ۲۸/ربیع الثانی ۱۴۰۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قیام پر قدرت ہوتے ہوئے بیٹھ کر بلا عذر نفل کے علاوہ پڑھنا جائز نہیں (۱) بلکہ کھڑے ہو کر پڑھنا ضروری ہے، ہاں اگر کوئی عذر ہو کہ جس سے کھڑا نہ ہو سکتا ہو، یا کھڑا ہونے سے کوئی دشواری پیش آتی ہو مثلاً کوئی زخم ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے سے وہ بند رہتا ہے اور قیام سے وہ جاری رہتا ہے، یا قیام سے وہ قرأت نہیں کر سکتا، یا سجدہ نہیں کر سکتا وغیرہ تو ایسی حالت میں اس کو چاہئے کہ وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور صورتِ مسئلہ میں اس قسم کا کوئی عذر نہیں لہذا محض مذکور کو بیٹھ کر پڑھنا درست نہیں:

"و منها القيام فی مرض لقادر علیہ و علی السجود، فلو قدر علیہ دون السجود ندب إیمائہ قاعداً و کذا من یسبل جرحه لو سجد و یتمم القعود و لمن یسبل جرحه إذا قام، أو یسلسل بولہ أو یدو ربع عورتہ أو یضعف عن القراءة أصلاً". (در مختار ۲).

(۱) "عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: مامات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كان من أكثر صلاحه قاعداً إلا الفريضة، وكان أحب العمل إليه آدمه وإن قل". (سنن النسائي، كتاب الصلوة، باب صلوٰۃ القاعد في النافلة: ۲۳۴/۱، قديمي)

"و يجوز أن يتنفل القادر على القيام قاعداً بلا كراهة في الأصح، كذا في مجمع البحرين". (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلوة، الباب التاسع في النوافل: ۱/۱۱۳، وشيخه)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۳۶/۲، سعيد)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۳۳/۱، ۳۳۵، سعيد)

"و يفترض (القيام) و هو ركن متفق عليه في الفرائض والواجبات، وحذ القيام أن يكون بحيث إذا مذهبته، لا ينال ركيبته و قوله في غير النقل الخ". (مراعي الفلاح)

"قوله: و يفترض (القيام) على قادر عليه وعلى الركوع والسجود، و لا يفوته بقیامه شرط =

ہاں اس کی رعایت ضرور رکھنی چاہیے کہ پیر کا انگوٹھا ہٹنے سے کسی دوسرے کو اذیت نہ ہو۔ فقط واللہ

بسم اللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العید محمود گنگوئی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۲۹/۳/۵۶ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۲۹/ربیع الاول/۵۶ھ۔

قصداً اگر انگوٹھا ہلاتا رہتا ہے تو یہ مکروہ ہے اور اگر ٹانگ ٹوٹنے کی وجہ سے خود ہلاتا رہتا ہے تو اس سے کوئی نقصان نماز میں نہیں ہوتا، جو لوگ کہتے ہیں کہ انگوٹھا ہل جانے سے نماز نہیں ہوتی وہ غلط کہتے ہیں (۱)۔ فقط۔
سعید احمد غفرلہ۔

= طہارۃ مثلاً، ولا قدرة القراءة، فلو تعمّر علیہ القيام، أو قدر علیہ وعجز عن السجود، لا يلزمه، لكنه یخیر فی الثانية بین الإيماء قائماً أو قاعداً، كما لو كان معه جرح یسبب إذا سجد، فإنه یخیر كذلك. ولو كان بحيث لو قام سلس بوله أو لو قام ینكشف من العورة ما یمنع من الصلوة أو بعجز عن القراءة حال القيام وفي القعود، لا یحصل شیء من ذلك، يجب القعود". (حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة وأركانها، ص: ۲۲۳، قدیمی)

(۱) "عن یحیی بن أبی کثیر مرسلًا: "إن الله تعالى كره لكم ستاً: العبت فی الصلوة، المن فی الصدقة، والرفق فی الصیام، والضحك عند القبور".

"قال الشيخ العثماني رحمه الله تعالى: "قال الشيخ: ودلت الأحاديث على كراهة مطلق العبت؛ لأنهم لم يفرقوا بين عبت وعبت، فثبت كلا الجزئين من الباب. قلت: ودلالة الحديث الرابع: أي حديث يحيى ابن أبی کثیر على كراهة مطلق العبت ظاهرة". (إعلاء السنن، أبواب مكروهات الصلوة: ۵/۸۷، إدارة القرآن، کراچی)

"يكره للمصلي سبعة وسبعون شيئاً (كعبته بتوبه وبدنه) لا ينافي الخشوع الذي هو روح الصلوة، فكان مكروهاً، لقوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ حَاشِعُونَ﴾. وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن الله تعالى كره لكم العبت في الصلوة". الحديث. "ورآى عليه الصلاة والسلام رجلاً يعبت ببلحيته في الصلوة فقال: "لو خشع قلبه، لخشعت جوارحه". والعبت عمل لا فائدة فيه ولا حكمة تقتضيه، والمراد بالعبت هنا فعل ما ليس من أفعال الصلوة؛ لأنه ينافيها". (مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، مكروهات الصلوة، ص: ۳۳۵، قدیمی)

معدور کا بیٹھ کر نماز پڑھنا

سوال [۳۶۵۷]: کوئی شخص مسجد میں آ سکتا ہے لیکن بوجہ مرض کھڑا ہو کر باجماعت نماز نہیں پڑھ سکتا، ایسے شخص کو بیٹھ کر باجماعت فرض نماز ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۷/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۶/رجب/۵۹ھ۔

رحم میں دوار کھ کر نماز پڑھنا

سوال [۳۶۵۸]: اگر حالت بیماری میں عورتوں کو جو دو اندر رکھائی پڑتی ہے، اس حالت میں نماز کو ادا کرے یا تھا؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اسی حالت میں نماز پڑھ لے، تقضاً کرے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۷/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یو پی۔

(۱) "عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان بی الناصور، فسألت البی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: "صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب". (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب فی صلوۃ القاعد: ۱/۱۳۳، امدادیہ ملتان)

"إذا عجز المریض عن القيام، صلی قاعداً یرکع ویسجد، کذا فی الہدایۃ". (الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض: ۱/۱۳۶، وشیدیہ)

(۲) "إذا خاف الرجل خروج البول فحشا إحليلة بقطنه، ولو لا القطنه یخرج منه البول، فلا بأس به، ولا یتقص حتى یظهر البول علی القطنه، کذا فی فتاویٰ قاضی خان". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطہارۃ، =

قطرہ آنے کی حالت میں نماز

سوال [۳۶۵۹]: مجھے قطرہ کی شکایت ہے استنجا پاک کرنے کے بعد بھی قطرہ آ جاتا ہے، جائگہ بھی پہنچتا ہوں اس کو بدل بھی دیتا ہوں مجھ کو ہر وقت خیال رہتا ہے ایسی صورت میں، پاکی کی کیا صورت ہوگی؟
حاجی محمد علاء الدین کلاتھمر چنٹ تاسین سنج ضلع سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ نماز کے لئے مستقل ایک لنگی تجویز کر لیجئے کہ جب وقت آئے تو استنجا پاک کر کے لنگی باندھ کر نماز پڑھ لیا کریں، یا پھر پیریشاب کے سوراخ میں روئی رکھ لیا کریں یعنی پیشاب سے فارغ ہو کر استنجا پاک کر کے روئی اندر رکھ لیا کریں اس طرح کہ کچھ حصہ باہر رہے، جب تک باہر والا حصہ تر نہیں ہوگا وضو ٹونے کا حکم نہیں ہوگا (۱) اور کپڑا بھی ناپاک نہیں ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۸۹ھ۔

معذور کے لئے صف کے کنارہ پر ہونا ضروری نہیں

سوال [۳۶۶۰]: اگر کسی عذر کی بنا پر پیٹھ کر نماز پڑھنے کا اتفاق ہو تو اس صورت میں جماعت کے

= الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، ۱۰/۱، رشیدیہ

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، أو کان الوضوء أربعة: ۱۳۸/۱، سعید)

(۱) "کما ینقض لو حشا إحلیلہ بقطنة وابتل الطرف الظاهر هذا لو القطنة عالیة أو محاذیة لرأس الإحلیل، وإن متسفلة عنه، لا ینقض و کذا الحکم فی الدبر والفرج الداخل، الخ". (الدر المختار: ۱۳۸/۱، نوافض الوضوء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۰/۱، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۶۰/۱، نوافض الوضوء، رشیدیہ)

(۲) "(و) کل (مالیس یحدث)۔۔۔ کفی قلیل ودم لو ترک لم یسل (لیس یحس) عند الثانی، وهو الصحیح". (الدر المختار)۔ "قولہ: وهو الصحیح": کذا فی الہدایۃ، والکافی، وشرح الوقایۃ: إنه ظاہر الروایۃ عن أصحابنا الثلثۃ". (رد المحتار: ۱۳۰/۱، مطلب فی حکم کفی الحمصۃ، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۱/۱، ۱۲، الفصل الخامس، ومنها القی، رشیدیہ)

پر پڑھتا ہوں بچہ سو سالہ مفتی کے کمرات کے وقت سب کے ساتھ مسجد میں فرض نماز ادا نہیں کر سکتا اس لئے ہم اپنے مکان پر ہی جماعت سے عشاء کی نماز ادا کر لیتے ہیں، اس میں کوئی اشکال تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

معذوری کی وجہ سے آپ مسجد نہیں جاسکتے اور مکان پر ایک دو آدمی کو ساتھ لیکر جماعت سے نماز پڑھ لیتے ہیں تو آپ کے لئے اس کی گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۹۱ھ۔

مریض زندگی میں نماز کا فدیہ ادا کر سکتا ہے یا نہیں؟

سوال [۳۶۶۲]: اگر کسی شخص کی نماز جاتی رہے اور کمزوری کی وجہ سے ادا نہ کر سکے تو اس کا کفارہ ادا

کر دیا جائے تو ادا ہو گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زندگی میں کفارہ ادا نہیں ہو سکتا (۲) جس طرح ہوقضاء پڑھے، کھڑا نہ ہو سکتا ہے تو بیٹھ کر یا لیٹ کر جس

(۱) "عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من سمع السدء فلم يمنعه من اتباعه عذر". قالوا: وما العذر؟ قال: "خوف أو مرض، لم يقبل منه الصلوة المني صلى". قال العلامة العثماني تحت هذا الحديث: "قلت: كون الشيخ الكبير العاجز ملحقاً بالمريض ظاهر لا يخفى". (إعلاء السنن، كتاب الصلوة، أبواب الإمامة: ۱/۴، إدارة القرآن كراچی)

"(والجماعة سنة مؤكدة للرجال) على الرجال العقلاء البالغين الأحرار القادرين على الصلوة بالجماعة من غير حرج". (الدر المختار).

"(قوله: من غير حرج) وإذا انقطع عن الجماعة لعذر من أعمارها و كانت نيته حضورها لو لا العذر، يحصل له ثوابها، والظاهر أن المراد به العذر المانع كالمرض والشيخوخة". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۵۳، سعيد)

"و تسقط الجماعة بالأعذار حتى لا تجب على المريض الشيخ الكبير العاجز". (الفتاوى العالمگیریہ، كتاب الصلوة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل الأول في الجماعة: ۱/۸۳، وشیدیہ)

(۲) "و لو فدى عن صلواته في مرضه، لا يصح بخلاف الصوم". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب

قضاء الفوائت: ۲/۷۷، سعيد)

طرح قدرت ہو پڑھے (۱)۔ اگر کسی طرح بھی نہ پڑھا تو مرنے کے وقت وصیت لازم ہے، ایک شلٹ ترکہ میں سے فدیہ دیا جائے گا (۲)۔

حررہ العبد محمود لنگوئی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۱۹/۷/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح عبداللطیف، مظاہر علوم سہارنپور، یو پی۔



”و فی الیتیمۃ: مثل الحسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن الفدیۃ عن الصلوات فی مرض الموت، هل یجزو؟ فقال: لا“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت: ۱۲۵/۱، رشیدیہ)

(۱) ”قوله: (تعذر علیہ القيام أو خاف زیادة المرض، صلی قاعداً یرکع ویسجد) لقوله تعالیٰ: ﴿الذین یدکرون اللہ قیاماً وقعوداً وعلیٰ جنوبہم﴾ (آل عمران: ۱۹۱، پ: ۳)

”قال ابن مسعود و جابر وابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم: والآیۃ نزلت فی الصلوٰۃ: ای ﴿قیاماً﴾ إن قدروا ﴿وقعوداً﴾ إن عجزوا عنه، ﴿وعلیٰ جنوبہم﴾ إن عجزوا عن القعود، لحديث عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخرجه الجماعة إلا مسلماً: ”قال: کانت ہی یواسیر، فسألت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنبک“۔ زاد النسائی: ”فإن لم تستطع فمستلقياً، لا یكلف اللہ نفساً إلا وسعها“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ المريض: ۱۹۸/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل: وأما أرکائها فستة: ۲۸۳/۱، رشیدیہ)

(۲) ”أو یحتمل الحدیث بما علیہ من الفرائض والواجبات کالحج والزکاة والکفارات والوصیۃ بها واحة عندنا“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الوصایا: ۳۳۰/۷، سعید)

”و لو مات وعلیہ صلوات فائتة وأوصی بالکفارة، یعطی لكل صلوٰۃ نصف صاع من بر (کالْفطْرَة) و کذا الحکم فی الوتر) والصوم، وإنما یعطی (من ثلث ماله)“۔ (الدر المختار)۔

”قوله: وعلیہ صلوات فائتة الخ: ای بأن کان لا یقدر علی أدائها و لو بالإیمان، فیلزمه الإیفاء بها، وإلا فلا یلزمه“۔ (قوله: وإنما یعطی من ثلث ماله): ای فلو زادت الوصیۃ علی الثلث، لا یلزم الولی، إخراج الزائد إلا بإحازة الوثقة“۔ (رد المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب قضاء الفوائت: ۷۲/۲، سعید)

باب المتفرقات

عشاء کی نماز سے پہلے سونا

سوال [۲۰۶۲]: مغرب اور عشاء کے درمیان سونا کیسا ہے؟ ایک آدمی کہتا ہے کہ مغرب اور عشاء کے درمیان سونے سے عشاء کی نماز قضاء ہو جاتی ہے، چاہے سونے والا جماعت میں بھی شریک ہو گیا ہو، چاہے کچھ دیر سونے کے بعد اٹھ گیا ہو، پھر اس کی نماز قضاء ہو جاتی ہے۔ کیا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عشاء وقت غیو بہ شفق سے شروع ہو کر صبح صادق سے پہلے تک رہتا ہے، اسے وقت میں نماز عشاء پڑھنے سے ادائی ہوئی ہے قضاء نہیں، خواہ سو کراٹھے تب پڑھے، یا سونے سے پہلے پڑھے (۱)، البتہ عشاء پڑھنے سے پہلے سونا نہیں چاہیے کہ جماعت ترک ہونے کا خطرہ نہ رہے، ہاں اگر کوئی خاص ضرورت تکلیف، سفر، مکان وغیرہ ہو اور اس کی وجہ سے اتفاقاً کچھ دیر سو جائے تو اس سے نماز قضاء نہیں قرار پائے گی جبکہ اس نے وقت کے اندر اندر پڑھ لی ہو، خاص کر جماعت سے پڑھی تو ترک جماعت سے محرومی نہیں ہوئی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "وقت العشاء والوتر من غروب الشفق إلى الصبح"، (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت الخ، الفصل الأول فی أوقات الصلاة: ۵۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة: ۳۶۱/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۳۶۷/۱، رشیدیہ)

(۲) "(تنبیہ) وقال الطحاوی: إنما کره النوم قبلها لمن خشى عليه فوت وقتها أو فوت الجماعة فيها، وأما من وكل نفسه إلى من يوقظه، فيباح له النوم". (رد المختار، کتاب الصلاة، مطلب فی طلوع الشمس من مغربها: ۳۶۸/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۳۳۰/۱، رشیدیہ)

سوتے ہوئے کو نماز کے لئے جگانا

سوال [۳۶۶۲]: ایک پابندِ جماعت شخص نماز کے وقت سو رہا ہے اگر چہ اس نے جگانے کیلئے نہیں کہا تو کیا اگر نماز قضاء ہو جائے گا اندیشہ ہو تو اس کو جگانا جائے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کو جگانا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

نماز کے بعد دعاء سے پہلے مسجد کے لئے روپیہ وصول کرنا

سوال [۳۶۶۵]: اذکار بعد الصلوٰۃ قبل السنن کے متعلق اہل سنت والجماعت واکابر دیوبند کا مسلک مع حوالہ تحریر فرمائیں، ہمارے یہاں بعد نماز جمعہ قبل الدعاء مسجد کیلئے مصلیوں سے پیسے وصول کئے جاتے ہیں جس میں چار پانچ منٹ لگ جاتی ہیں۔ از روئے فقہ حنفی اس کی گنجائش ہے؟ مدلل تحریر فرمائیں۔
فتاویٰ دارالعلوم مکمل مہوب مرتبہ مولانا اکمل صاحب مطبوعہ کتب خانہ اندادیہ دیوبند کے حصہ اول و دوم کے باب النوافل میں، ص: ۳۲۳ پر سوال: ۲۳۹، کا جواب مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے یوں دیا ہے:
”جن نمازوں کے بعد سب مؤکدہ ہیں، ان میں فرضوں کے بعد زیادہ تاخیر کرنے کو مکروہ لکھا ہے، مگر صحیح یہ ہے کہ کچھ حرج نہیں ہے۔“

اس سے گنجائش معلوم ہوتی ہے، آپ مفصل مع حوالہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ویکروہ تأخیر السنۃ إلا بقدر “أللہم أنت السلام، الخ“۔ قال الحلوانی: لا بأس بالفصل

(۱) ”لا یجوز انتہاء النائم فی أول الوقت، ویجب إذا ضاق الوقت“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ:

۳۵۸/۱، سعید)

(و کذا فی منہج الخائف علی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ: ۴۲۵/۱، رشیدیہ)

وراجع للتفصیل: (احسن الفتاوی، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ وما یتعلق بہا: ۲۳/۳، سعید)

بالأولیٰ، واختاره الکمال، قال الحلبي: إن أريد بالكراهة التنزيهية، ارتفع الخلاف، قلت: وفي حفظي على الثقليلة، اهـ. درمختار، ص: ۳۵۶، قبيل فصل في القراءة. والبسط في ردالمحتار (۱)۔

علمائے دیوبند، اہل سنت والجماعت کا مسلک بھی یہی ہے جو اس عبارت میں مذکور ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

برہنہ غسل کے وضو سے نماز درست ہے یا نہیں؟

سوال [۳۶۶]: ایک شخص ہے جو غسل خانہ میں برہنہ غسل کرتا ہے اور وہ غسل چاہے حدیث اصغر کا ہو یا اکبر کا ہو تو اس غسل کے لئے جو وضو کرے گا تو اس وضو سے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں جو برہنگی کی حالت میں کیا ہے، آیا اس وضو سے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس وضو سے نماز درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۴/۵۔



(۱) (الدر المختار، باب صفة الصلاة، قبيل فصل في القراءة: ۱/۵۳۰، سعيد)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، ص: ۳۳۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی فتح القدیر، باب النوافل: ۲/۳۳۰، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

(و کذا فی معارف السنن، باب ما یقول إذا سلم: ۳/۱۱۸، سعيد)

(۲) برہنہ وضو نہ تو آتش وضو میں سے ہے اور نہ ہی مقدسات ملاقا میں ہے لہذا نماز درست ہے۔

در الامام احمد بن حنبل